

جامع الصغیر
زیلی کنارند
اولق اور
ور

الملك لله دخل في حفظ عبده
الحاجي بشيرة أغا السعادة
الشرقية سنة ثمانية
وما ينفك



من النسخ الجيدة والمجايدة من وقف حضرت مولانا صاحب الخبر
رحمته في الجود والاحسان منور مصابيح المفاصل بانوار العنايه
مفتح معاهد المراد بمفتاح الكفايه جامع محاسن العلم والعقل
حاضر نجاح البر الاكل الاوهو اغاوار السعيا الحاج رجا
وقفه لخير المريد والبر الكثير من جود كل شئ في
حرم القصر السني وتعا محمد من المعسر
يا وفاق الحرم المحرمين
عمره

الطبيعي معناه من قصد بالحكمة ووجه الله وقبحه على الله ومن قصد بها دنيا او اداة فهي
حظ ولا نصيب في الاخرة وذكر المراه مع الدرسا بحتمل وجهين احدهما ان سبب
هذا الحديث ما روي ان رجلا يابا يستزوجه اداة يقال لها اسم قيس والى الله التبيين
على زيادة التحذير من ذلك وهو من ذكر الخصال بعد العام وقال الراغب البنية يكون مصدرا
واسما من نوبت ومعنى نوبت القلب نحو العمل وقال الفاي البنية عبارة عن ابتغاء القلب
نحو ما مره موافقا لغرض من جلب نفع او دفع ضرر حال او مالا والى الله التبيين
فقدت وقال فيها ما البنية لغة القصد ومثرا قصد الشيء مقرا بقله انتهى وقال بعضهم
والبنية في الحديث نحو قوله على المعنى اللغوي بحسب تطبيع على بعده وتفسير بقوله من كانت
هجرة الاخرة فانه تفصيل الى ما اجمله واستنباط للمقصود عما اصله على ان البنية
قال بعضهم البنية جمع التهمة في تنفيذ العمل للمعول له وان لا يرجع في التمر ذكر غيره وقال بعضهم
بنية العزم في طلب الاغراض مع سلبان الفضل ونية اجتهال الشخص عن سوء القضا
ونزول البلاء ونية اهل النفاق التفرغ عند الله وعند الناس ونية العلماء اقامة الله
لحمة ناصرها لا حرمها ونية اهل التصوف ترك الاعتماد على ما يظهر منهم من الطاعات
ونية اهل الحقيقة في ربوبية تولد من عبودية الله انتهى كلامه **الطبيعي** **قوله** اما العمل قال
يتضحنا قال زين العرب كلمة انما لم يذكر في المذكور بعدها ونقص عما عده في معنى ما بالنية
المذكور بعدها الا انما البنية في معنى ان التي للتحقيق تثبت الحكم المذكور وبلفظة
ما تنقده عما عده واعتبر على معنى كون ما للشيء والا لصدت وايضا قال لها التصدير
تكيف بجمعها قال ان جعل ما زائده للتاكيد في لبتها واحوايتها وان لتاكيد لانيات
ونقصا عما لتاكيد بقصد القصد والمعنى لبيت العمل حاصلة الابا البنية والابا هنا
ما انما لان لم يرد في ذات العمل لبتونها حث وصورة من غير اقران البنية بها وانما
الراد في جمعها او نفي فضيلتها وكما لها لكن اضمرا الصفة الاولى لانه اقرب الى النفي الذي
في اضمرا الفضيلة لان نفي الصفة مستلزم لنفي جميع الصفات التي للذات كما ان نفي
الذات مستلزم لترك ولا كذلك نفي الفضيلة والنقد رانما صحت الاعمال واعتبارها
بالنيات والالام في العمل اما للعموم ويكون قد خضع البعض بالاجماع او للمعنى في الشرع قبل
وهي العباد لعدم انتقار غيرها الى البنية انتهى وقال الطيبي قول الشيخ في الدين انما
موضوعة للمعنى تثبت المذكور ونفي ما عده مستقيم اذ لم يتوقف في قوله ان الالاسات
وما للشيء كما صرح به الاكثرون وهو غير مستقيم لان ما ليس في نفسه بل في كونه مؤكدا وروي
صاحب المفتاح عن علي بن عيسى الرضي ان اداة الحصر انما كانت لتاكيد المسند
للمسند الذي تم ما انقضت بهما المؤكدة لا النافية على ما يراه في لا وتوقف له بعلم النفي
صاعف لتاكيد ما فاسب ان يفهم معنى **قوله** بالنيات قال شيخنا في الاكثرون
الباء للمصاحبة وقبل الاستعانة وقال ابن فرحون في اعراب المعجم في اللبى انما الاعمال
تأيت نوابها بسبب البنيات ويجعل الاصلان لان كل عمل يلحق به نية وقال الحافظ
ابن جرير في قوله ان يكون للشيء معنى انما مقتضى العمل فكان سبب في ايجاده ولا بد من

فدور فيعلق به اجمار والجور فيقول نعمة وقيل كمال وقيل تفق وقيل استغفر قال
شيخ الامام سراج الدين البلقيني الحسن تقدير ما يقتضي ان الاعمال تتبع البنية لقوله
في الحديث فمن كانت هجرته الى الله ورسوله الى ارضه وعلى هذا بقدر الحدوث كونا مطلقا فانه
اسم فاعل او فعل قلت مع ان العمل والغالب ان لا يقدر الا الكونه المطابق قال الطيبي
كل من الاعمال والنيات جميع على باللام كمنهز اقبته فانما ان جملا على عرف اللغة فيكون البنية
مقتضا او على عرف الشرع كسبيل الى اللغوي لانه ما بعث الا لبيان الشرع فكيف يصدر
لما لا جدوى له فيخرج بحمل انما الاعمال بالنيات على انفق عليه صحابنا اي بالاعمال
محمودة بنية في اتيها كما كثر روع فيها وانما ليس بها بالنيات فان قيل لم يخصص
متعلق الخبر والظاهر العموم كمنهز وحاصل الجواب انه يجوز ان يكون بيا للغة كالبنيات
الشرع وقد ثبت بطلانه وقال الحافظ ابن جرير في شرح البخاري الظاهر ان اللام في البنية
معاينة للضمير والتقدير انما الاعمال بنياتنا وقال ابن فرحون الالف واللام في الاعمال
للمعنى في العبادات المفتقرة الى نية والنيات للعهد ايضا لان المراد بخص
بنك الاعمال دون غيرها وقال الراغب البنية تكون مصدرا واسما من نوبت **قوله**
وانما لكل امرئ ما نوى الالام الرسل وفيه لغتان احدى تخويز مرج ودره فليس ولا جمع
من لفظ وهو في الغريب لان عنده تابع للامة في الحركات وانما قال يقال ان اذ هو ك
ما كان ابوك اذ هو كقول امرئ وفي مؤنثة ايضا لغتا اداة ودره وفي هذا الحديث
سبب ان اللفظة الاكثرون منها في كلا النوعين اذ قال لكل اداة والى اداة وهما في الاسماء العشرة
التي بدأت بمزة الوصل وقال ابن فرحون ما في قوله ما نوى من موصولة ونوى صلته
والعائد فمذروف اي ما نواه وحل الصلة مع الموصول مبتدأ والخبر في الجور وكوزان
تكون موصولة اي في نواه وكوزان تكون مصدرة والتقدير لكل اداة او بنيت
قوله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله ليجزى الالام ورسوله قبل الفقرة فصار الشرط
والجواز فلا يقال مثلا اطاع اطاع وانما يقال فطاع اطاع فطاع وقد وقع في هذا الحديث
متحدون واجيب بان الخبر يقع تارة باللفظ وهو الاكثرون وتارة بالمعنى وفهم ذلك
من الشبان واما مثله قوله فمذتاب وعمل صالح فانما يتوب الى الله متابا
وهو ما دل على اداة المجهود المستوفى في النفس كقولك انت انت الصديق ابي الصديق
هم اي الذين لا يقدر قدرهم او ما هو اول على اقامة الكسب مقام المسبب وقال ابن جرير
قد يعصب بالجر المفعول به السهرة وعدم التغير فيجوز بالبند واللفظ كقولك انت
خليفة خليفة دون رب وربما الالام وقولا فظن خليفة وقوله اما ابو الخيرة وسري
اي خليفة في لا اشك في صحة خلعة ولا يتغير في حضور وخيطة وسري على ما ثبت
في النقص من جود الله والتوصل به في المراد الى غايته قال وقد يقع مثل هذا الجواب
الشرط كقولك من قصدني فقد قصدني اي فقد قصد من عرف يا خراج قاصده ومنه
قوله ومن كان هجرته الى الله ورسوله ليجزى الالام ورسوله وقال غيره اذا اخذ لفظ
المبتدأ والخبر والشرط والجواز علم منها انما في النظم ولما في التحقير وقال الزكي

أمرت بان لا أفتح لغيرك إلا بشي آخ ويجوز ان يكون مصله للفعل وان لا أفتح بلا
 في العلم المحرور اى اذرت بان لا أفتح لاحد غيرك قلت وسند كما اعطيت كل بشي من
 الفقه قل وما بيننا صلعم نظره واعلى منه خذ حديث اعطيتك **حديث**
 آخ من يدخل الجنة يقال له احسنه فيقول اهل الجنة عند جنة الخضر اليقين **خط** في
 رواه زاذان الكبير بعد قوله اليقين سلوه هل بقي من الخلق احد يعذب فيقول لا
قط عن غراب مالك **خط** في رواه مالك عن ابن عمر قال **خط** بالهل انت قتي قلت قوله
 من الخلق اى من امة محمد صلعم لما علم ان الكفار فخلدون ابد **حديث** آخ قرية
 من قرى الاسلام قرب المدينة **ك** عن ابن عمر بن الخطاب عناه الحسن وقال في الكبير
 حسن غريب انتهى وعد ذلك في خصايص صلعم وهو ان بلدة لا تزال عارة الى آخ
 وقت **حديث** آخ من بحيرة رعيان في مائة يري ان المدينة يتعقان بغمها
 فيجرانها ووحشا حتى اذا بلغا نبتة الوداع قوا على ووحشهما **ك** عن ابن عمر
قوله يتعقان بفتح التحة وسكون النون وكسر العين بعدها كاف ثم الف
 ونون والتعين رجع الغم اى يصيحانها يسوفانها يقال فلن الرأى بالغم ينين
 نيقا اذا دعاه لتعود اليه **قوله** فيجرانها اى المدينة ووحشا اى ذات
 ووحش اى يجرانها حاليتها وفي رواية سلم فيجرانها وحش اى ليس بها احد
 والوحش من الارض الخلاء او كثيرة الوحش لما قلت من سكانها **قال** النووي الصحيح
 معناه يجرانها ذات ووحش وقيل الضمير للغم نصير ووحشا اما بان نقب ذاتها
 قال القرطبي والقدره صالحة لذلك واما بان تلوحش فتعقره اضونها قال النووي
 وهذا القول غلط قلت وعلى هذا القول فالرواية بفتح الواو وجرم شيخنا بفتح
 الواو لكن اذا قلنا ان الضمير يعود الى الغم كما ايدته ووجهها فظ ابن حجر فتكون
 الواو مضمومة قلت ويؤيد ذلك انها جاز على ووحشها عند التثنية وذلك قبل
 دخولها المدينة بلا شك **قال** شيخنا بفتح الواو وذلك بقوى ان الضمير يعود على
 عجمها وكان ذلك في عكا فيمات العدة ويوفى وان كان موقوفا فيماتان
 المدينة فلا يربا الا التعاب قلت ويوفى ايضا ما في بعضها فيسقطان الى البقيع
 فلا يربا الا السباع والتعاب ويؤيد هذا ان الحافظ ابن حجر لم يخرجه بفتح
 الواو كما تقدم فكأنه متوقف في بثوث الفتح **قوله** تينة التينة الى الجبل العقبه
 فيه وقيل هو الطريق الى كافيه وقيل المسيل في راسه **قوله** تينة الوداع هي تينة
 مشرفة على المدينة يطأها ثم يري مكة وقبل من يري مكة وايده السمهوري وقيل
 يقال لكل منها تينة الوداع **حديث** آخ ما ادرك الناس من كلام
 النبوة الاولى اذ الم تحي فاصنع ما شئت ابن عسكرك في تاريخه عن مسعود البدر في
 سياقي الحكم عليه في ما ادرك الناس وكنتنا اصله صحيح **حديث** آخ ما حكم
 به ابراهيم بن النقي في النار حسبي الله ونعم الوكيل **خط** عن ابن عمر بن الخطاب وقال غريب
 والمخطوط عن ابن عباس بن موقوف زاذان الكبير رواه **ك** **حديث**

عليكم السلام في تاريخ
فقد كان هذا من تاريخ
والمعنى في التاريخ
سواء كان في التاريخ

१

تذکرہ

وعدا ان عمر
شباب ابا حفصه وابوعاصم
هذان الحسن والحسين بنى
عليهما السلام
وعمر سعد
العاصم بن عثمان
عن ابن مسعود
الانفا والاحمد هما حمير

ومستحق في الإسلام سنة الجاهلية ومطلب دم احدى بغير حق ليهرب دمه **قوله** عن ابي
زاد الكلب **قوله** محمد قال في النهاية واصل الى دالميل والعدول عن الشيء
وقال شيخنا الاله والميل والعدول عن الحق والظلم والعدول وقال في المصباح واحد
في الحرم بالالف استعمل حرمته وانتهكها انتهى وقال الجوهري احمد في دين الله اي ما دونه
وعذله ولقد لغة فيه وقرئ لسان الذر لمجدول الله واحد الرجل اي ظلم في الحرم واصل
من قوله مع وذر فيه بالي والظلم الباطل فيه زائدة انتهى قلت في الثاني والظلم وقال
شيخنا شيخنا قولنا لخص من فعله النقص وهو ذو وشبهه اعدم في العدم اذا اقلته وانما
معناه الفعل مكنه المفاضلة في العقل الثاني قال المذهب وغيره المراد هو الثاني
انهم انقص اهل المعاصي الى الله فهو كقولهم انكر الكبار والافاضة كذا النقص ازالة في جميع
المعاصي **قوله** ملجأ في الحرم اصل المجرى من المائل على الحق والى دالميل والعدول عن
القصد واستشكل بان مركب الكبر ما لم يزل عن الحق والجواب ان هذه الصيغة في الوصل متعلقة
للمرجع عن الدين فاذا وصف به من ارتكب معصية كان ذلك استشارة الى عظمها وعبارة
شيخنا شيخنا الجمل المجرى وذر فيه بالي والبا وذر فيه بظلم اي ركب منها ولو لم يتم
انما دم **قوله** ومنع في الإسلام سنة الجاهلية اي يكون له الحق عند شخص فظلمه في حق كونه
او ولد له او فريده وقيل المراد من يرد بقاء سنة الجاهلية واستباحها ونقضها وسنة
الجاهلية التي قبلها نعم ما كان اهل الجاهلية يعمدون به والمراد منه ما كان يتركه كالطيرة
والكهنات وغيرها **قوله** ومطلب الاستدراك من العقل والمراد من المبالغ في الطلب
قال الكرام في المعنى المكلف للطلب والمراد من طلبه المطلب لاجل ذلك الطلب او ذكر الطلب
ليذكر الجرم عند العقل بطريق الاولي **قوله** بغير حق اخر من يقع له ذلك في الطلب
فصاح **قوله** ليهرب دمه بغير ابد وفتح ويجوز اسكانها **قوله** بغير الضعفا
فانما زقون ومنفردون بضعفكم **قوله** حب غدا في الرداء قال شيخنا
باصطلاح فلهذا غدا في رداء والنسك في وعده والطارق ابو بصفا لم يرد
المرمدي ابو في ضعفكم قال الجوهري بفتحك الشيء ظلمته لك ويجوز ان يكون بمعنى
قطع على انه رابع ومعناه احسنوني على طلب الضعفا هكذا افرد في المقدر لمعقولين
بين السكينة والراعي والارادة المرمدي في هيمنة وصل ليرث قاتله عداه الى معقول
واحد ومعناه ان كان محفوظا اطلبوه في ضعفكم كما انما يجلس معهم ولا يرفع عليهم
انتهى وقال ابن سبيل ابو في هيمنة وصل مكسوة لانه لم يفعل لانه اي اطلبوا الى الضعفا
يعني ضعفاك المسلمين يفتن بهم فاذا قلت ابغض الهمة فمعناه اغض على الطلب
انتهى وقال شيخنا شيخنا ابغض الهمة اي اطلب في بفتحك انتهى اي اغضك
على طلبه انتهى قال شيخنا قال انزكسي والاول المراد بالجدت قلت واصل انه ان كان
في السكينة والمراد من الطلب هيمنة وصل مكسوة وان كان في الراعي والمراد من طلب
الاعانة في هيمنة قطع مقنونة **قوله** انما ترزقون اي انتم تقولون به **قوله**
وتفرون اي على عدوكم **قوله** بضعفكم بفتحك بفتح الصوابك من المسلمين قلت قال

في الصحاح الصعلوك الفقير **قوله** ابلغوا حاجته من لا يتطبع الجاهل حاجته فمن
ابغى سلطانا حاجته من لا يتطبع الجاهل حاجته تعالى قد مر على الصراط يوم القيام
قوله غدا في الرداء الجاهل علامته احسن **قوله** ابلغوا قال في المصباح ابلغوا
وبغى بالالف والتدبير واصله **قوله** انبوا المبادر واتخذوها **قوله** من
عن ابن عباس علامته احسن قال في الكبير وهو حسن **قوله** جها بضم جيم ثم ميم مشددة
اي لا تشرف جمع اجم شبه تشرف بالقول انتهى **قوله** انبوا المبادر جها بضم جيم
مداينكم مشددة **قوله** عن ابن عباس علامته احسن **قوله** مشددة الشرف لفظ ابن
المعجم واقتضاه واحدها مشددة التي طوأت جنبها بالاشرف **قوله** انبوا المبادر
واحد جوا الفها منه مرنا عن بني الله جيا بني الله تعالى له جيا في الجنة واخرج القامة منها فهو
اكور العين **قوله** والضم في المتخارة غدا في قصافة بجانبه علامته الصغر ولفظه
في الكبير انبوا المبادر واخرج القامة من بني الله جيا بني الله له جيا في الجنة قدام رسول الله
وهذه المبادر التي بنيت في الطريق قال نعم واخرج القامة منها فهو اكور العين **قوله**
وابن الجارح **قوله** غدا في قصافة **قوله** القامة هي الكفاية قلت وكرو علماء وانا
اتخذ الشرفات للسجد **قوله** ابن القدر عن فيك ثم تنقش سموت في فؤاده
عنه ابن سعيد بجانبه علامته احسن زاد في الكبير **قوله** ابن نفع الهمة وكرو المشددة
اي فصله عن فيك عند التنقش لئلا يسقط فيه شيء من الزين وهو من البين اي البعد القوي
وسبانه فيه خبر موعذ كالتسبب في شيء من الترتب من ثمة القدر وفيه على الترتب من في
السفارة المعاصي **قوله** ابن ادم اطع ربك شتم غافلا ولا تنقصه شتم جاهل
قوله حل غدا في هيمنة وابي سعيد حسن فقل في ضد العقل انه غدا في هيمنة بها بفتح هاء
او غدا في هيمنة العليم بالقرويات عند سلامة الالات وقيل صفة معتبر بها من حسن
والقيح وقال في اللزوي قال الازهر قال ابن الماعز في العقل الشفت في الامور
والعقل العقل والفك العقل وقال غيره سمى العقل عقلا لانه يعقل صاحب من التورط في
المهالك اي تجيب وقال في قول العقل في التسمية الذي يمتنع به بين الالات من سائر
الحيوانات قال في المعقول ما تنقله بقلبك والمعقول العقل يقال ما له معقول اي العقل
وقال في العقل اذا لم يقدر على الكلام قال وقال صاحب الحكم العقل ضد الحق وقال
امام الحرمين العقل علوم ضرورية والدليل على انه من العلوم هي الالات الانصاف به
مع قدره كخلق في جميع العلوم وليس العقل من العلوم النظرية اذ شرط النظر تقدم العقل
وليس العقل جميع العلوم الضرورية قال في الضرورية ولا يدرك بنصف العقل مع انشغال علوم
ضرورية عنه فبان هذا ان العقل من العلوم الضرورية وليس كلها هذا الكلام الامام انتهى
وبل هو في الاسام في القلب قال اللزوي المذهب الصواب انه في القلب به قال محمد ر
المكشكين وهو قول الفلاسفة وجميعهم قولهم فيكون لهم قلوب يعقلون بها وقولهم فيقول
ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب فوالله صلكم ان في كسر طعنة اذا صليت الا ان
قال الاصل القلب وقال الاطباء انه في الدماغ وهو في كسر طعنة راحة وجهه ثم اذا

في الصلح انما قال بالصلح ولو
 استشهد كلف **طهوع** **زنا** خبريل
 فاجز ان اتى مستقل في هذا
 فاجز من زنا في خبره في خبر
 فاجز من زنا في خبره في خبر
 فاجز من زنا في خبره في خبر

۷۳

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
أزهار الدنيا
وأنوارها
والمصابيح
التي تضيئ
الظلمات
والمسكين
الذين هم
أركان الدنيا
وأسسها
والذين هم
أركان
الدين
والدنيا
والآخرة
والذين هم
أركان
العلم
والدين
والدنيا
والآخرة
والذين هم
أركان
العلم
والدين
والدنيا
والآخرة

[illegible]

اذن نفع ما و النفع بالنون والقاف والعين المهملة الحاء الساكنة وهو مجتمع ومنه لا يقيد
احدكم بطريق الوقوع ما يعني عند قضاء الحاجة **حديث** اتقوا الخبز ومما يتبع
الخبز **حديث** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
على سبيل الاحتياط والاحتياط فان ذلك مصلحة لكم يعود نفعها عليكم وسيا في الكلام عليه
في حديث لا عدد ولا **حديث** اتقوا صاحب الجذام كما يتبع السبع اذا جسد وادبا
فما يطولوا غير ابن سعد عن عبد الله بن جعفر **حديث** اتقوا الكلب ولو سبقتموه **ق**
عن عدي بن ثابت عن عائشة **طس** والضياء عن ابن الزبير عن النعمان بن بشير عن ابي هريرة
طب عن ابن عباس وعنه ابي امامة **حديث** اتقوا الكلب ولو سبقتموه فان لم يتعدوا
فكله طيبة **حديث** عن عدي بن ابي يعقوب بن مينا وقاية من المصريات واعمال **قوله**
ولو سبقتموه كالبشر بين المعية اي جابها او فطنتها اي لو كان الاتقاء المذكور من ذلك فان
يفيد زاد ابو يعقوب فانها تقع في الجاهل من شيعتنا اي لم يحصل الاستلزام اذا دخلها **قوله**
فان لم يتعدوا وكلمة طيبة قال النووي في نهجها سبب للقاء في النور وهي الكلمة التي فيها تطيب
قلوب انسان اذا كانت مباحة او طاعة او مودة **حديث** اتقوا الذين في الذين
نفسي يدها لا يسحر من ياروت وماروت يحكم عن عبد الله بن النضر الماردي **قوله**
الذين نفعهم الدار وكل ابن قتيبة كسرهما نفلي من الذين في القوم لسبقها لادى وقيل
لديها في الدار والى وهي على الارض من الهواء والقول وقيل كل الملقحات من الجوارح والارواح
وتطلق على كل حيوان من ذلك الجازا قال ابن مالك وسمتها لها منكر انية اسكال لها منكرت
افعل النفعين وحق ان يستعمل بالام كالكرى وحسن في الاثبات خلوت عنها الوصفية
واجاب ببحر في مالم يكن وصفا لظن كرجي انتمى وقال الهبانه والديب ايضا السخذه
المجودة **قوله** انها لا يسحر من ياروت وماروت **قوله** حاصل معنى السحر في القصة يرجع
الى معنى الازالة وصرف السحر عن وجه بطريق خفي قاله ابن السكيت ويطلق فيهم على امر
فارق للعادة صاد عن نفس نورية لا تغدر معارضة ويقال علم كيفية استلزام
تغذيرها النفوس البشرية على ظهورها في عالم العاصم قال شيخنا في كتابه في الارب
وغيره السحر يطلق على معان احدها ما لطف وده وانه سموت القبيح المتعلمه ومنه طلقها
الشعير العنكبوت لسماتها النفوس ومنه قول الاطباء الطبقة سمارة الغارة ما يقع كداع
او كجملات لا حقيقة لها كخياضه المستوحدة من صرف الابصار عما يتقاه بجهته وواله
ذلك انما نفعه نقول نقالي الذين سمعوا انها تنفع وقوله نفع سمعوا واعين الناس انما
ما يحصل بمعاونة الشياطين لقرب من القرب لهم الرابع ما يحصل بمحاولة الكواكب واستزال
روحها بنزولهم قال ابن جرير ومنه ما يورده القائل من ان الطبايع المنقوش فيها صورة
عقوب في وقت كون القمرة في القوت فينقطع حب كمن لدغة العقوب وكانت يد بعض
بلاد المغرب وهي مرسطة فانه لا يدخلها نفعان الا ان كان بغير اذنه ثم السحر يطلق ويرد
به الاله الى سحرها ويطلق ويراد به فعل **ق** واختلف في اثره فقل موجبل لا حقيقة
له والصحيح ان له حقيقة وبه قطع الجمهور من اصحابنا وعليه عامة العلماء ان كل الشرايع هل

يقع بالسحر انقلاب عين ولا فمن قال له انه تجمل فقط منع من ذلك ومن قال ان له
حقيقة اقتلوا اهل له ما نفع فقط بحيث يغير المزاج فيكون نوعا من الماداض او ينهي
الى احواله بحيث يصير كحيوانا وعكس فالتدري عليه الجمهور هو الاول وهو درست
طائفة قليلة الى الثاني فان كان بالنظر الى الواقع فهو حق اختلاف فان كثير من يدري
ذلك لا يستطيع اقامة البرهان عليه ونقل الكتاب الى ان قوما انكروا السحر مطلقا وكذا
عن ابي علي بن ابي طالب في تجمل فقط والافني كبره وقال الماردي في جمهور العلماء على ان السحر
ان له حقيقة ونفع لبعض حقيقة واصفا في نفع منه الى قتال باطله وهو مردود لورود
النقل باثبات السحر والان العقل لا ينكر ان السحر قد يكون العادة عند نطق السحر
بكلام مطلق او تركيب اسم وقال ابو طلي السحر صنعة يتوصل اليها بالكتابة غير
انها لا تقبل الا يتوصل اليها بالاحياء والناس في مادة الوقوف على خواص اشياء والاعمال
بوجوب تركيزها ووقوفها واكثرها تجليات في حقيقة واهيات في غير نبوت فيعظم عند
من لا يعرف ذلك كما قال الله تعالى وجاهوا بالسحر عظيم مع ان جواهره عصية لم يخرج عن
كونها جواهر لا وعصية قال واخرج ان لبعض اصناف السموات في القلوب كالكتب
والنقص في البدين بالالم والسحر وانما المنكر ان السحر ينقلب حيوانا وعكس سموات **ق**
وتجوز ذلك **قوله** الفوق بل السحر والمجزة والكرامة ان السحر يكون بمعناه افعال
وافعال في شئ من ذلك ما يبريد والكرامة لا تحتاج لذلك بل انما تقع غالبا ايضا
واما المعجزة فتحتاج الى الكرامة في التجدي والافعال السحر الا على يد كفا من وظهر
الكرامة وقصة ياروت وماروت حادثة بسند حسن من حديث ابن عمر في مسند
احمد فلا يخفى انهم بطايعا وقد ساق شيخنا طرقا في التفسير المستند فليست من
طريقه فحصل بان ان السحر ركبت الشهوة في ملكين من الملائكة احدهما رايها والآخرها
ان يحكما في الارض فلهذا صورته البشر وحكما بالعدل مدة ثم اقتسما بامره فجلسا ففعل
ذلك في بابل فملك بين وابليا بالنطق بعلم السحر فصارا قصصهما ثم يطلب
ذلك ليعلم منها ذلك وفيما قد عرفنا ذلك فلا ينطقان بحفرة اخذ مني جذرا فاداه
فحكما بذلك ففعلت منها ما فعلت امة عليها واتته امة وبساقى ما يتبع في تعليمه وتعليمه
والقصص من وقته الحكماء على انواعه في اجنبوا السحر الموقفات **حديث**
اتقوا ابنا يقال له الكاهن من دخل فليست **حديث** **قوله** اتقوا ابنا يقال له الكاهن من دخل فليست
سببا في الحكم عليه في تفتيح كبر من الما حقه **حديث** اتقوا ابنا يقال له الكاهن من دخل فليست
قصة كثر الى **قوله** عن كبر من عبد الله بن عمر بن عوف عن ابي بصير عن جده **قوله**
زكوة العالم الزلال هو الخطاء اي فعل الخطية التي تهرب عليها الائمة والذين **قوله**
التيبة من ان النبي اكله في الرحمة عن النبي الذي يكون قد لا سلك الا ان
حديث اتقوا دعوة المظلوم فانها تكمل على الفهم بقول الله تعالى وحاشا
لانك نك ولو بعد حين **قوله** والظلمة حرمه من تاملت اماره اي تجنب الظلم
لما يدعوا عليكم المظلوم وفيه تنبيه على السمع من جميع انواع الظلم **قوله** لانك نك

ولا تملأ بيتنا نقشيشا خرج ابو زرع
والاولى بيمض فلقى امرأه معها ولدان
لها كالقندين بلقيان من تحت حجرها
تربا تنين فطقتي ونكحها فانكح بعده
رجلا سيبا ركب شيبا واخذ حطينا
واراح على نعمتا تربا واعطاني من كل
راجحة زوجا وقال لي ام زرع ومبري
أفكك قالت فلو تحب كل شيء عطانيه
ما بلغ اصغارا ومن آتية ابي زرع بما شئت
كنت لك كابي زرع لأم زرع الا ان ابي زرع
طلق وانما اطلق **طب** غصاة
وروا **ح** في الشامل من قولنا الى قوله
كنت لك كابي زرع لأم زرع فزعه قالوا هو
يريد زرع احد بيت كله **اجنبو** الكبار
السبع الشريكة وتسل النفس والفوار
في الزحف والكل الى التيمم واكل الربوا وقد
المحضنة والتغ بعد الهجرة **طب** غصاة
بن جنيته **اجعل** دعائك اللهم زني لذة
النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك
الحكيم غصاة بن ثابت **اجلد** رافقيل
الحمر وكثيره فان اولها حرام واخرها حرام
من غصاة **اطلس** نقاديت وابنت
قاله لذي خنفي يوم الجمعة **من** **ب** **من**
غصاة **من** كبر غصاة **اطلس** يا ابا زرع
قاله لذي **غ** غصاة **من** **ب** **من**
ان اكل والد **قط** في الاثر غصاة

୫

والغضب في الدم لان الشرة تلي لول ما وادها وهذا اذا غضب على من دونه
وسحقته القدرة عليه وان كان ممن فوقه تولد منه انقباض الدم في ظاهره كظفر الجوف
الغضب فيصف اللون حونا وان كان على النظر في الدم بين انقباض وانسحاب
فيمن وصفه وتربت على الغضب تغير الظاهر والباطن كتنقر اللؤلؤ والعدة في الاطراف
وجو الاجال في غير تربت كاستحياء الخلق في لورا في الغضب فيفسد في حال الغضب
لكن غضبه حيا من غير صورته واستحالة خلقه هذا كله في الظاهر اما الباطن فغيره
من الظاهر لانه يولد كغضب في القلب وكبد واضرار السوء على اختلاف انواعه بل اقول شي
يقوم من باطنه ويغير ظاهره وغيرة تغير باطنه وهذا كله اثره في النفس فانطلاقه في التمسك والتمسك
الذي يسمي منه القلب ويندم قاتل عند سكول الغضب ويظهر في الغضب ايضا في الفعل
بالقرب او البعد فان كان ذلك مهربا من الغضب عليه رجع الى نفسه فيمنع من ثوب
بغضه ويظلم خذره وربما سقط وربما اغنى عليه وربما كثر آثامه وقرب من الله في ذلك
جريمة ومن تأمل هذه المعاني سدد في مقدار ما شملت عليه هذه الكلمة اللطيفة في قوله
صلوات الغضب من كلمة وسجلت المعاني في درر المعاني من مقدارها صاوه والوقوف
على ما كثر وهذا كله في الغضب الذي يولد في الدنيا ويحس على ترك الغضب استحضار
ما جاء في نظم الغضب من الغضب وما جاء في عاقبة ثمره الغضب من الموعظة وان يستعيد
من الشيطان كما في حديث سليمان بن مردوق قال الطوفي اقول في الامتناع في طغيان
الغضب استحضار التوحيد الحقيقي واتق الله في الآخرة وكل ما على غير هذا لانه من
توهم الله كرهه في جهنم في استحضار الله لو شاء لم يكن ذلك التوهم منه في غرضه
لانه لو غضب وكما التوهم كان غضبه على الله وهو خلاف الموعودية قال شيخنا شيخنا
قلت ولهذا نظر السلف في صلتهم للذي غضبوا به يستعيدون الله لانه اذا توبوا
الى الله في تلك الحالة بالاعتذار الى الله استحضار الله استحضار الله واذ استمر الله
منذ لم يتمكن في الوسوسة لم يتمكن استحضار الله في ذلك والله اعلم انتهى ما ذكره
شيخنا شيخنا رحمه الله وقال شيخنا اخراج الطوفي في محارم الاخلاق وابن عسك
عن عروة قال يكتب في كلمة ياد او دايك وشدة الغضب في شدة الغضب
معد لغوا واحكم واخرج عن الزبير بن كمار قال سأل عبد الله بن عباس عن الغضب
على البدن الغضب او الحزن فقال في حقه واحد والمعنى مختلف فمن زاعق من لا يقوى
عليه لكنه ذلك فصار حونا ومن زاعق من يقوى عليه فصار غضبا وقال القائل في الله
قد ثابرت فيك ديدا بعد الرحمن غيرة الحق قال سمعت اعرابيا يقول لا يوجد العجول
محمودا ولا الغضب مسرورا واخرج الطوفي عن الحسن المدايني قال في رجل كفيما
فقره على قدمه ضربته موجهة فلم ير منه للغضب ثقل في ذلك فقال الحق في ربه
معهم نحو اخره **حديث** اذا غضبوا في المواقف استكرت به والله عز وجل
النفوس التي حرم الله الا بالحق واكمل الروايات واكمل بالبينم والقول يوم الرقص
وقد في المحضات الموصيات الغلات **قوله** عن ابي بصير **قوله** المواقف

قوله

بوجوده مكسورة وقاف الملوكات جمع موقفة سميت بذلك لانه سبب
لاضلالك فيك بها لانه يات بها تترتب عليها من العقوبات في الماخرة من العذاب قال شيخنا
مشوخوا والاراد بالموقفة هنا الكبيرة كما ثبت في حديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بانه الاخوة واخرج الطرافي عن ابن عباس انه قيل له الكبار سبع فقال الحق في سبع
وسبع وفي رواية عنه في السبعين اقرب وفي رواية في السبعائة يعني باعنا ارضنا
انواعها او حمل كل واحد على المبالغة بالنسبة الى ما تقتصر على السبع وكان المقصود عليها اعتد
اكدت المذمومة واذا قلنا بالزيادة على السبع المذمومة وهي كثيرة كما سبانه عند كثر منها
وغالبها وما ورد في الاحاديث يحتاج الى اجواب عند كثره في اقتصار على السبع
ويجاب بان مفهوم العدد ليس محبة وهو جواب ضعيف او انه اعلم ان لا يذكروا
ثم اعلم ما زاد في قولنا بالزيادة ان الاقتصار وقع بحسب المقام بالنسبة للتسائل
او من واقتل له واقفة او ان التخصيص على السبع لزيادة عظمها ولا انقباضا على عدم زيادة
ازيد منه **ومن الكبار** الزنا وكلمة اكرام الله واليمين الخوف والالحاد في الحرم
وشرب الخمر وان لم يسكره والمسكر في غيره وقول الزور والنجمة والخلول والالان
من كرامته والفتور من رحمة الله وسوء الظن بانه والقدف والذواطر والفتور في
رمضان من غير عذر والغضب والسرقة والرشوة والغيابة وضع الزكوة والديانة
واحبائه في القيل والوزن والفوارض الطاعون وشهادة الزور والحكم بغير الحق وغضب
الارض قاله الطوفي في حال الفقه وكما في مفرغ على ان الكبيرة ما ورد فيه وعنده من ايد وذكروا بعضهم
عدم قبول المحال كالحالة على طي وشروط النورى التكرار ورواه السكتي في شرح المنهاج
ان لم يكن له عذر ومنها الامرار في الوضوء كما رواه سعيد بن منصور عن ابن عباس موقفا
ولفظ الامرار في الوضوء من الكبار باسناد صحيح والشي في مفرغ او حاله ثقاة ذكره
في الفقه ورواه ومنها شتم ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ذكره اسمعيل القاضي في كل الحسن في الفقه
ايضا ومنها اظهار النجاسة في الشهادة والكذب على النبي صلى الله عليه وسلم وسب الصحابة وقرب
المسلم والسعاية الى المسلمين وقطع الرحم وتقديم الصلوة او تأخيرها والتجمع بين
الصلوات في غير عذر واكل الخنزير والمنة او المواقفة على الصغير والورع في اهل العلم
وحلة القبان ولبس القوان والوطي في الكفن واثبات الكافس وعنده بعضهم كذا
الصفقة ونسبها بالخروج على الامام وترك السنة ونسبها بالخروج عن الجماعة وعنده بعضهم
ترك الواجب الفورية مطلقا واجبة اذا نصيقت واخراج الحيوان وامتناعها عن
زوجها بالانساب وترك الامم بالموت والبيع المنكر مع القدرة عليها وسبب تعبد المنكر
بالكبر وعدم التمسك من البول والذوب بعد البقرة ومنع من السيل فضل الماء ومنع طرد
الغنم والسرقة في اية الذنوب والاكل ونقته وهو استعماله وكذا في القضية
ودخل في القتل العمد وشبهه وكذا الخطا اذا كان المقتول او اذا رجم او اجبت
مخا او في الحرم او في الاشهر الحرم قال الحليمي في ذلك فاحش في الكبر فلهذا سبب
كثير كما قال ابن عباس رضي الله عنه واذا اعجزت باعبارها فان انواعها زائدة

كثيرة في كبر القدر فيه بعد **ممة** اضطرب في قدر الكثرة فقال جماعة هي المي حيا
وغيره بدقيق كتاب اوسنة وقيل هي المعصية الموجبة للقد قال النروي وعلم
الترجيح هذا اميل والاول هو المرافع لما ذكره عند تفصيل الكبار اراي لانهم عدوا
استباها كالربوا وكل مال البتيم وشهادة الزور ولا قدر فيها وقيل بعضهم كل ذلك
به وعدا وقد اوتوا وقيل ان كل ما توعى عليه اللعن والعذاب وشعر فيه حدة فهو كبر
قال في الفقه وهو المعتمد قال شيخنا قال ابن عبد السلام لم اقف بكثرة على ما يناسب
من الاعراض وعدل الامم لم يجر من غير حدها الى الساب للعدالة فقال كل جرم ينفذ في
الكرات من كبرها بالدين ورفعة الديانة فهي مبطلة للعدالة وكل جرم لا ينفذ من ذلك
بل ينفي حسن الظن بصاحبها لا تحبط العدالة قال وهذا احسن ما يميز احد الضدين من
الآخر وقال الماوردي هي ما توجب او توجب اليها الوعد واو في كلامه للتمويه للشك
قال شيخنا في هذا قال الجليل في المنهاج ما في ذلك من الاخرة صغيرة وكبره وقد نقلت الصغيرة
كبره بغيره فيمنع اليها وتقلب الكبر فاحسنه كذلك الا انك في فائدة الكبار وليس بغيره
صغيرة قلت ومنع ذلك فانه ينفذ في فاحسنه والخش ثم ذكر كبره في فائدة لما قال فانه نقل
النفذ بغيره كبره قال نقل اصل او فرع او ذم او اثم او بالجرم او بالشرع كرام فهو فاحسنه
والزنا كبره فان كان كبره الجار او بذات رحم او ذم شرعيا او بالجرم فهو فاحسنه
والاول كالمغاضة مع الاجنبية صغيرة فان كان مع ذم او بالجرم او حليمة الابن وذات
رحم فكبره ومنه ما دون النكاح صغيرة فان كان لمصرق منه لا يملك غيره وانفع
فيه ظلمه الى الضعف فهو كبره والحال في امثلة ذلك وفي الكثرة ما ينفذ في ذلك
عنوانه وهو منجس لبا باس باعتباره ومداره على سيرة المعصية وحقها الله اعلم
انتم في الفقه قلت بحسب التقدير قد يدخل بعضها في بعض كما يورد في الفقه ايضا كما يستنبط
في لعل الوالدين وهو داخل في العقوق وقيل الولد وهو داخل في قتل النفس والزنا
بحليلة الجار وهو داخل في الزنا والبهنة والعلول واسم الجارية سحابة ويدخل
الجمعة في السرقة وغصب الارض ونكاح السحر وهو داخل في السرقة ومهادنة الزور وهي
داخل في قول الزور واليمين الخيوس وهي داخل في اليمين الفاجرة والغش والجرم
الله كالباس في روح الله والمعمدة من ذلك مما ورد في قوله بغيره داخل في روحه وهي
السبعة المذكورة في حديث الباب والانتقال عن البهنة والزنا والسرقة والعقوق واليمين
الخيوس والحاد في الحرم وشرب الخمر ومهادنة الزور واليمين الفاجرة وترك السرقة من البول
والعلول ونكاح الصفة وفراي الجماعة فتلك عشرة من صفة وتفاوت درجاتها
والجميع على عدة من ذلك الخوى في مختلف فاما اعطاه الزمان او الاجماع فيلحق به في
انتم **قوله** الميراثاته هو عظم الكبار في الفقه في الكذب اعظم قال في جعل
شهادة وهو مغلط **قوله** السحر لاني انما قد يعطى في كبره في احد الانواع
المقدمة في انقواء الدين قال النروي على السحر حرام وهو الكبار بالجماع واما لعلمه
وتعليمه فحرام فان كان فيه ما يقتضي الكفر وكسب منه ولا ينفذ فان تاب قبلت

نوبة وان لم يكن فيه ما يقتضي الكفر **قوله** وعن مالك ان كافر يقتل بالسحر
ولا يستتاب بل يحتم قتل كافر يدين حال عياض ويقول مالك قال احمد وجماعة من الصحابة
والتابعين انتم قال شيخنا شيخنا واجاز بعض العلماء في قتل كافر لا يدين بالسحر
ما في كبره غيره واما لا يدين عن وقع فيه فاما الاول فالحق في كبره لا يدين الاعتقاد
فان اسم الاعتقاد ممنوعة الشيء يحذر لا يستلزم منع كس يوف غارة اهل الارباب
لان كيفية كبره انما هي كبره في قول او فعل بخلاف حاله والعلم واما الثاني
فان كان لا يدين كافر عن بعض الانواع الكفر او القسوة فلا يحل اطلاق الاعراض
المذكور وهذا افضل الخطاب في هذه المسألة واما القصاص فيقتل ان قال
قتله بسحر يقتل غالب ثقله القصاص او ما درأ عنه عدم او قصت به غيره فخطا والرد
في الخطا وسنة العمد في ماله الا ان يصدقة العاقلة فغلبه وقال ابن بطال لا يقتل سحر
اهل الكتاب عند مالك والزهري الا ان يقتل بسحره فيقتل وهو قول احمد ان يقتل
دعما له قلت ونقدم عند حكم النساء المذكورين وقال شيخنا تاج الدين السبكي
في كتابه في معيذ النعم المال الخامس والكثول الموقوت لانه ممنوعة للحيات فكيف ينفذ
الهيئة وجهه القليلة على خصوص وقد كثر في هذه الطائفة المنجرون والكهان نفوذ
بانه تعالى نعم قال النبي صلى الله عليه وآله في قتله شيء يقتله ثم يقتل لصلوة الربيع
يوما اوجده مسلما وسبانه مع امره في حرم الميم وقال النبي صلى الله عليه وآله في قتل
النجوم اقتبس منقصة كبره التمر زاد ما زاد رواه ابو داود وبمسند صحيحه وسبانه في حرم
الميم ايضا وقد اشار رسول الله صلى الله عليه وآله في النجوم في حرم السحر ونحو ذلك ان
تسكن على حقيقة السحر والكهانة والنجوم والسمية كبره في كل من واحد ويطلق
على جميعها اسم السحر فنقول حاصل معنى السحر في اللغة يرجع الى معنى الازالة وحرف
الشيء عن وجهه بطريق خفي ويطلق في عرف المتخرج على امور اخرى كالسحر في كس النوبة
وتايها فاعلم القلب بما يقول بعض المتنبئين من عقله حقه انه يعرف انهم اعظم
او ان يكون طبيعي فيفعل لضعف العقل وربما اذاه انفعاله الارض او كونه او طار
ونكاح المستنيل فيما يقصد وتالها الكهانة في خواص الادوية والمقودات كاحذاب
المقناطيس الحديد ونحو ذلك فتعقد الراي ان ذلك لفعل السحر فقد حكى ان
كسبة سجاد الزور من حمل في صدرها الاربعة وسقفها وارصها ست حجارة من
المقناطيس متاوية في القدر وجعل في هواها صليب من حديد بقدر ما ينفذ في
فيه حذب تلك الحجارة السنة بحيث انه لا يغيب حجر منها بغيرها فيجذب فخرم
ذلك وقوف الصليب في الهوى دائما في غير الله فتشك ظاهرا في قتله في قوم من
النصارى ورايها اعمال العجبة التي تظهر في تركيب الآلات على النسب الهندسية
تارة وعلى ضرورتها اخرى كذا ونراي ان غات وجوالاتها وطها اسباب
يقينية من اطلع عليها فذكر على عمل مثلها وقامسها التجليات والاخذ بالخير وهي
الشعيرة الخيلة بعبارة مغلصا فيها برؤية الشيء على خلاف هو عليه وسادسها

هم علي وفاطمة وحسنان وهم مع النبي صلى الله عليه وآله قال برغوث الزواجا
فاما دجاجة قال النووي انهم من اهل بيته الذين يربونهم ويعلمون وادبوا منهم
والكرامهم ومنها ما نقله وعظا في حفظ حقوقهم في ذلك وادبوا منهم
اهل بيته من حملة الصدقة فهم مؤمنون بها لهم وبنو عبد المطلب وهو لا يخرج عن ذلك
واصحابه والاول هو الصحيح في كفايته كونه صحيحا وان قال به السبعة فهو الرابع من
حيث انه ليس واما رواية رسول الله صلى الله عليه وآله فيمن يربونهم في بيته الاقرب وهو عبد المطلب
من صحبة النبي صلى الله عليه وآله ورواه من ذكره اواني والذين يربون اهل البيت واهل بيته
واحد وكذا اهل البيت الا ان هذا يدخل فيه الزواجا بلا شك انتهى **حديث**
ادب الناس الى عاتية ومن اراد ان يربوا من اهل بيته فليعلم انهم
عامة الناس وسببه كما في البخاري وسماه اللفظ للناس في حلاله من اهل بيته قال اخر في
عمر بن العاصي ان رسول الله صلى الله عليه وآله علم على جيل من الناس فانيته فقلت اي
اي الناس قلت ايك فقال عاتية قلت من اراد ان يربوا من اهل بيته فليعلم انهم
عامة الناس فليعلم انهم من اهل بيته فليعلم انهم من اهل بيته فليعلم انهم من اهل بيته
السكينة يملكون في بيوتهم فليعلم انهم من اهل بيته فليعلم انهم من اهل بيته
ابو عبد الله في بيوتهم فليعلم انهم من اهل بيته فليعلم انهم من اهل بيته
وقيل ان المشركين يرتبط بعضهم البعض فانه ان يربوا ووقيل لان بها ما يقال له
التسلسل وضبطها ابن الاثير بالفكر قال وهو معنى التسلسل اي التسلسل
فانيته في رواية يعلى بن منصور قدمت من جيش ذات السكينة فانيته النبي
صلى الله عليه وآله **رواية** اي الناس جيل اليك زاد في رواية فليس من اهل بيته
عمر بن رسول الله صلى الله عليه وآله وقيل عند السكينة هذا السؤال في وقوعه في فضل عمر
ولما اقره النبي صلى الله عليه وآله على الجيش وفيهم ابو بكر وعمران مقدم في المنزلة عليهم فليعلم انهم من اهل بيته
وعند البيهقي في طريق علي بن عاصم عن قال اخر في هذه القضية قال عمر في ذلك يعني
انه لم يبعثني على قوم فيهم ابو بكر وعمر الا المنزلة في عهده فانيته حتى قدمت بين يديه فقلت
يا رسول الله فانيته ادب الناس اليك **قوله** فعد رجالا في رواية علي بن عاصم قال
فقلت في نفسي لا اعود لملئها اسال عن هذا في رواية عاتية بعد عمر البرعية ابن
الخراج وفي الحديث جواز ما يربو المفضل على الفضل اذا امتاز المفضل بصفة تتعلق
بتلك الولاية وخزينة اليه كرجل ارجل وعتبة عاتية على البيت ومقتبة لعمر ولنا فيه
على جيش فيهم ابو بكر وعمر وان كان ذلك لا يقتضي تفصيله عليهم لكن يقتضي له فضلا
عن جملة **قوله** فسكنت تشديد المناهضة المضمومة هو مقول علي واما ما رواه النبي صلى الله عليه وآله
بكر عاتية او لا لانها تحية جلية ودينية وغيرها دينية لاجلية فيجب اهل بيته على الناس
واذا علمت ان جهات المحبة تختلف عرفت ان لا تافرض بين هذه الاخر ورواه
الناس الى اسماة الصائفة هذا الفصل فكانه يقول كل واحد من هؤلاء ادب الى بالنسبة
الى عالمه وبياد ذلك انه صلى الله عليه وآله كان يحب هؤلاء في بيت المعاني واختصاصه الى كانوا

موصوفين بها فان ابو بكر ادب الله من حيث انه كان له اهل بيته النبوية عنه واخلافه
في امته ما لم يكن لغيره وكانت عاتية ادب الله من حيث انه كان له اهل بيته النبوية
والفضلية له وحسن التصور واليقظة ما استحق به ذلك وان تفضل على سائر
الناس الا ما استثنى كما تفضل النبي صلى الله عليه وآله على سائر الطوائم وحسن وحسن لانها سبطا
ايها الثقلان وتفضلت منه وقيل بسباط اولاد الاولاد فاطمة وقيل اولاد البنات
وكان اسماة افضل الموالى واطهر ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم انتم من اهل بيته
وقد ظهر ذلك عليه فانه لم يدخل في معنى اهل بيته في قوله تعالى ولا تاتوا من دونها
خلافه معا وبه رضي الله تعالى عنها سنة سبع وخمسين واربع وخمسين **قوله**
قال ابو خاتم قال لا يصح ان يكون ابو بكر اذا مدح بقول الله انتم اعلم بغير نفسي واما علم
بنفس من الله اعلم بغير نفسي فاما يظنون واعقوله لا يملكون ولا تاتوا من دونها فليعلم انهم من اهل بيته
يا رب العالمين **حديث** ادب الناس الى عاتية ومن اراد ان يربوا من اهل بيته فليعلم انهم من اهل بيته
م ادب الناس الى عاتية ومن اراد ان يربوا من اهل بيته فليعلم انهم من اهل بيته
به وفيه معنى عبد الرحمن عبد الرحمن انما كانت هذه الاسماء وادب الله لانها تقيمت
ما هو وصف واجب النجى تعالى واحلى لالته والرحمانية وتضمنت عبودية المستقيم فليعلم انهم من اهل بيته
الى النجى تعالى واتيهم هذين الاميين ما في معناها مثل عبد الملك وعبد القدر وعبد الوهاب
كما يدل عليه حديث الذي بعده وقال في الفتح قال الله تعالى يلمنهم هذين الاميين ما
كان مثلها كعبد الرحمن وعبد الملك وعبد القدر وانما كانت الالته لانها
تضمنت ما هو وصف واجب له تعالى وما هو وصف للانسان واجب له وهو عبودية
ثم اضيف الجيد الى الربضافة حقيقة فصدقت افراد هذه الاسماء ونسبت هذين
الذين تفضلت لهما هذه الفضيلة وقال غير الحكمة في الاقتصاد على الاسمين انه
انه لم يقع في القرآن اضافة عبد الى اسم من اسماء الله عز وجل قال الله تعالى لما قام عبد الله
يدعوه وقال في اية اخرى وعباد الرحمن ويؤتونه قوله عز وجل قل ادعوا الله وادعوا
الرحمن وقد اخرج الطبراني في حديث زهير الثقفي رفعه اذا سئمت فقل يا رب
ان يسعدو في رفعه ادب الاسماء الى الله ما تفضلت به في سناد كل منهما ضعيف قال بعض
شراح الحديث ان الله الاسماء الحسنى ولها اصول وفروع اي في حيث يستحق وقال
ولا اصول اصول في حيث المعنى فاصول الاسماء اسم الله والرحمن لان كل منهما شتم
على الاسماء كلها قال الله عز وجل قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ولذلك لم يستعملهما احد
وما ورد من رحمان اليه امة عز وجل لانه مضاف وقول الله عز وجل وانت اعلم
الورى لا زالت رحمانا تعالى في الكفر وليس يوارى لان الكلام في انه لم يستعمل احد
ولا يرد اطلاق من الملقبة وصفه لانه لا يستلزم التسمية بذلك وقد اختلف في
الحكم الرحيم ولم يقع مثل ذلك في الرحمن واذا انفرد ذلك كما كانت اضافة الجودية
الى كل منهما حقيقة فظهر وجه الاجابة **حديث** ادب الناس الى عاتية
الى الله ما تفضلت به واصدق الاسماء وتمام وحارث السيرة في الالقاء **طب**

هل من سائل هل من مستغفر **قوله** ونام كسرة اي يستريح من تعب القيام
وانما كان ما ذكر احب الى الله تعالى لانه اخذ بالرفق على النفوس التي تحث منها البنية الى
على سبب ترك العبادات واستقامت ان يوالي فضلها ويبرحها **حديث**
احب الطعام الى الله ما كثر عليه لا يدري **قوله** والصباعن جابر
حديث احب الكلام الى الله ان يقول المحدث في الله وحده **قوله** حم حم
عنه ذر سبب في الكلام عليه انك اذا سمعت حديث افضل الكلام **حديث**
احب الكلام الى الله اربع سبب الله واحمد ولا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله
بدلت **قوله** عن حم حم **حديث** احب الله الى الله تعالى ايم اخيل
والرعي **قوله** عن حم حم **حديث** احب الله الى الله تعالى ايم اخيل
وت غلت وغلت به عن غيره واليهاء عنه كذا شغلته ولبست عنه الشئ بالكسر الى الفتح
لهما تركت ذكره وغلت عنه وشغلته وتلج عنه غل وقال في المصباح لله
مؤدوف بقول الله جل جلاله عن الهوطيقا والاصل على قول في باب بعدد
العالمه لميت عنه الى باب ثوب ومعناه السكون والترك لموت به هو ايم باب
فضل اولعت به وتلميت به ايضا قال الطبرسي واصل المهر الترويج عن النفس عالا
تقضية الحكمة والهاشي الشئ بالالف تنجلي **قوله** ايم اخيل اي سببها
لانها مشرعة بل اذا قصد بها التائب للمها كان من مشرعة فالمراد من الله
المستوفى **قوله** والرعي عن قوسه وقسم قوله نعوذ واطمأنته من
قوة بانها الرعي **قوله** احب العباد الى الله تعالى الفهم لاجل الله
في زوايد الزهد عن حسن رسول العباد من غفول ويزمك لفقته كمال عباد
يعظم اذا قام بما يحتاجون اليه من نفقة وكسوة وغيرها فالفهم عباد على
ان يخلص نفسه فالمراد عباد الله ويحتمل ان يعود الفهم لاجل الله كما في حديث
ياتي في هذا لفظه كقولهم عباد الله فاجتبه الى الله الفهم لاجل الله انتهى
وهو رواية الطبرسي احب الناس الى الله الفهم للناس واحديث بغيره بعضا
والذي يظهر ان هذا الاحتمال اولي والمراد نفع من بسط طبعه نفع من الخلق فبين
حديث احب عباد الله الى الله احسنهم خلقا **قوله** عن اسامة
بن شريك بجانبه علامة احسن وتقدم معنى في اخيل في حديث اتق الله حيثما كنت
حديث احب بؤنكم الى الله بيت فيه يتيم مكرم **قوله** عن عمر
قال ابو حنيفة البتيم جود بياض وبناني وقد نتم الصبي الصغير بالكلية يتيم نبيا وبنيا
بالكسب فيها ما يتيم من قبل الله وفيها يتيم من قبل الله انتهى وقال في المشاف
ابن ام وبناني جمع يتيم وهو من لا اب له وهذا في بني آدم واما في باب راحوا مات
من لا ام له يقال نتم الصبي بفتح واو وكسر تا بفتح شئ سمع بنما وبنما وجمع ففعل
على افعال قليل منه هذا وبناني جمع يتيم وبنما ايضا او هو قليل شئ من البن وسكنة
والاسم ينطق عليه بالبلوغ فاذا بلغ زال عنه وقوله نعوذ واتوا اليه في اولهم فسموا هم

بناني

بناني بعد بلوغهم ورسد لهم للزوم الاسم لهم قبل ذلك وقال في النهاية البتيم في
الناس فقد الصبي بانه قبل البلوغ وفي الدوايب فقد الام واصل البتيم بالفتح والفتح
الانفراد وقبل الغفلة وقد نتم الصبي بالكسر يتيم فهو يتيم والاني يتيم واجمعها البتيم
وبناني وقد نتم الصبي على بناني كاسم واسمى واذا بلغ زال عنها اسم البتيم
حقيقة وقد يطلق عليها ما زال بعد البلوغ كما كانوا يستعملون النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتيم
اي طائب لانه ربه بعد موت ابيه انتهى قال الزركشي قال ابن خالويه هو البتيم
في الظاهر من قبل الاب والام لانها يحصاه وقال في المصباح جمع يتيم ويتيم من
باب ثوب وقرب بينهما في الباء وفتحها لكن البتيم في الناس من قبل الاب ليقل
صغير يتيم واجمع بياض وبناني او صغير يتيم وجمعها بناني وفي غير الناس من قبل الام
وانتمت المرأة ابتما ما في يوم صار اولادها بناني فان مات الاولون فالصغير طلم
وان ماتت امه فميت عن غير ولد بنية اي لا ينظر لها وله هذا الطبع البتيم على كل مؤد
يقدر نظيره **قوله** مكرم اي بان حسن اليه بما يلحق به من مطر ومكرب وعدم
اكانه وغير ذلك انتهى **حديث** احب الله تعالى عبد اسمي اذا باع
وسمى اذا اشتري وسمى اذا اقضى وسمى اذا اقتضى **قوله** عن ابي حنيفة بجانبه
الحسن **قوله** احب الله الى الله احسنهم خلقا والمهملة الموصولة البتيرة تقدم معنى
سمي **قوله** ففعل اي اداي ما عليه من حق ونفسه بذلك طيبة **قوله**
اذا اقتضى اي طلب ما له في غفاف من غير عطف ولا تشديد فتمت حجة الله اسم
لما كبره احدها الاعتقاد انه عز اسمه نحو من كل وجه لاشئ من صفاته الا وهو
مدرسه الثاني الاعتقاد انه حسن العباد من منتهى منفض عليه الثالث ان الله
الواقع منه الكبر واجل من ان يقضي بقول المحدث وعلمه وان حسنا وكلمة الرابع ان لا
يستقل العبد قضاياه ويستكثر كما يلف الخاسر ان يكون في عامة الاوقات
مشغلا وجلا في عرفة عنه وسلطه موقفه التي اكره بها ونوحه الذي طلاه وزيد
به السادس ان يكون اياه معتقده به لا يرى في حاله الا احوال ان غنى عنه السلب
ان يحل يمكن هذه المعاني في قلبه على ان يدبر ذكره باسم ما يقدر عليه الناس ان
يحرص على اداء فرائضه والتقرب اليه من نوافل الخير بما يطيقه التاسع ان يسمع من غير
تناوله وعرف منه تقرب اليه وجهاد في سبيله شرا واهلا ما لا او اولاد العشر
انه ان يسمع من احد ذكر الله اعانه بما يحكي عنه وعرف منه غيا في سبيله شرا او علانية
سائه ونواه فاذا استجودت هذه المعاني في قلب احد فاستجابه بها ربه
باسم حجة الله تعالى وهي ان لم تذكر جمعة في موضع فقد جازت منقذة عن النبي
صلى الله عليه وسلم وانه انتهى **قوله** احبكم الى الله اقلكم طمعا واخفكم بدنا
فر عن بن عباس **قوله** احبكم بفتح الهمزة والحاء المهملة وبضم الباء الكسرة
قوله اقلكم طمعا الطمع بالضم هو اللاكل **قوله** واخفكم بدنا والمعنى ان
من كانت هذه صفته كان انشط للعبادة واكثرى عليها ميتة عليه دون غيره

بجانبه
الاسم

حديث احب الناس تحت لثقتك تخم ع طيبك ص
 عن زيد بن اسلم **قوله** احب نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
حديث احب جيبك هو ثابا عني ان يكون بفضلك يوما وان يفض
 بفضلك هو ثابا عني ان يكون جيبك يوما **باب** طيبك طيب
 عن ابن عمر عن ابن عمر **قوله** في الافراد **حديث** عن علي بن ابي طالب
 بجاهه علامته الحسن وقال في الكبرياء **حديث** عن علي بن ابي طالب
 وهو الصديق **قوله** احب نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 الاولى **قوله** جيبك هو ثابا **قوله** قال في النهاية اي ثابا مقصدا لافراط فيه
 ما الله تعبد التقليل يعني لا تسرف في اكله والبعض يعني ان يصير جيبك ببعضه والبعض
 جيبك فلا يكون قد اسرف في اكله فتستحي **قوله** اخرج الافرغ عن ابن
 اسحاق السبيعي قال كان علي بن ابي طالب كرم الله وجهه يذكر اوصيائه وحلته
 في استعماله من الادب لقوله • وكن معذرا للفرق واصفوق على الذي • فانك
 راى ما علمت وسامع • واجبت اذا جيت جيتا فزارنا • فانك لا تدري متى انت
 تارزع • والبعض اذا ابغضت بعضا فزارنا • فانك لا تدري متى انت تارزع •
حديث احبوا الله لما بغدواكم به من نعمه واجتواي لحياته واجتواي اهل
 بيتي **قوله** عن ابن عباس **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 الهمة وكسرها **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 الغذاء كسرها **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 ما يغذي من الطعام والشراب فيقال غذا الطعام الصبي غذا واذا باب عني
 اذا تخرج فيه وكفاه وغذونه باللبس اغذوه ايضا ما اغذى وغذته بالتشيل
 تغذي انتي وعارة بعضهم يطبخ على الماكول والمشراب والغذاء نفع الهمة وكسرها
 الهمة وكسرها **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 الغذاء انتي والمعنى احبوا الله لاجل ما خلق لكم الماكول والمشراب واجتواي لبيت
 الله لي واجتواي بيتي بسبب جني قال سبحانه قال اكلهم هذا جنتهم ان يكون علما
 لا نعم كلها وان يكون اسمها الغذاء الطعام والشراب حقيقة وما عداها من
 التوفيق والهداية ونصب اعلام هذه المعرفة وحلق الخواص والعقل الجازا
 او يكون جميع ذلك بالاسم فادان فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد
 حلاوة الايمان وتوحيروا ما طعم الايمان وانما يكون الطعم لا اغذيه وما حشر تجارها
 فاذا جاز وصف الايمان بالطعم اجازت حبه غذا فبذلك الايمان في انعم الله
 عز وجل في احديث وانه تعالى اعلم **حديث** احبوا نفع الهمة وكسرها
 لاني عني والقول عني وكلام اهل الجنة عني **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها
 عن ابن عباس **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 وقال الذهبي في تحفة المستدرک اظنه موضوعا وقال عن شكر الاصل له

واورد ابن الجوزي في الموضوعات انتهى قلت وحصل كلامي في الثاني ان ليس
 بموضوع **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 ولا واحد له من لفظه والاعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقعون في اهلها
 ولا يدخلونها الا لحاجة والنسب اليها اعراب وعزى انتهى من الذي قال الجوهر في العرب
 جيل من الناس والنسب اليهم عزى بين الروية وهم اهل البادية والاعراب منهم
 سكان البادية خاصة والعرب العاربة هم اهل البادية واخذ من لفظه فالكذب
 كقولهم ليس لابل ورجا قالوا العرب العاربة وتلوه اي تشبه العرب والروية المستوية
 هم الذين ليسوا بخلص انتهى وقال في المشارق وكل يدوي اعرابي وان لم يكن
 من العرب فان كان منكم بالعربية وهو من العرب فله عربة وقال في المصباح
 العرب اسم مؤنث ولهذا يوصف المؤنث فقال العاربة والعرب العاربة والعرب
 العجم ورجل كوفي مايت النسب في العرب واما الاعراب بالفتح فاهل البادية ومن العرب
 الواحد اعرابي بالفتح ايضا وهو كذا يكون صايب تحفه وارشا للمكلا ووزاد اعرابي
 فقال سواء كان من العرب او من مواليهم قال من نزل البادية وجاور البادية
 نظن لظنهم فيهم عراب ومن نزل بلاد الريف وسنوطن المدن والقرى العوية
 وغيرها من شقلى الا العرب فيهم عرب والى لم يكونوا نصيا ويقال يتموا عرابا لان
 البادية التي سكنوها تسمى العربا ويقال العرب العاربة هم الذين تكلموا بلسان
 اسمعيل بن ابراهيم عليها الصلوة والسلام وهي لغات اهل الحجاز وما والاها والعرب
 وزان فقل لغة في العرب ويجمع العرب على عراب مثل من وازمن وعلى عرب
 بضمين مثل اسد واسد انتهى قلت وورد من ادب العرب فهو جني قفا فم
 ابو الشيخ عن ابن عباس ذلك لانهم هم الذين قاموا بفرقة الدين وباعوا
 انفسهم كالمقالي حتى اظهروا الاسلام وازا حوا ظلمة الكفر **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها
 عني قال الله تعالى لمسان عني **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 لبيانه ونصاحته وعدم التعقيد فقامت العرب على جميع الايام منها القليل
 التي لم تدر لا حد سوه فكانوا احق بالتفضل على غيرهم من سائر الامم **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها
 احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 قبله **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 وقيل ولد فهران ماكن من النضر وهو نزل الاكر وتي ابن سعد من طريق المقداد قال
 لما فرغ فقيهم نفي خراعة فمحمم جمع البه فريش سميت يومئذ قريشا لما تجمعها
 والقبائل فجمع وقيل لتسوية القبائل وقيل لان اهل الاعلى جازع ثوب واحد جمعها
 فيه فسمي قريشا وقيل في التوسل وهو خذ الشيء اوله فاو لا وقال المطرزي سميت
 قريش ببادية في البه سميت الله واب الهية وكذلك قريش سادة القبائل
 قال ابن ع **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 تاكل الذئب والسمين **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها
 تاكل الذئب والسمين **قوله** احبوا نفع الهمة وكسرها **قوله** نفع الهمة وكسرها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

حتى قرين • ياكلون البلاد اكلًا كيث • ولما آخ الزمان بنى • يكبر القتل فيهم
والنحو • وقال ايضا في الحكيم قرين دابة في البحر لا تدع دابة الا اكلتها جميع الدواب
شفاها وانشر البيت الاول قيات والذكر سمعة في انواء اهل النخلة من شجر القاف
وسكون الراد لكن البيت المذكور في صحيح قلعة من بغير العانة كان بيت الاخر
من الابيات المذكورة يدل على انه من شعر ابي الهيثم ثم ظهر انه من شعر القوس الذي يكر
القاف وقد اخرج البيهقي من طريق ابن عباس قال قرين تصغر قرين وهي دابة في
البحر لا تمر بشي من غيب ولا سمين الا اكلته وقبل من قرين ثمانية كان يقرين
على فكة الناس وما صيرت ربهما والنقرين هو النقيش وقيل سموا بذلك
لوقوعهم بالظلم والنقرين وقع الاسنة وقيل النقرين من الشفرة عن رذائل الماور
وقيل غير ذلك انتهى وقال في النهاية سميت لاجتماعها على بعد نفوذها في البلاد
يقال فلان يقرش المال اي يجعه انتهى وقال في المصباح قرين من النقرين كناية
عن حجة بن مديونة بن الياس بن مفرج بن زرار بن عديان ومن لم يدره فليس يقرشي
بقوسى وقيل قرين هو من مالك بن النضر المذكور ومن لم يدره فليس يقرشي
نقله السهيلي وغيره واهل القوس الجمع ونقوشوا جمعوا وبذلك سميت قرين
وقيل قرين دابة تاكل البحر تاكل دابة وهي التي ارضى قال ابن عروبة
البيت الاول حديث اجبوا الفقراء والجسوع واحبوا العرب من
قلبك وليردك عن الناس ما تقدم من نفسك **حديث** على ابي خزيمة بضبط الذي
قبله **حديث** ويردك عن الناس ما تقدم من نفسك اي من المعاني التي تزدال
فلما تجتهد على اخيار الناس واخوهم اخفيت عنك فان ذلك يحل الى ما لا خفيه
حديث احبوا نصيبا نكحتم حتى كثر حبيب قرعة العشاء فانها ساعة تفرق
فيها الشياطين **حديث** عن جابر **حديث** احبوا بكسر الهمزة والموحدة وسكون
اي والموحدة بينهما وفتح الين المهملة اي منعهم من الانتشار في هذه الساعة
قال في القاموس بجمع المنع وقال في المصباح احب المنع وهو مصدر حبست
في باب ضرب **حديث** قرعة العت اي قرعة كغورته والمراد اول الليل رواية
البخاري فاذا ذهب ساعة من الليل **حديث** يخرج من ثمانين فوقيتين
مفتوحتين بينهما فادوية ساكنة وراء وقاف نفسها رواية البخاري فان
الشياطين تنشر عنده واحديث لغير بعضه قال شيخنا في حنا قال ابن
ابوزري انما خيف على الصبيان في تلك الساعة لان النجاسة التي تلوذ بها
الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذي يخرج من منهم مفقود من الصبيان
غالبا في ذلك الوقت في اكله في انتشارهم حينئذ ان كثرهم في الليل ان فيها
لطم في انهار لان الظلم اجمع للقوى الشيطانية في غير ذلك كل سواد وظف
قال في حديث ابي ذر لما قطع الصلوة قال الكلب الاسود دب طان **حديث**
احبوا على المؤمنين ضالهم العلم **حديث** وابن البخاري في تاريخه عن عائشة **حديث**

فانهم

ضالهم الضالفة من الضالفة من كل ما يقتني من اجنود وغيره يقال ضل الشيء
اذا ضل عن الطريق اذا جاوز رعي في الليل فاعلته ثم اشع فيها فصار
من الصفات الغالية وتقع على الذكر والاني والانبين والجمع وقد تطلق الضالفة
على النكاح ومنه الحكمة ضالة المؤمن اي لا يزال يطلبها كما يطلب الرجل ضالته والمعنى
امنعوا عليهم ضالهم ان يذهب وحى العلم لمن يتطلبه انتهى وسباني في ذلك
من حديث **حديث** اجتمعوا الخمس عشرة او تسع عشرة او تسع عشرة او احدى وعشرين
لا يتبين بكم الدم فيقتلكم البعاز وابو نعيم في الطب عن ابن عباس **حديث** لا يتبين
بالمناء النجاسة ثم الفوقية ثم الموحدة المفتوحات ثم النجاسة المفتوحة المشرفة
ثم الفوقية النجاسة غلبت الدم على الناس وقيل هو مقلوب في التثنية وهو جاوز
احد والاو لوجه وقال في الطحاوي ويورخ الدم بصاحبه ويتبين الدم بصاحبه
فقتله وفي الحديث عليكم بالحجامة لا يتبين الدم باحدكم فيقتله وقيل اصل يتبين
من البني فقلت من خذ بك وجهد **حديث** اخر سوا من الناس
بسوء الظن **حديث** عن انس قال في الكبير حسن انتهى وسباني في احرم سوء
الظن وسباني اذا تعبطت بلاد قومها فخره وفي الحديث من حسن الظن
بالناس كثر ندامته وكل من فيها فيه يستعمل سوء الظن اي فحين لم يتحقق منه
حسن السريرة والامانة على المال والاصل والنفس وان ذلك اذا كان على وجه طلب
السنة من الناس لم يأت بصاحبه ولا معارضة حينئذ بينه وبين حديث اي انكم
والظن فان الظن الكذب الحديث لان هذا فيمن تحقق منه حسن السريرة والامانة
وحديث الباب فيمن يستعمل على وجه السلامة من غير الناس وبذلك يتبين ما طاف به
النقل في غير يقال حديث الباب فيمن ظهر منه الخداع والمكر وخلف الوعد وكبح
والايمان الباطلة وحديث اي انكم والظن فيمن غلب عليه الصدق والوفاء بالعهد
ويقال ايضا ان قران الاحوال انقلب احدا من اثنين قال ظهرت قرينة يور
وخت ونكت للعهد وما اشبه ذلك استعماله مع سوء الظن وان ظهرت قرينة
صدق وصلاح ولو فاد لم يظن به ذلك وقوله عز وجل اجتنوا كثير من الظن
يشير الى هذا الجمع او يقال اي انكم والظن انه التهمة التي لا يجب لها وجهها لمن يهتم
شخصا بالفاشة او شبه الخمر او السرقة ولم يظهر عليه ما يوجبها بخلاف
الظن الذي يسم به من تر الناس **حديث** احكموا الطعام في احرم
اكد فيه **حديث** عن ابي الهيثم بن عمار انه سئل احكموا الطعام شهرا وحلب
لنقل فيخلو والاسم منه الحكة واكثره انت في الدر وقال في المصباح احكم في يد
الطعام اذا شبه ارادة الغلاء والاسم الحكة مثل الفرقية في الاقراي واكثره
بفتحين واسكان الثاني معناه لغا انتهى قال ابن سريان وليس الطعام
على عومه بل هو مخصوص بالاقوات **حديث** احاد فيه قال الشيخ ومن
يرد فيه بالحاد اي من يهتم فيه باحد من المعاصي واصل الحادي وهو الظلم بجميع المعاصي

البيروني هو الحادي

على سمعت واحد وشهد الكل الذي في الصف انتهى وكل منها **ح** **د** **ب**
احسنوا لبايكم واصلحوا رجالكم حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس **ك** غيبت
من الخطبة نذكره بسببه فمروا بغيره اخرج ابو داود بسنده عن نيس بن
التغلبى بالمشاة القومية وسكون الغيب المعجزة وكسر اللام الشامي فصول من السناد
قال اخرجني ابي بشر بن قيس التغلبى القنصري بفتح القاف وتشديد اللام وسكون
السين المهملة صدوق في الثانية وكان جليبا لابي الدرداء قال كان يدرى
رجل فاصحاب النبي صلوات الله عليهم اجمعين من اربعين من اهل بيته من اهل بيته
ام جده وسهل اوسى ابي بكر السحرة وكان رجلا متوصلا اي يمتد لا غير ال
الناس من حده وقلما يجالس الناس انما هو في صلوة فاذا فرغ منها قاما بغيره ويكره
حتى ياتي اهل بيته لقضاء حاجتهم فمروا بغيره وكن جلوس عند ابي الدرداء فقال
ابو الدرداء **ك** بالنصب ليعمل فخر في اي قولنا كلمة تنفعنا ونفعل بها ولا نفكر
شي اذا قلنا قال بفت رسول الله صلوات الله عليه وآله من يجلس في الموضع
ويبعثها الامام الى العدو فقد مات من الموت فاجاب رجل منهم الى مسجد النبي
صلوات الله عليه وآله فجلس في الذكر كان يجلس فيه رسول الله صلوات الله عليه وآله كان
من المسجد فحدثت او شفتاه او نحوه ثم قام بغيره رجل فحدثه وحدثه الجلوس
فيه فقال لرجل قال ليس الى جنبه من اهل بيته النبي صلوات الله عليه وآله فحدثه
لوراينا بفتح تاء الخطاب حين التقينا نحن والعدو بالرفع في قولنا على شمس
من العدو ونظعن فيه السلاح طعنة فقال عند طعنته فذها وانا انظر في الغاري
فدليل على جوار قول الانسان في الحرب انما قال من قولنا ستره اذا كان بطلا
شجاعا ليرى عدوه لقول سلمة فذها وانا ابن الاكوع وقول علي انا الذي ستمني
اي جدره وقول النبي صلوات الله عليه وآله لا كذب انا ابن عبد المطلب كيف ترى
في قوله هذا قال الرجل ما اراه بفتح الهمزة اي اظنه ان بطلا اوجه لانه اظهر عليه ونفقه
فسمع بذلك رجل اوج الى جنبه فقال اري بفتح الهمزة بذلك باللات فيه
ارضا للعدو ففتنا زعنا ذلك حتى سمع رسول الله صلوات الله عليه وآله فقال
عند التبع من النبي وكذا لا اله الا الله لا باس ان يوج بالتواكب في الاخرة ويجوز في دار
الدين هذا ان رغب من ان رغب في قول الانسان في الحرب انما قال من قولنا وصرح
بحوزة علماء السلف وانما يكره على وجه المفاخرة قال بشر فزيت ابي الدرداء
قد مر بذلك الذي سمع وجعل يرفع راسه الى بعد ما كان مطبعا ويقول انت
اصلي وانت يهزئين فحدثت عمة اهل بيته سمعت ذلك من رسول
الله صلوات الله عليه وآله فمروا بغيره فزال بعد عليه هذا القول حتى ان بكسر الهمزة لم يزل
اللام في قولنا لا قولنا لا يكره على ركبته بالغة في التواضع له قال بشر فمروا
بوما اوج فقال له ابو الدرداء كلمة بالنصب تنفعنا ولا نفكر فقال قال لنا
رسول الله صلوات الله عليه وآله على اهل بيته بالصدق دأبا

لا يقضها

لا يقضها ثم قربا بوما اوج ثانيا فقال ابو الدرداء كلمة تنفعنا ولا نفكر
وانما قال له ذلك لانه كان متقلبا في الكلام خوفا من ان يقع منه لفة في دينه
قال قال رسول الله صلوات الله عليه وآله من خرم بغيره في المصحة وفتح الراء وسكون التمنية
الاسدي لولا طول حنة بفتح الحاء وتشديد اللام ومع السحرة اذا طال في طبع المنكبين
وسقط عليهما والوفرة الى شجرة الا اذن ثم اجمعة ثم الهمزة التي كانت بالنصب واسبال
ازاره الى الكعبين فيبلغ ذلك في ما فعل بكسر الكيم الحفظة اي حسن وبادر فافذ
شوة بفتح الشين المعجمة هي الكعبين وقيل الهمزة انقطع بها جملة الهمزة ورفع
ازاره الى انصاف قد مره ثم قربا بوما اوج رابعا فقال ابو الدرداء كلمة تنفعنا
ولا نفكر فلما ختم اصل على ذلك العلم وسوال العالم كلما رآه قال اجماع باهل
العلم واسماع كلمة غيبة لمن كمنه قال سمعت رسول الله صلوات الله عليه وآله حين رجع بهم من
الغزاة انهم في غدير قادمون على اخوانكم فاصلحوا رجالكم التي انتم راكبون عليها واصلحوا
لباسكم من زار ووردا وعامة وكذا ذلك وفيه ان لا يكون ان يحسن ثوبه ويبدل ثوبه
اخرا ان كان رؤيته عند الطواهر دون البواطن فذرا في ذمهم وسمروا الى ان يفرغ
وكان احد بيت يدل على ان الانسان يجتر من المذمة ويطلب ارضا الاخران فلما
استغفروه وورد عند ابن خدي وقال انه منكر من غابة فزوعا ان الله يحب
العدو ان يترن لا فانه اذا اخرج اليهم او كما قال وعلى قدر ثبوته انما فعل ذلك
لنظرة الناس في حسن احواله كذا نذر ابا عبد الله الكفار وغواي الناس فان اعينهم
تحت الالهة ويحق به علماء الامة واد اوج ويؤيد ذلك الادب الترتيب في الجمع
والاجاد ونحوها ومعنا هم القادم من السور في كمنوا فيه كأنكم شامة سكون
الهمزة وتخفيف الهمزة مة هي كالي في احد معروفة ارادوا كمنوا في الحسن في
وهيئة في نظره واللاس ونظره والكم كمنوا في مة ونظره وها الناس
ويحسوها لاسيما اذا كانت في الوجود **ح** **د** **ب** **ك** احسنوا
الاصوات بالقول **ط** عن ابن عباس ارايا بالقول القادة وهو صدر
قرار بقراءة وقرانا اي زينا اقرانكم الله ان باصواتكم وشهد لفتح هذا
حديث ابي موسى ان النبي صلوات الله عليه وآله فقال القراءات فزمار من فزمار
داو فقال او علمت انك تسمع الحجة في حجة اي حنت قرأته وزينتها وحدث
ابن عباس رضي الله عنهما ان كل من حلفه وقلته القول حسن الصوت **ح** **د** **ب** **ك**
احسنوا الى حسن الاصوات واعفوا عن منسبهم **ط** عن سهل بن سعد
وعبد الله بن جعفر معا بانه علامة العفة **ح** **د** **ب** **ك** احصوا اهل
شعرا لمضال **ت** عن ابي هريرة قال في الكسر **ح** **د** **ب** **ك** وضعه فقال
وصحة ابن الجوزي ايضا قالت اي عطف على احكامهم **ق** **ح** **د** **ب** **ك** احصوا بفتح الهمزة
وفتح الصاد والمهملة الماحصا البعد والحفظ قال في النهاية وقال ابو جعفر احصيت
الشيء عدده انتهى وقال في المصباح احصيت الشيء بالالف علمته انتهى قال

وقال الجوهري وودت الرجل اوده وذا اذا اجبته والود والود والود
المودة انتهى **قوله** ولا تقطع القطعة الصد واليهان **قوله**
فيطلق الله نورك اي تجره وهو منصوب في جواب انني قال في المصاح
وطفت النار تطفأ بالهمزة باب تعب طفوا على يقول حمزة وطفأ
انتهى والمعنى اخفض صدى ابيك بالهمزة فان معجزة وصدرت خلفه
انتهى نورك انتهى **حديث** اخفطوني في القبان فانه غي وصنواي **عده**
وابن عباس كره عن علي **قوله** وصنواي الصنواي المثل واصداي بطخ تحت
في غري واحد يريد ال اصل الجاس واصداي واحد وهو مثل الي انتهى
حديث اخفطوني في اصحابي واصهارى فمن حفظني فم حفظه
انتهى في الدنيا والآخرة ومن لم يحفظني فم تحلى منه ومن تحلى الله منه او شئت
ان ياخذ البغوي **قوله** وابويعم في العزقة وابن عباس كره عن عياض الاصاري
قوله في اصحابي قال في المصاح صيغة صيغة فانما صاحب والجمع صاحب
واما صاحب وصحابة قال الجوهري ومن قال اصحاب وصحبة فهو مثل قاره وفرة والاصل
في هذا الاطلاق لمن حصل له الجاه والبطون لجازا على من ذهب بمذهب من
مذاهب الامة فيقال اصحابه وصحبه واما صاحب فكل من لا يرضى
فقد استحقه قال ابن فارس انتهى قلت والمراد بالاصحاب في الحديث بمن اجتمع
بالنبي صلعم في عالم الشهادة مؤمناء ومات على ذلك وان تحلت ردة خرج
من لم يجزئ كراه وهو طفل او حنك ومن لم يجتمع به كالبنيان من اجتمع به كافر فاسم
بعد وفاته كرسول في رومات كافر بعد الاسلام ودخل في كراه من اجتمع به
اجتمع به في عالم المكنوت كالايمان والملائكة ومن تبرك الصفة لعب على السلام الظاهر
نعم لانه ثبت انه راه في الارض **قوله** واصهارى قال في المصاح انصهر معه
اصهارى قال الجليل انصهر اصل بيت المرأة قال في العرب من يجعل الاما والافئان
جميعا اصهارا وقال الجوهري انصهر يشتمل على قرابات النسب وذوي المحارم
وذوات المحارم كالابوين والافوة والاولاد والاعمام والاعوال والاعمال
فيؤلفوا اصهارا زوج المرأة ومن كان في قبل الزوج من ذوي قرابة المحارم
في اصهارا المرأة ايضا وقال ابن السكيت كل من كان في قبل الزوج من اب
واخوة او عمه في الاما ومن كان في قبل المرأة في الاما والافئان والجمع الصنفين
والاصهار وصا طرقت اليهم اذا تزوجت منهم انتهى وقال شيخنا
انصهر يطلق على جميع اقارب المرأة والرجل ومنهم من يخصه باقارب المرأة
وقال النووي انصهر يطلق على اقارب الزوجين وقال الجوهري الاصهار
اهل بيت المرأة في الخليل قال في العرب من يجعل انصهر الاما والافئان جميعا
يقال صاهرات اليهم اذا تزوجت فيهم واصهرت بهم اذا انفصلت عنهم
وتحورت بجوار او نسب او تزوجت انتهى وقال الفقهاء والاصهار يشتمل

الاجاد والافئان انتهى والافئان يقع الهمزة مفردة فتا اقارب الزوجية
واجموا اقارب الزوج والضمير مجعها وقال في المصاح الاصلها رمة جمعة
النساء والافئان جمعة الرجل والافئان مجعها واصل المصاحفة المقاربة
صهره واصهره قرينة وادناه انتهى والمراد من احبب الذين تزوجوا اليه
وهو ازواج بناته عبارة البخاري ذكر اصهاره صلعم منهم ابو العباس بن الربيع
قال في ربح الذين تزوجوا اليه انتهى قلت ونزادوا الاقارب الزوجية
حديث اخفوا الشوارب واعفوا اللحي **قوله** من غلب
قوله اخفوا اخفوا يقع الهمزة وضم الفاء وهو يقطع الهمزة ورواها من اخفي
شارب وحفاه اذا استاصل اخفوه وضم الفاء والمراد هنا اخفوا ما طال عن الثقبين
قال النووي والمخاراة يفيض حتى يبدو طرف الشفة ولا يخفى من اصله **قوله**
واعفوا اللحي بالقطع والوصل بالضم الطال من نه اعفيت الشرة وعفوت المراد
توفي اللحية خلافا لعادة الفوس من قصها وسباغ فيه فربما في قالوا المستركين
وكتبنا عن المؤرخة انه قال ليس لها صورة قطع مضمومة ابداء قلت ولا ينافي قوله
ازكروا الشرا تركوا الكسبة تركوا الدنيا اثره واجتوا الحق الترابا لكون
الجمعة اصل الذهب اكلت لثامها وما يشبهها بضم الهمزة لان هذه صورة وصل
اجلنت وما قاله الشيخ في صورة القطع الذي في اصله طية الفعل مثل امر واكرم وعقد
واصبح واستعمل وابع وما شبه ذلك واي من الهمزة ان كانت حمزة وصل يكون
مضمومة ومضمومة على حسب يقتضيه المنزلة وان كانت من بيته الفعل لا يكون
مضمومة **حديث** اخفوا الشوارب واعفوا اللحي ولا تشتموا
باليهود عن ابن عباس علة الصفة **حديث** اخفوا الشوارب
واعفوا اللحي وانفقوا الشعر الميزان **قوله** عن عرو بن شبيب
عنه ايضاً **حديث** اخفوا ما صلكنم على طفاكم الطياري
قوله اخفوا اللحي **قوله** اخفوا اللحي **قوله** اخفوا اللحي
وهو عن ابن عباس علة الصفة **حديث** اخفوا اللحي
ودمان قامة المبتنان فالخوت والحداد واما البر ما فالكبد والقال **قوله**
عن ابن عمر المنة ما زالت جوة بغير زكوة ثم عفة وقال النووي قال اهل اللغة
والفقهاء المنة ما فارقة الزوج بغير زكوة انتهى وقال في المصاح والمراد المنة من
الزوجة ماتت حقة انفق على بيته بغير مروة اما في الفعل او المفعول فانه زوج
للصنم واللاحاد ولم يقطع منه اخفوه ممنة وكذا زوج مالا يملك لا يفسد الحمل
ولا الطهارة ايضا لانها زكوة لا يفسد الحمل في الطهارة كزكوة الكسبة ويستثنى
من ذلك الحمل لانه يفسد انتهى قلت والمرت عدم اكله عما شانه اكله قاله في
المقطول وقال السدي عدم اكله عن اصف بها وهو الاظهر **قوله** اخفوا
اي التمسك بجميع انواعه وهو طوف **قوله** واجاد بفتح ايم اسم جنس

واحدة جاده بطريق على الذكر والاشي وادت الارض فمجرودة اي اكل احوادها
قال ابن دريد في الجوهري جاد اذا لانه يجر الارض فباكل ما عليها **جول** الكبد
مؤنثة وهي تفتح الكاف وتسر الباء وتجر اسكان الباء مع فتح الكاف وتجر كما في
نظايره قال ابو حاتم في اللحن السوداء التي هي في السجدة والابن الجهم الكباد
واكد وكبود **جول** الطحال كبد الطحال في الامعاء موزون ويقال في كل ذي
كبد من الامم في حال له وجميع طحلات والحمة مثل سلكا واسمحة وطول مثل
كبد وكبد وطول الانسان طولا في طول من باب تكتب عظم طاله **جول**
احلقوا بانه وبروا واصدقوا قال الله يثبت ان يحلف به **جول** عن ابن عمر
جول احلقوا بكسرة المزة واللام وسكون الحاء بينهما وهم القار قال في المصباح
حلف بالله حلقا بكسر اللام وسكونها تخفيف الواحدة حلقه مثل ضربته وفي التعدي
احلقته احلقا تخفيفا وتخفيفه **جول** وبرزوا الفتح الموحدة وفيه الرااء
السريرة اي اصدقوا قال وبرزوا رجل يبرز اوزان علم يعلم علمه فلو لم يفتح
وبار ايضا اي صادق ارشد النبي صلى الله عليه واله ان الحالف اذا كان عذبة لفعل
طاعة كما اذا فعل خيرا ونكبه كلاما ارتخطم وهو جازم على فعل ذلك انه لا جرح
عليه في الامم من طاعة كقولك فواته لا يعمل الله في علمه او قوله والله لا يعمل
ما علم نفسيكم فليس وليتم كثر او يزيد لا ينامي ذلك قوله لا يفتح الله عذبة
لا ينامي اي لا يتركها منها لاجل ان تصدقوا **جول** احلقوه كذا واركوه كذا
جول عن ابن عمر في عذبة العذبة وسبب كذا في داود ان النبي صلى الله عليه واله
حلق بعض منوه وترك بعضه فيها مع عذبة ذلك وقال في ذكره **جول** حلق بضم الحاء
واما ما هو لانه في النوع المنهي عنه والنوع هو ان يحلق بعض الراس وترك منه موضع متوقفة
غير متوقفة وهذا الاختلاف فيه واختلف فيما اذا حلق جميع الراس وترك منه موضع متوقفة
الناسبة او فيما اذا حلق موضع وحده وبقي اكثر الراس منع من ذلك ما لك وراه من الفرع
المنهي عنه وقال النووي في هذا كراهته مطلقا للرجل والمرأة لعدم كبدتي النبي فقال في
المصباح الفرع للقطعة التي هي في المتوقفة الواحدة كقوله مثل نصب وقصة قال في
وكل من يكون لقطعة متوقفة فهو فرع ومنه الفرع وهو حلق بعض الراس وترك بعضه
راسه تقريبا حلقه كذلك انتهى **جول** احلقوا الشاة على هوايهم
جول عن ابن عمر في روجهم من رغبين فيه وبرصه اذا كان كفوا او اسقطها
ولا يعبر من رغبين فيه وبرصه **جول** اخاف على اني تلامذة
عالم وجدال منافع بالقرآن والتكذيب بالقدر **جول** عن ابن عمر
جول زلة عالم الزلل هو الخطاء والذنب والمراحم ان يفعل العالم الزلل
فيقتله في فيه كبره الناس **جول** وجدال منافع الجدل مقابلته الجدل بالجدل والجدالة
المنافرة والمنافسة والمزوم منه الجدل على المطلب والمطلب المغالبة فيه لظاهره في حق فان
ذلك مجود قاله في النهاية او قال في المصباح جدال الرجل جدلا فهو جدل

من باب تكتب شئت خصومة وجدال مجادلة وجدال خاص ما يتغل عن ظهور
الحن ووضوح التصريح هذا اصله ثم يستعمل على ان يحل في الشرع في مخالفة
الادلة لظهور ارجحها وهو مجود ان كان الوقوف على الحق والامتناع موم ويقال
اوله دون اكدل ابو علي الطبري انتهى **جول** والتكذيب بالقدر بان يحقد
الافعال في قدرتهم وينكرون القدر فيها وتقدم الكلام في القدر في حديث اتقوا
القدر والمعنى اخاف على اني في ابتاع عالم فيما وقع منه على سبيل الزلل والاصغار الى
جدال منافع يثبت به القدر ونفي القدر **جول** ثلثا تقدم ان مفهوم الجدل
ضعيف وسبب ضعفه بانه اعلم وثلاثا بالقليل ثم اعلم بالكثر فانه سبب اخاف على
امتناع شيئا وسبب في حديث الذكر بعدة ضلالة ان يطوا الآية في باب ان ذلك
يقع لطائفة وهذا لا يخفى وغير ذلك لا يخفى مما اختلف فيه الظن كقولهم واما
بالنجوم وغير ذلك **جول** اخاف على اني من بعدى كذا
ضلالة الامور واتباع الشهوات في البطون والفروج والغفلة بعد الموقفة احكمهم
والبعوى وابن مندة وابن قانع وابن شاذان وابو نعيم اخبرني في كتب القضاة
عن اخيه **جول** ضلالة الامور مفردة هي مفقورة اي هي النقص **جول**
واما بالنجوم اي ان طائفة من زوال بطونهم وسبب في ذلك فريد بيان
جول والغفلة بعد الموقفة قال ابو حنيفة غفل عن الشيء يغفل غفلة وغفولا
واغفله عنه غيره واغفلت الشيء اذا تركته على ذمتك انتهى وقال في المصباح الغفلة
غيبته الشيء عن بال لانه وعدم تذكره وقد يستعمل فمن تركه احتمالا واعراضا كما
في قوله تعالى وهم غفلة موضوعون يقال فيه غفلت عن الشيء غفولا في باب تعد
وغفلة ايضا ثم قال واغفلت الشيء اغفلا تركته احتمالا على ذكر الحال **جول**
بعد الموقفة قال في النهاية الموقفة اسم جامع لكل ما عرف من قاعة الله تعالى والوقوف
اليه والالتفات الى الناس وكل ما يدرك اليه الشئ ومنه غفلة من المحسنات والمقدمات
وهو من الصفات الخالصة اي الممونة بن الناس اذا راوه لا ينكرونها انتهى
والمعنى اخاف على اني ان يغفلهم هو يغفلون واتباع شهواتهم في البطون والفروج
وشغلهم بعلومهم والاستيلاء عليهم بحيث لا يدرك سببها حتى يصيروا غفلة بعد
تذكرهم وموقفهم اخبرني عن ابي عبد الله انتهى **جول** اخاف
على اني من بعدى ثلثا جيف الامة او ايماننا بالنجوم وتكذبا بالقدر ابن عسار
عنه ابن عسار الجوف الجور والظلم قاله في النهاية وقال في المصباح خاف يحجب جيفا
جار وظلم وسواء كان حاكما او غيره وجمع حافة وحيف **جول**
اخاف على اني بعدى صليتين تكذبا بالقدر وتصديقا بالنجوم **جول** خطعد
في كتاب النجوم عن ابن عسار كذا على ان عدي ضعيف وكذب الشئ يحصل في مجموع
الطريق ان يكون كحديث حسنا وابن عسار في يحصل في مجموعها الحسن في السند ثلث
وحين طريق ابن عدي ضعيفة فاذا انضم اليها بقية الطريق صار كحديث حسنا

شرفهم سبعين سنة
فقد نفقوا على كل واحد من
عشر

الرجوع عن نسيء
حدس كين اربع ع
اقضيه من المظن وان كان
كيب

الشريعة المكسورة انتهى **حديث** اخبرنا عبد الله بن عمر بن الخطاب
 قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول **قوله** اخبرنا جابر بن عبد الله
 وسكون الحيات والمجتمعة وكسر المراءى فيهم كسر المراءى فيهم وكسر المراءى فيهم
 المجتمعة والميم معاً قال اخبرني ربيع الكندي قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 من التيم قال كنت شبيهاً وفيه حرام من عثمان وهو من ترك والمعنى ظاهر
 انتهى **حديث** اخبرنا الحسن بن علي بن فضال عن رجل اخطى يده في مال له ولم يترك
 الايام على امينته فخرج من الدنيا بغير زاد وقدم على الله بغير حجة ابن النضر في تاريخه
 عن عامر بن ربيعة وهو ما يفيض له الذي يلقى **قوله** اخبرنا الناس صفقة قال
 في المصباح خسرته تجارة خساره بالفقه وخسره او خسرنا وتعدى بالهزة فيقال
 اخسره فيها وخسرنا او خسرنا ايضاً هكذا وقال اخبرني اخساره واخساره
 الضلال والهلاك والصفق الضرب الذي يسمع له صوت وكذلك تصفق
 ويقال ربحت صفقة للشراء وصفقة رايحة وصفقة خامرة واخلى العقد ويقال
 خلقت الامم اذا قدرته قبل القطع انتهى وقال في المصباح صفقة على راسه
 صفقاً من باب ضرب ضربته باليد وصفقت له بالبيعة صفقاً ايضاً ضربت
 يدي على يده وكانت عادة العرب اذا وجب البيع ضرب جدها على يده صاحبه
 ثم استلمت الصفقة في العقد فيقال باركت الله في صفقة يمينك قال الاخبرني
 وتكون الصفقة للبايع والمشتري **قوله** في مال مفقود اهل الاموال الرجاء
 وقولهم ما اطول المنة اي امل وقال في المصباح المنة املانه باب طلب ترميته
 واكثر ما يكتسب فيها يستعد حصوله انتهى والمساعدة المعاونة والمعنى قيل وحكك
 رجل فذر ان يعمل المستعمل اعمالاً صالحة ولم يفاوضه الاوقات على حصول
 امينته فخرج من الدنيا بغير زاد اي عمل وقدم على الله تعالى بغير حجة لانه في وقت
 التقدير كان صحيحاً فارغاً **حديث** اخبرني الحسن بن علي بن فضال عن كبر البطون
 وعداومة النوم والكسل وضعف اليقين **قوله** في الافراد جابر بن عبد الله
 اخبرني عن رجل اخطى خشيته اي خاف قال في المصباح خشي خشيته خاف
 فهو خشيان واداءه خشي مثل غصبا وغضي وربما قيل خشت بمعنى علمت
قوله وكبر البطون المراءى لانها كثر في الماكل والمشتري الذي حصل منه كبر
 البطون **قوله** والكسل الكسل التثاقل في الامور وقد كسل بالكسر فهو كسلان
قوله وضعف اليقين اليقين هو العلم وزوال الشك فاذا طرأ
 على ظن وحصل شك فقد ضعف يقينه والمعنى اخوف ما خاف على امتي اتهاكم
 بكمرة الماكل والمشارب المتولد عنها كبر البطون والتثاقل في الاعمال الصالحة
 وطرد في ظن لا يثبت ما عدا الله من رزقه واحسانه **قوله** عن ابن عباس
 اخبرنا انكم قال المراءى كسر المراءى وسكون الحيات والمجتمعة وصم
قوله اخبرنا بكسر الميم والفاء والمجتمعة وسكون الحيات والمجتمعة وصم

الباء الموحدة اي اصغوا كما تقدم **قوله** شنبشري يحصل الجاهل دور
 بهذا الفعل لما فيه من متاعل ارضاء الشروع والمثاقفة اهل الكتاب **حديث**
 اخبرني ولا ينبغي فاته انظر للموه واخطى عند الزوج **قوله** عن
 الضحاك بن جهمس **قوله** اخبرني بكسر الميم والفاء والقاف والمجتمعة
 وسكون الحيات والمجتمعة بعد الهزة وكتب ابن مقليباي ما صورته كل فعل ثلاثي
 وثلاثي وسدسني فان ظهرته هزة وصل في الامر والمصدر قال كان ما بعد
 مكسور او مفتوحا كسرت او مضموما ضمت ولا تفتح ابداء المولف انتهى
 قلت وصوابه قال كان ما بعد حرف الي بلها الى اخره كما ذكره المولف في
 مصنفاته النحوية وغيره انتهى واخبرني عن كالاختلاف للرجال **قوله**
 ولا ينبغي تفتح المثناة الفوقية وسكون النون وكسر الهاء اي لا تبال في
 استقصاء المختار **قوله** انظر النضارة حسن الوجه وبريقه وقال
 في المصباح نظر الوجه بالضم نضارة حسن فهو نظر انتهى **قوله** واخطى
 يقال خطيت المرأة عند زوجها تخطى خطوة وخطوة بالضم والكسر سقوت
 به ودنت من قلبه واجتبا وقال في المصباح خطى عند الناس خطى به
 تعب خطه وزان عدة وخطوة بضم كاد وكسرها اذا اجتوه ورفقوا منته
 فهو خطى على فعل والمراة خطية اذا كملت عند زوجها كذلك انتهى والمعنى
 اختنى ولا تبال في قال عدم المبالغة يحصل به حسن الوجه ونحوه عند الزوج
حديث اخبرني عن معاذ **قوله** اخبرني عن معاذ **قوله** اخبرني عن معاذ
 في الاصل **قوله** عن معاذ **قوله** اخبرني عن معاذ **قوله** اخبرني عن معاذ
 المعجمة وكسر اللام الاصل اي الكامل هو افرادي في الكافة بالقصد وهو ان
 يريد بطاعة الله تعالى في كل ما امر به ونهى في كل ما نهى عنه في كل ما
 نهى عنه عند الناس او جهة مديح في كل امر من سائر المعاني سوى القرب به الله
 تعالى وقال بعضهم الاصل تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين وقال اخبرني
 التوفيق عن ملاحظة الاشياء هو قريب من الذي قبله وقال في الاصل هو ان
 ياتي بالفعل فالصالح لادعية واحدة ولا ياتونه لغير حجة الله ولا ياتونه في الدعاء الى ذلك
 الفعل وورد في الخبر الاصل تنزه عن شئ من عبادة من عبادة
 انتهى ودرجات الاصل ثلاثة عليا وهو ان يعمل العبد لله وحده امتثالاً لا لادبه
 وقبلاً ما يحب عونه وسقط وهو ان يعمل لثواب لا لادبه ودينا وهو ان يعمل لادبه
 في الدنيا والسمعة في الآخرة وما عدا الثلاث في الربا وان تغاوت في الآخرة
 ولهذا قال اصل السنة العبادات ما وجبت لكونها مقضية الى ثواب الجنة او الى
 البعد عن عقاب النار بل لما جعل الله عبداً وهو رب وقيل بعضهم قد العمل
 انما هو الذي لا يريد عليه صاحبه عوضاً من الدارين ولا حفظاً من المملوكين
 بان يكون عمله لله تعالى لا يريد به سواه لامن ديناه ولا لادبه وسبب في

في الذين بعده بسببه ومثله **قوله** ديتك هو كسيرة الدال قال الجوهري الذين
الطاعة انتهى والطاعة هي العبادات والمغنى اخلص في جميع عبادتك بان تقيد
ربك اخنالا لاداره وقيامه بخير عبادته لا خوف من ماله ولا من عاقبه
ولا للسلامة من غصنه الدهر ونكته فحسب بك القليل في الاعمال الصالحة
وتكون تجارتك رايحة رايحة وفي التوراة ما اراد به وجهي فقليله كثير وما اراد
به غير وجهي فقليله قليل وفي كلامهم لا تشعخع في كثرة الطاعة بل في اخلاصها
قوله اخلاصا اعمالكم ثم قال الله لا يقبل الا ما اخلص له
قوله عن الضحك من قيس وسبب الضحك اعلم العبد باجابه الله في العمل الصالح له
في دنياه واداره ومثله السهنة من العقاب والعتاب ونيل غلوة الدرجات
في الجنات وهو مودع ومطوب **قوله** اخلاصا عبادته
تعالى وتيقوا عيسى وادرا زكوة اموالكم طيبة بها انفسكم وصوموا شهركم وجنوا
بشركم تدخلوا جهنم **قوله** اخلاصا عبادته
اخلاصا اعمالكم عند الطعام فانها شدة جملة **قوله** عبادته عيسى بن جبر قال
في البكر **قوله** وتعقب وسبانه اذا اكلتم الطعام فاطعموا ويا ايها الذين اكلوا
من ثمره فاعطوا اي انزعوها من اكلها فانها في المصالح فليعتل العلة
خلعوا نزعته **قوله** اخلاصا عبادته
اي اهل البيت علي وفاطمة وحسن وحسين كما تقدم الكلام عليه وهو مودع صلواته
الكسوة **قوله** اخضع الاسماء عند يوم القيامة ارجل من تحت
الاملاك لاما لك الا الله **قوله** عبادته
يفتح الهرة والنون بينهما فادعيت كنه اي وضوعها وادعها وانزل الدليل
اذا ضاع ورجل راية اخنالا ومن اخنالا بفتح الخاء وكحيف النون مقصور وهو
الفتش في القول ويحتمل ان يكون من قوله اخنالا عليه الدهر اي اهلكه وذكر
ابو عبيدانه ورد بلفظ اخنالا بفتح الخاء على النون على النعمة وهو يفتح اهك وفي
رواية اخنالا بفتح الخاء فقطا ومعنيين وانويده شدة غضب الله على من زعم
انه ملك الاملاك اخنالا الطراني انتهى بفتح الطاء في الفتح قال ابن بطال واذا
كان الامر اذل الاسماء كان من شتمه الله ذل يوم القيامة اي شتمه
ذلا وصفا را يوم القيامة **قوله** شتم اي شتم نفسه وشتمه بذكر
فرض به واستمر عليه **قوله** بملك الاملاك بملك الامم ملك وعمل ينجي
بذلك قاضي القضاة فيه خلاف من ذلك بعضهم قال ابن رسلان وعنه
القاضي ابي الطيب وغيره في معنى ملك الاملاك قاضي القضاة وقاضي القضاة
وفي معناه بل يمنع حاكم الحكم واجازة بعضهم وظاهر كلام شيخنا
اجواز فانه قال والتسليم بقاضي القضاة وحديث في العشر القديمة من عهده
ابن يوسف صاحب المحقق قال وكان الماوردي يلعب باقتضى القضاة

ولم يذكر ذلك وقال النووي قال اقتضى القضاة الماوردي فاستعمل القضاة
الفسقة دليل على انه بر جوار ذلك وفي الحديث الزجر عن التهمة ملك
الاملاك والوعيد عليه بقتل المنع مطلقا سواء اراد من شتمه بذكر
ملك على ملك الارض ام على بعض اسواق كان محققا في ذلك ومطلقا مع انه
لا يخفى التوقي بين من قصد ذلك وكان محصيا ومن قصده وكان ليس
كاذبا **قوله** اخوانكم فليعلم الله قنينة تحت ايديكم
فمن كان اخوه تحت يده فليطعم من طعامه وليلبس من لباسه ولا يتكلم
ما يغلبه فان كلغة ما يغلبه فليقنه **قوله** اخوانكم فليعلم الله
اخوانكم اي في السلام او في جهة انتم في اولاد آدم **قوله** اخوانكم فليعلم الله
والواحد من خيل وقد يطلق قول على الواحد ومعنى القول كسيرة بمعنى التوراة وهو
التحكيم وقيل قول الخدم وبمعنى بلانتم يتحركون الامور اي يصيحون بها واخوانكم
هو كسيرة في الامور التي لا تهمكم في الدنيا والآخرة فليعلم الله قنينة تحت ايديكم
لغنى اخوانكم وخير متبادر فزوف ونصيبها الاول المحذوف الى اخفطوا
اخوانكم والظاهر ان الله لغت له قال شيخنا قال ابو البقاء والنصب اخوانكم
القصيدة الاخيرة على اخوانكم لا الاخوة العكس واجبت ان عكس الاهتمام ببيان
الاخوان ولو لم يخل في الاخوان لان تقدم اخوانكم في السور الاخرى وقال
شيخنا قال الطبري اخوانكم في جهنم اخوانكم ان يكون قنينة تحت ايديكم
اي ما لي بكم اخوانكم ويحتمل ان يكون متبادر وجعل الله قنينة
جعل الله قنينة القنينة هي الامساك لا التفاع قال في النهاية قنينة قنينة
وقنينة اذا اقتصت النفس للالتجارية ويقال قناه قنينة واقنائه اذا اخذ
لنفسه دون البيع وقال في المصباح وقنوت الشيء اقنونه قنونا من باب قنن وقنونا
بالكسر واقنينة اخذت لنفسه قنينة اي ملكا للالتجارية هكذا قنونه وقال في
المعجم رقي قنينة وقنينة بالضم والكسر ما اخذته اصلا تانيا **قوله** تحت
في زعم القدر او الملك اي لا انتم ما يكون طم وقادرون عليهم **قوله**
فليطعم بضم النخبة **قوله** وليلبس بضم النخبة **قوله** من لباسه
فيه وفيما قبله الاستحباب عند الاكل **قوله** ولا يكلفه الله شيئا للقرآن **قوله**
ما يغلبه اي ما يغلب قدرته عن العظم او صعوبة **قوله** فان كلغة اي ما يغلبه
قوله فليقنه اي ينفسه وبغيره من بغيره وفي الحديث اوتت على انسان
الهم والرفق بهم ومن في معناه من اجروا خادما واداه وحوار الطلاق الاخ
على الرقيق وسبانه في بقية فوايده بعد ثمانية وثلاثون حديثا **قوله**
اخوف ما افاض على امي كل من افاض على عليم التيسار **قوله** عن ابن عمر النفاة
هو منهم اسلمني لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به او هو ستر الكفر والظهار بالاعمال
وان كان اصله في اللغة موزونا وهو ما اخذ من النافق امة بربوع اذا

طلب في واحد من الاخرى او من النفوس وهو الترتيب الذي يستتر فيه
 علم النفس الاخرى بطريق غير عظمي قال النبي صلى الله عليه وآله لا تخوف على مني مؤمن ولا
 مشرك كما قال المؤمن في حجة امانه واما المشرك فيلقعه كفه وكل خوف عليكم كل
 منافع عالم النفس يقولون انهم لا يتفكرون في عمل ما يتفكرون انتهى **حديث**
 اخوف ما اخاف على النبي الهوى وطول اللام **ع** عن عامر بن قيس
 الهوى بالقصر هو هوى النفس والجمع هو هواه وبالجملة ما بين السماء والارض والجمع
 هو به قال في المصباح والهوى مقصور مصدر هو به من باب تعب اذا حبسته
 وعلقت به ثم طلق على ميل النفس وانحرافها نحو الشيء ثم جعل في ميل من موم فقال
 اتبع هواه وهو من اهل الامور والهوى الممدود المستخرج بين السماء والارض والجمع
 هو به انتهى قال في بعضهم جمع الهوى في اطلاقه فيكلمت في معنى
 تارة **ف** نقص الممدود عن ميل النفس ومددت بالمقصود في الكفاي **قوله**
 وطول اللام **ع** اللام يقتضين رجاء ما تحته النفس من طول عمر وزيادة غنى وهو قريب
 المعنى من التمني وقيل الفرق بينهما ان اللام ما تقدم له سبب والتمني بخلافه وقيل لا يفتق
 الانسان في ليل فان فاته ما امله غول على التمني ويقال اللام ارادة الشخص تحصيل الشيء
 كما هو حاله فاذا فاته غناه واخرى ان السبب على هو قوما ودر قوما ان اخوف
 ما اخاف عليكم اتباع الهوى وطول اللام فاما اتباع الهوى فمصد عن التمني واما طول
 اللام فينبغي الاخرى في بعض طرق الحديث فاتباع الهوى يعرف بقوله في طول
 اللام يعرف حكمه في الدنيا ويتولد من طول اللام التمسك على الطاعة والتسليم بالقوة
 والرجعة في الدنيا او الدنيا والآخرة والقوة في القلب قال الله تعالى فطال عليهم الامم
 فقصت قلوبهم وقال بعضهم من فطال فقل هم وينور قلبه ورضي القليل وقال ابن
 الجوزي من موم الناس لا يظلموا فلو لا اطمع لما ضلوا ولا اتقوا وقال غيره اللام
 مطبوع في بني آدم ويشهد له حديث لازل في قلب البكر شيئا في بيت اثنين من بيت
 الدنيا وطول اللام في اللام ثم لطيف لانه لو لا اللام لكانت الدنيا واحدة يعيش ولا طابت
 لنفسه ان شرع في عمل في اعمال الدنيا واما المذموم منه الامم سال فيه وعدم الاستعداد
 لاد الاخرة فمن سلم في ذلك لم يكلف الله ان يخلصه كلام شيخنا **حديث**
 اخوك البكرى واما امانه **ط** عن عمر بن الخطاب **ع** عن عمر بن الخطاب
 على ما حسن واورده في البكرى لفظ اذا هبطت بلاد قوم فاحذره فانه قد قال القائل
 اخوك البكرى واما امانه انتهى في الخطباء هذا مثل مشهور للوب وقضايا كثر
 وشمال سوء الظن اذا كان على وجه السلامة في غير الناس انتهى وسببه ما ذكره ابو داود
 عن عبد بن عمرو بن العفا ان رجلا من بني اسرائيل قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وآله
 فقال يا ايها سفيان فبني في قريش بكة بعد الفتح فقال النبي صلى الله عليه وآله
 عمر بن امية الفري فقال بطني انك تريد خروجي وتلمس صاحبنا قال قلت اهل
 قال فانك صاحب قال فبني رسول الله صلى الله عليه وآله فوجدت صاحبنا

قال فقال من قلت عمر بن امية الفري قال اذا هبطت بلاد قوم فاحذره
 فانه قد قال القائل اخوك البكرى واما امانه فانه حتى اذا كنت بالامم قال ابن
 اريد ما جاء في قومي بود ان فليت لي قيات راشد فلما ولي ذكرت قول النبي
 صلى الله عليه وآله فبني في قريش بكة بعد الفتح فقال النبي صلى الله عليه وآله
 واوصيكم فبقية فلما راى قدرته انصرفوا وجادني فقال كانت لي الهوى
 حارة قال قلت اجل مضينا في قريش ما كنت قد فعلت المال الى سفيان انتهى
 ولتلكم على فبني في قريش ما كنت قد فعلت المال الى سفيان انتهى
قوله ابن العفا بفتح الفاء وسكون المعجمة ثم واو تحققة مع المذموم **قوله**
 الى سفيان اي ابن حرج بعد ان اسلم **قوله** صاحبنا فبني دليل على ان
 الانسان اذا اراد ان يب فرلفه واخرج واخرجه ان يطلب له رفقا موافقا راغبا
 في الخير كما راعا للناس في ذكره وان ذراعا له وان يجر صبره وان اضاج الى نفقة
 اقربته واساءه وان يتبرك في العلم فهو له ولا ياب قروصه بل يحصل الرزق
 قبل الطريق وظاهر الحديث يكفي واحد وورد عند داود والترمذي في الحديث
 اربعة وروى البخاري في صحيحه الناس ما في الوحدة ما سار راكب بيل ووصف لوجه
 يكفي ولكن للاربعة اوله وسياقي واجه في حديث اربعة **قوله** عمر بن امية
 الفري من بني ضمرة بن بكر بن عبد مناف وكان من رجال الوب بجد وجره
 شهد بدر واحد مشركا ثم اسلم بعد وعمر وهو الذي سار الى قريش فانزل جيبا
 من كسبه وسافر الى الحبشة في زواج ام جيبته **قوله** قلت اهل نفقة
 واجم وسكون اللام بمعنى نعم **قوله** قال من قلت عمر بن امية الفري فانه
 ابن الانسان اذا اراد الى جهة واحدة رفقا في السفر وكان له شئ او معلم او كان
 اياكم يريد ان يركب في قريش فبني بالاسلم فلاب فريش بكة الفري الذي
 يريد ان يركب فانه قد يعلم منه لا يعلم **قوله** فاذا هبطت بلاد قوم
 فاحذره فانه ان اخذ من الحذر منه تارة يكون مطلقا في كل وقت ومكان
 وتارة يكون في مكان دون مكان لانه لما كان منفردا معه لم يحذره منه بل
 لما وصل الى بلاده وقوى جانبه بعيشته الذي يعشونه على ما يريد من الفاد
قوله اخوك البكرى واما امانه وهذا على المبالغة على التحذير اي في شك شقيقك
 تحذره واما امانه فضلالة الاجنبى قال التحذير منه طبع واعظم اخوك مشركا
 والبكرى صفة واخر يحذوف تقديره تحذره منه ويخاف منه وتكون البكرى
 كقولك ان يكون بكسر الباء الموحدة قلت وهو ظاهر وفيه اثبات تحذره واستعمال
 سوء الظن فيمن لم يتحقق منه حسن السيرة ولا الامانة على المال والاهل والنفس
 وان كان ذلك على وجه طلب السلامة من الناس لم ياتم صاحب **قوله**
 حتى اذا كنا بالامم بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالمد قرينة بينها وبين التحفة
 مما يلي المدنية ثلاثة عشر مثالا **قوله** بوزان بفتح الواو وتشديد الباء

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال لما علي بن أبي طالب قال فقال انك صليت
 صلوة وانت على غير ظهور ودرت برجل
 مظلوم فلم تنصر **فلب** عن ابن عمر **اذا قلت**
 اجنبت فوجدت انك اهلها ذرية المؤمنين والقوا
 ووجدت انك اهل التائب والنجباء عفا عنه
 حال من اياه حله **رسلا** **اربع** الى ربك الذر
 ان شكك فمذعونه كسفت عنك والذر
 ان اضللت بارض فمذعونه رد عليك
 والذر ان احببتك سنة فمذعونه ابنت
 لك **عن ابن عباس** عن ابن عباس **ادعوا**
 الناس وشبهوا ولا تغفروا ولا تبرأوا
 ولا تغفروا **عن ابن عباس** **ادعوا** اليكم
 اباكم واخاك فاني اكتب كتابا فاني
 احاف ان يتيي منكم ويقول فاني
 انا ادي وباني الله والمؤمنون الا اباكم
حم عن عائشة **ادفوها** الى خالها
 فان الخالة اقم **ك** عن علي **ادفوها**
 وما لكم واسفاركم واب ركم لا تلعب
 بها السحرة **فر** عن جابر **اول** البعث
 منك والطف وامسح برأسه واطعمه
 من طعامك فان ذلك يلبس قلبك
 وتذكر حاجتك الحق يطعمه طارم
 الا اخلاقا وان عا **اد** عن ابن التوردا
اول يابني قسم الله وكل من يمينك وكل
 يمينك **ر** **حب**
 عن عثمان بن ابي سلمة

g.

الاذا انى الفعل كجعب ما يطلب فيه ونسب اليه فليس المراد ما تقوم به حقيقة بل انتم
به حقيقة ما يطلب فيه ونسب اليه ولا شك ان اقل الكمال في الكرم انما يتبين
وعنه احد عشر معقبة الاذكار في الاول والثاني والثالث والرابع والاربعون
ما لا يخفى وعلى داخلة في معنى الواجب وان لم يكن واجبة وهذا هو الشاهد داخل في معنى
القول مع انه لا بد له من ثمة بقله وهو صلب الصلوة وكذا التسمية والصلوة الثانية
والثالثة والمضغفة والسنشاي داخلة في معنى الوضوء ولو ترك جميع ذلك كانت
صلوة ناقصة وضوؤه كذلك ومثل ذلك كثير في الصوم والركوة والتج وانت خبر
بان الحكمة في مشروعية التسمية ما لا يخفى على الفاضل من الغل حاصل في كل ما را
لما كانت كسجود السهو وقدر ردي حريص بانه اذا احسن الرجل الصلوة فانه
ركوعها وسجودها كانت خطا انما حفظت في اذ اساء الصلوة فلم يتم ركوعها
ولا سجودها كانت ضيقا انما كانت في حريص فكيف تخلص نفس من ان تسمية
عائدا فضلا عن كونه من اعبد الناس هذا خلف وقد قال القائل في المثل ربي اصل اخيانه
النقص وحياته العبد ربه ان لا يوردى حقوقه وامانات عما دونه التي انعمه عليها انتهى
ونقدت ذلك في آية الممانعة ويصل ان المراد بالوضوء ما يتم به حقيقة ما يطلب فيه
ونسب اليه لا ما تقوم به حقيقة فليست **قوله** من اوردع الناس بانه فيه
ما في الذر قبله والورع الكف عن المحارم كما في هذا الحديث يقال ورع الرجل يورع
بالكسر فيها ورعا ورعه وورع وتورع انه كذا ثم استعملت في الجاه وورع الخواتم
وعن الشبهات مندوب وكل منها مطلوب وقال في المصباح ورع عن المحارم يورع
بكسر يورع ورعا لفتح يورع ورعه عن الاذنب ورعا كلفته فتورع انتهى وقيل الورع كل
شبهة ومحاسبة النفس مع كل طرفة ولحظة فالورع يكون في حواطر القلوب وفي
سائر افعال المحارم عبادات كانت واعلا وقال النووي وغيره الورع اجتناب
الشبهات خوفا من الله تعالى وقال بعضهم الورع الوقوف على حد ما يشهد به العلم
المستعني فانه لا شبهة وانما اقدم على ما يثبت طه وانه يقول اقدم على ما يثبت تحريمه وقال
ابوبكر الصديق رضي الله عنه كذا نزع سبعين بابا في اكمال الخلق ان نزع رباب من محارم
انتهى لست بانه المطمئن لم يترك من شئت فقله راو له به والمراد بالاتباع المتابعة
في كونه ترك المحال وتعمل ارادة الله في الخصوص ترك الشبهات على هذا افضل من فعل
المندوب لان الشبهة مقدمة على الغيبة **فائدة** قال شيخنا قال ابن القيم الفقيه في هذا
والورع ان الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة والورع ترك ما يضر في الآخرة
قوله وارضى بما قسم الله لك الاخره من رضى بما قسم الله وقنع به كان من اعنى
الناس والقناعة هي الرضى باليسير وقيل الاكتفاء بما تشرف به الحاجة من ما كل من رزق
وميلن وغيرهما وقيل القناعة التسكين عند عدم المالوف وقيل الاكتفاء بما رزق
وزوال الطمع فيما ليس يحصل وقيل ترك التفرق الى المفقود والاحتفاء بالوجود
وقيل رضى النفس بما قسم الله لها من الرزق وسباني فيه فزيد لك في عليك بالقناعة

قوله

قوله ادبني ربي فاحسن تاويبي بن السمعاني في زاد ادب لاسماعيل بن سفيان
قوله ادبني بفتح الهمزة والادب المهملة التبريد والبا والمؤخرة والتأديب
مصدر رادته والادب ما يحصل للنفس من الاخلاق الحسنة وما يحصل من العلوم المكتسبة
وقال المصباح ادبته اديبا فادب باب ضرب علمته رايته النفس والحسن الاكمل قال البر
زيد الانصارى الادب يقع على كل رايته محمودة يخرج بها الانسان في فضيلة من
الفضائل وقال اللزهوي نحوه فالادب اسم لذلك ويجمع وادب مثل سبب وسلباب
وادبته ناديا سببا لفته وكثير انتهى وقال شيخنا بعد من سعد العسكاري في الامثال
وابن الجوزي في الاحاديث الواردة في حديث علي وقال لا يصح من الادب الا ان يصر
قال قتيل واخرج ابن عرعرة عن طريق محمد بن عبد الرحمن الرضوي عنه ابيه عن جده
ان ابا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله لقد طفت في القلوب سمعت نصي وسمعت نصي
افصح منك فمن ذلك قال ادبني ربي ونشأت في بني سعد انتهى قال السكاكيني
حكم عليه شيخنا بالورقة في بعض قبا وام ولكن معناه صحيح وكذا اصرم ابن الاثير
في حكاية في طبقة النباهة وغيره نعم قال في حكاية هو كذا قال ابن تيمية الا يعرف
لاستادنا انتهي **قوله** ادبوا اولادكم على ما كانت تحصلت
بينكم وحب اهل بيته وقرارة القوان فان حلة القوان في ظل الله يوم لا ظل الا
ظله مع انبائه واصفياته ابو نصر عبد الكريم الشاذلي في فوائده **قوله** وابن
البنى رضى عن علي **قوله** حب بيتكم لان محبة بيتك على امتثال ما جاد به
عن الله تعالى على اتباع ما اورد به واجتناب ما نهى عنه والمحبة على طاعة الله تعالى
محبة الولد للوالدين ومحبة تنفقه كالعكس ومحبة اخي ان محبة بيتك اصل علم بل
الشيء المتكلمة موجودة في محبة الله صلواته والمراد بها المحبة الايمان به وطاعة الحق
لا الطبعية لانها لا تدفع ثلث الاجتناب **فائدة** قال ابن السمعاني في القوامع
اعلم ان اول فرض العلم على الاباء والاولاد انه يجب عليه تعليم الولد ان يثبت
فهم صلواته بعبادة الله ودين الملة فان لم يكن اب نفعي الاثبات فليكن الاب
الاقرب فالاقرب فالامام فان شغل فليكن جميع المسلمين ويتوجه فرض كفاية
على علم بالحق اذ كان قريب الدار **قوله** وحب اهل بيته من وجادة
وكذلك جميع صحابه المهاجرين والانصار وغيرهم **قوله** وقرارة القوان لانها
تتبع على حفظ ودرسته فيكون في جملة الذين اصطفى الله تعالى وذلك باعت
على تدبر ما فيه من الاحكام والمواعظ والاعتبار بما فيه من رعيته وقصده فيكون
حامله على اتباع حلاله واجتناب حرامه فيكون في ظل الله مع انبائه واصفياته
قوله ادخل الله الجنة رجلا كان سهيا مشربا وباعا وقاصيا ومقتضيا
قوله عن عثمان بن عفان بانه علامة الصحة ونقدت الحكماء على معناه
قوله ادروا الله وعن المسلمين ما استطعتم فان وجهكم للمسلمين في كل
سبيل قال الامام لا يظني في العفو غير ان يخطي في العقوبة **قوله** كقولك عن عات

قال في الكبريت وضعفه **ك** وتعقب **ق** وضعفه وكتب ابن مغلبا علامة
الصحة وفيه نظر ظاهر بعد تضعيف لم يندى والبسحق له واقرار المصنف لذلك
قوله ادروا بكسرة الهزة وسكون الدال المهملة وفتح الراء وبعد حاضرة مضومة
اي ادفعوا ادرايدراودروا اذا دفع قال في المصباح ودرأت التي بالهزة ودرام
باب نفع دفعته ودرارته وادفعته ويدرأوا اندفعوا انتهى قال شيخنا بموافقة لامة
ان لا يجزوا الا بالمتيقن قال الامام لان الخطي ورواية قال الامام ان الخطي
في العفو خير من الخطي في العقوبة بغير لامة الا في قول شيخنا قال الخطي ان في الخطي مصلحة
وهو خير ان الامام خطاؤه في العفو خير خطاؤه في العقوبة انتهى **حديث**
ادروا الكبريت وبالشبهات واقبلوا الكرام عن انهم لا في صفة ورد انه **ت**
في قوله من حديث اصله من رواية عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
استمعاني في الذليل عن عمر بن عبد العزيز وسأله وسأله عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
قوله ادروا بفتح الدال قبله **قوله** بالشبهات بفتح الشين والباء والياء
معناه في حديث اقبلوا ذوى الهبات **قوله** الكبريت بفتح الكاف وتشديد الهمزة
الى الكبريت وهو يوقى وبالشبهات المعجمة الى كسب جد وشبهها ابو مسلم لان في حادثة كسب
وكان بيني دارة فاكتره قوله حاتوا الكبريت في حديثه **قوله** ادروا الكبريت
ولا ينبغي للامام تعطيل الكبريت **قوله** عن علي بن ابي حمزة عن الامام الحسن قال في الكبريت
قوله وضعفه الحسن خشيته لطريق الدار فطني **حديث** ادعوا له وانتم
موقوفون بالاجابة واعلموا ان الله لا يبيح دعاء من قلب غافل لاه **ت**
عن ابي حمزة قال في الكبريت وقال في الكبريت انتهى ولم ينفقه فيكون محققا قلت
الموافقة لا تمنع الصحة **قوله** ادعوا لله الهزة واللين المهملة بينهما والهمزة سائلة
قوله وانتم موقوفون بالاجابة قال شيخنا قال في النوربختي فيه وفيها احوال
يقال كونوا او ان الدعاء على حاله فتتحقق فيها الاجابة وذلك بانما كان الموقوف
واجتناب الشكر وغير ذلك من مراعاة اركان الدعاء واداءه حتى تكون الاجابة
على قلبه غلب من الرق فتبين ان ركانه ان يكون مأكلا ومضمرا من كمال انتهى
والثاني ادعوه متقدمين لوفوع الاجابة لان الدعاء اذا لم يكن متحققا في الرجاء
لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يكن رجاءه صادقا لم يكن الدعاء خالصا والداعي
مخلصا قال الرجاء هو ما يعتد على الطلب ولا يتحقق الا بتحقق الامل انتهى
قلت وعندي انه لا بد من اجتماع الوجهين في كل منهما مطلوب لرجاء الاجابة
قوله غافل لان المراد ان القلب يهتوي عليه فتشغل به عن الدعاء فلم
يتحضر عند الدعاء والخشوع والمسكنة اللذان في ذلك حال الداعي بل في غفلة بسبب
ما يهتوي على القلب فهو يدعوه بغير قلبه فتشغل باحواله في غفلة ما يهتوي به
انتهى **حديث** ادفعوا الكبريت ودعوا عباده الله ما وجدتم له من عافى **حل**
عن ابي حمزة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ادفعوا ما اوتاكم وسط قوم

صالحين فان الميت يتأذى بجوارحه كما يتأذى الحي بجوارحه في حرة
زاد في الكبريت والجليل في شجرة وقال غريب قد راعى في حرة وانما كبريت على
وان سجد وان عتاس انتهى **قوله** وسط بفتح السين ويجوز تركها
قال في الصحيح يقال جلست وسط القوم بالتسكين لانه ظرف وجلست وسط
الدار بالفتح بك لانه اسم وكل موضع صلح فيه من فهو وسط بالتسكين وان لم
يصلح فيه من فهو وسط بالفتح بك وربما سكن وليس له انتهى وعبارة القوم
كذلك الا قوله وربما سكن الا في قوله فليذكره وعبارة النهاية الوسط بالسكون فيها
كان متوقفا لاجل غير متقن كالناس والارباب وغير ذلك فاذا كان متصل الاجزاء
كالدار والراس فهو بالفتح وقبل كل ما يصلح فيه من فهو بالفتح وما لا يصلح فيه من
فهو بالفتح وقبل كل ما يصلح فيه من فهو بالفتح وكانه التثنية انتهى **قوله** صالحين
قال شيخنا والاسم في غير الصالح انه القابم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق
عباده وتنفاوت درجاته انتهى **حديث** ادفعوا القتلى بمصارعهم
ح عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الكبريت حسن صحيح انتهى قلت وسببه
ما اخبره ابو داود عن جابر بن عبد الله قال كنا حملنا القتلى يوم احد لندفنه فجاؤ
منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ندفعوا القتلى في مصارعهم فرددناهم **قوله**
كنا حملنا القتلى يوم احد لندفنه اي في المعركة فيه ان الذين بالمعركة كان معلوما
عندهم فدفنوه بالقتلى ليدفنهم بها على العادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى
في المعركة منادى الا في رواية في مصارعهم او في مصارعهم فدفنوا بها
الشهادة التي تشهدوا فيها والارض تشهد لمن قتل عليها وتحدث بما عمل
عليها من خير وشر فروع دفنهم في الموضع التي تشهدوا فيها ليدفنوا منها
يوم القيامة على هيئتهم **قوله** فرددناهم وكما نواقلهم الى المدفينة
وقد استدل على جواز نقل الميت اذا كان بوقب مكة او المدفينة الميت المقدس
افضل من هذه الاماكن وقال الطبري اذا كان بوقب قرية فيها مقبرة اناس صالحون
فلانها تنقل اليها قياسا انتهى **حديث** ادما في انا ولا اكل ولا افر
طرس عن ابن عباس قال في الكبريت وتعقب انتهى قلت وطريق الطبراني
قال شيخنا حقه خافه راويهم **قوله** ادما في انا ولا اكل ولا افر
الدال المهملة وفتح الهمزة اني تعقب او انا وفيه لين وعمل انقال قد ذكره
قلت فقد تم تفسير الادام في استدعوا وكتب ابن مغلبا على هذا الحديث
على الصحة وهو قد روي بهما تقدم قلت ويشكل على من قال بصحة ما اخبره كما
وصحه واليه في قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدفينة فاذا عثان بن عفان
يقود رماة شمل دقيقا وعسلا وسما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ فانما
قد عني رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرته فجعل فيها ذن الدقيق والسمن والعسل ثم ادقها وقد
تحتها حتى يصح وادركت ثم قال لا يصح به كلوا واكل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا

ثم يدعوه فارس الجنيص انتهى وحدث البخاري بالكل الرطب بالقناديل عند
النبي صلى الله عليه وسلم بن الرطب والخبز وسنده صحيح وقد عرفت من حديث عثمان
بن ابي حنيفة وماله حديث الباب للزهدي في هذه الدنيا والتفكر في الدنيا ولا يقال
يكفي القول قلنا لان الفعل دليل القول وبالحكمة فحدث الباب ضعيف لا يقول
عليه واخرج احمد بن حنبل وسنده صحيح بن حنبل عن بعض الصحابة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يتمتع اللبن بالتمر وبسببها الاطباء وخرج ابن السني والترمذي والبيهقي عن
عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر اللبن والتمر قال الزهري في حديث
البخاري جواز اكل الشئ من كل الفاكهة وغيره ما وجد جواز اكل طعام من
ويؤخذ منه جواز التوسع في الطعام ولا خلاف بين العلماء في جواز ذلك وما نقل
عن السلف من خلاف هذا فيقول على الكراهة منقلا عن التوسع والزهدي والاكابر
لغير مصلحة دينية قلت وهذا يؤيد الجمع الذي ذكرناه **حديث** ادرك العظم
من فمك فانه اهنا وادرك عن صفوان بن ابي يحيى عنه عطاء بن ابي
ادريس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي في المصباح في حديثه
ودني الله يدنو اقرب فهو داني **قوله** اهنا وادرك كلاما بالهنا
يقال مناه الطعام صار هينا وادرك الطعام صار ريبا وسببه اخذ ما يورد
عن صفوان بن ابي يحيى قال كنت اكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فاذ من العظم فقال ادرك فذكره
وعند البخاري راى راسي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اخذ اللحم من العظم فقال يا صفوان
قلت لبيك قال قرب اللحم من فمك **قوله** وانا اخذ اللحم من العظم من معني
عنه اي من العظم والنبي صلى الله عليه وسلم في ولا عبا والمري الذي لا ادرك فيه
وقيل النبي الذي انبأ عن ولا ينفقه شي والمري اللحم الذي عافته وقيل هو الذي لا يقل
على المعدة وينفقه عنها طيبا **حديث** ادني ما تقطع فديك رقا
عن ابن السني الطحاوي **الحب** عن ابن حبان عنه عطاء بن ابي
بكر بن محمد وفتح بن محمد بن ابي حنيفة حاكم ابي اسير واليم زائدة وكان عنه
اذا كنت غائبا فادرك ما كنت فيه او يتركه ديار **حديث** ادني اهل
النار عذابا ينتحل بطلان من نار يغلي ما غي من حارة نغليته **م** عن ابي سعيد
هو بوطيب **حديث** ادني اهل الجنة الذي له عانون الف قادم وانتقل
وسبقون زوجة ونصب له قبة من لؤلؤ وزبرجد وباقوت كما بين الجارية
وصنع **م** **حديث** حب والضياع في سجد وقال في الكبريت **حديث** غريب **قوله**
اجابة عن بان **م** وضعا والزبرجد هو بوطيب ويقال هو الزبرجد وهو بالذال
المهملة كما في الصحاح والقاموس قال ان عكاز النخيل من احوال الف النخيل
وكان في النخيل اذا انتوب ونصود **اعلام** باقوت شئ على راح
من زبرجد والزهدي على ذلك في النخيل والمقول وحاشية ولم يتبعه في ذلك
بالجملة وليس بصواب قلت في حديثنا في مقابلة الباقوت في حديث مرفوع

سند ان في الجنة لعمد من باقوت عليها غرف من زبرجد انتهى وهذا ما بين
انه بالذال المهملة لقوله في السند في الصحيح **حديث**
ادني جذات الموت بمنزلة ما في ضربة بالسيف من ابي الدرداء في ذكر الموت
عن ابي حنيفة بن عمر بن حنبل قال الجوهري جذت الشئ مثل جذبه مغلوب منه
انتهى في الجيم الموصلة والذال المعجمة قال في المصباح جذه جذا من باب ضرب مثل
جذبه جذبا فقل مغلوب منه لغة بجملة وانكره ابن التمر في وقال ليس جزمها ما خذ
من الاخر لان كل واحد منقرف في نفسه انتهى **حديث** ادوا اصاعا من طعام
في الفطر **حديث** عن ابن عباس عن الصادق عليه السلام ارطال وندت رطل بالسعد
والرطل كسر الراءانة درهم وثمانية وعشرون درهما واربعه اسباع درهم
والمعبر فيه في الاصل الكيل بالصاع النبوي الذي اخرج به عصره صلعم وهو قد
حال الاسبق مد بالقدح المصري وانما قدروه بالوزن منظرها را قال في
الروضة وقال جماعة الصاع اربع حفنات كفي رجل معناه لهما انتهى فاذا
كان المعبر الكيل فاعتبار الوزن قريب قال فقد اي الكيل اخرج قدرا ينفق
انه لا ينقص عن صاع **حديث** ادوا عن ابليس انكروا الله كثر او ارشدوا
السبل وغضوا الابصار **قوله** عن سهل بن جندب كجانه علامه احسن
وساقي الكلام عليه سنوني في انكم **حديث** ادوا الزايم واقلوا
الزخرف ودعوا الناس فقد لفتقهم **قوله** عن ابن عمر **قوله** الزايم اي
الواحد والعوام جمع غزيرة وهو لغة القصد المؤكد ومنه قوله عز وجل ولم
يخذله عن ما وثرنا عنه الاصولي عبارة عن الحكم الاصل التي لم توجه عن المعاني
كالصلوات الخمس من العباد او مشروعية البيع وغيره فانها الكايف وقيل
ما لم العباد بالزام الله تعالى بياجانه **قوله** واقلوا الزخرف جمع زخرفة
والزخرفة في اللام خلاف التبريد فيه وقال الاصولي هي انكم المنفعة السهلة
لغير منع قيام السبب للحكم الاصل **قوله** ودعوا الناس اي انزلوهم
ولا ينجوا عن معاصيهم واحلوا لهم الباطنة فادها الذي يعلم بترها وعلانية
قال انه قد كفاكم ذلك **حديث** ادعوا الى الطيرة فانها ينفع
الفقر والذنوب كما يلقى الكبريت **حديث** في الاقرا **قوله** عن جابر
قوله ادعوا دام الشئ تدوم دوامه ودوامه بدمية بنت ودوام المطر
تتابع نزوله **قوله** الكبريت الكاف وسكون النخلة وهو زق ينفع في الاقرا
واما المنع من الطين فكور **قوله** حديث احمد بن نفع المعجم والموصلة ونصب
المثلية اي ونحوه الذي يخرجه الناز والمثلية تدعى نايح والعمرة ينتهي عن الفقر
ويظهر في الذنوب كما ينفي الكبر وسبح احمد بن فهو وان كان اللفظ عام في كل
به كل شخص على انفراد ومطلوب منه ذلك ويشهد له كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم
ديعة قال لا تلت روقا اي دائما متصلا وقال في المصباح اي دائما غير منقطع

ع

[illegible]

[illegible]

ۛ

مل محمد بن عمرو

عنه ولم يروه عنه غير موسى بن محمد بن عطاء وهو من روى ان النبي قلت قال شيخ
شيخنا وهو عند احمد بن محمد بن فضال بن مبراهن عن محمد بن علي بن ابي
قوله وقال في الصحيح والنسوة النظم والشر من ايضا وقوله نعم ما كنتم تاترون
له وقار ابي النخاعون له عظمه غملا فحس النبي وقال في المصباح والوقار ايضا
العظمه **قوله** والقصد في نقضها الى طريقا وسطا مقدر لا يبرك في الانفاق ولا في
قال في الصحيح والغصب من الاراف والنقله يقال فلان مقصد في النفقة **قوله** فيقول
النوبة لغة الرجوع وسبأ الكلام عليها في النوبة النصوص **قوله** هذا الامل بالتحريك
الابل بالراء ولما نعم عمل اي همله لا راءها ولا فيها نهديها وبصليها فهي كالبضالة
حديث اذا اراد الله بقوم خيرا اكرمهم فقها وعرفا وقل فيها لهم فاذا اكتم
الفقيه وجعلنا واذا اكتم ابا اهل قهر واذا اراد بقوم شر اكرمهم فقها وعرفا وقل
ففيها وعرفا فاذا اكتم ابا اهل وجد اعوانا واذا اكتم الفقيه فمروا بنظر المجرى في اللبابة
عن جابر بن ابي جليل **قوله** عن ابن عمر الفقيه والمجاهد اسمان يظلمان معني واحد
وكل منهما يصد على يصد في علمه لا في يعترف به واصاف منها البلوغ والعقل
وان يكون فقهه النفس اي شريده انهم بالطبع بمقاصد الكلام بحيث يكون له قدرة
على التصرف لان غيره لا ينافي له الاستنباط المقصود قال الغزالي اذا لم يكن الفقيه في
لم يسمعها الكلامه في باب الله يسمعها فليس بفقيه الا في ما قاله اهل الملوك **قوله**
اعوانا قال الجوهري العلوان الظهير على اللاد وتجمع اللعان والمعونه والاعانة وفي القاموس
العلوان الظهير للواحد ولجميع المؤمنين ومكسر اعوانا انتهى قال في الصحيح والظهير المعين
قوله فمروا في الصحيح فمروا فقهه فقهه واظهره وجرده فهو راء النبي **حديث**
اذا اراد الله بقوم خيرا اكرمهم في العمر والهمم الشكر **قوله** عن ابي جبر **قوله**
مدهم في العمر اي الطول قال في الصحيح مديك الشئ فامده فالماذه الزيادة المنضلة
ومدا الله في عمره ومده في غيره اي همله وطوله انتهى **قوله** والهمم الشكر تقدم
معني الالهام قربا نه اذا اراد الله بعد خيرا اظهره والشكر لغة فعل شئ اعن تعظيم النعم
من حيث انه شتم على كرا وغيره سواء كان باللسان ام بالجان ام بالارواح ان
وعرف صرف البعد جميع ما انعم الله به عليه من السمع وغيره الى ما خلق الله **حديث**
اذا اراد الله بقوم خيرا اولي عليهم علماءهم وقضى بينهم علماءهم وجعل المال في سماهم
واذا اراد بقوم شر اولي عليهم سفهاءهم وقضى بينهم احمقاهم وجعل المال في سفلهم
قوله عن مهران **قوله** علماءهم اي ارباب العقول واحدا لا احلام
علم بالكمه فكانه من الحكم والانا والشئب في الامور **قوله** وجعل المال
في سفلهم يقال سجع واسمح اذا جاد واعطى عن كرم وسخي ولك فحة المبالغة
قوله ولي عليهم سفهاءهم قال في النهاية والسف في الامم الخفة والطيس
وسف فلان راء اذا كان مضطرا لا يستغفانه والسف ابا اهل وقال في الت
السف اخفيف وقيل ابا اهل وقال الجوهري السف ضد الحكم واصلة الخفة والحركة

نادم والمرأة نادمة اذا حز ان او فعل شيئا ثم كرهه ورجل ندام ايضا واداء
ندامة واجمع نداني وتعدى بالهمزة فقال اندمته انتهى والمعنى اذا اراد الله قضاء
حكمه نطف عقل ذي العقل حتى ينفذ حكمه فاذا نفذ رده عليه عقله ووقع كونه على ما وقع
به **حديث** اذا اراد الله خلق شي لم يمهله شي **م** عز اليه سيد ربه
ما في علمه عز اليه سجد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يكون الولد
اذا ذكره وفي رواية اخرى غروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة بني المصطلق فبينما
كرايم العرب فطاعت عليا الزبوية ورغبنا في الغداء والادنا ان نتجمع ونزول فقلنا
نفضل ورسول الله صلى الله عليه وسلم اظهرنا لاسناله فالف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا عليكم
ان لا تفعلوا ما لا تبا ان تفلح شئ من كائنه الى يوم القيامة **لا يسكون قول**
القول هو ان يجامع فاذا قرب المائزال نزع وانزل خارج الفرج قال النووي
وهو كونه عندنا في كل حال وفي كل اداء سواء رخصت ام لا لانه طريق الى قطع
النسل ولهذا جاء في الحديث لا تحب لاسناله لانه قطع طريق الولادة كما يقتل
للولد والوالد واما التبريم فقال لا يحرم في ملكه ولا في زوجته لانه سواء
رضينا ام لا لان عليا في ملكه بمصرها ام والد واستناع بيها وفي زوجته
الزينة بمصرها ولدها رقيقا بنعا لانه اما زوجته محرمة فان اذنت لم يحرم والا
فوجهان احدهما لا يحرم وما ورد في الاحاديث عن النبي في الزول لم يحرم على كراهية التفتة به
وما ورد في الاذن فيه لم يحرم على لانه ليس محرم وليس معناه نفى الكراهية هذا طريق الجمع
بينهما **قوله** غزوة بني المصطلق هي غزوة الربيع لا غزوة اوطاس خلافا
لموسى بن عقبة **قوله** كرايم العرب اي النفقات منهم **قوله**
فطاعت عليا الزبوية ورغبنا في الغداء معنا اجتمعا الى الطريق وقلنا لم يحل
تقصيرتم ولقد قمتم عليا بيها واخذ الغداء فيها فيستنبط منه منع بيع ام الولد
وان هذا كان مشهورا عندهم **قوله** صلى الله عليه وسلم ان لا تفعلوا ما
كتب الله اليكم من غير ما عليكم اضر في ترك النكاح لان كل نفس قد رآه
فلها لانه ان يخلقها سواء علمكم ام لا فلا فائدة في علمكم فان الله قد خلقها
سبقكم الماء فلا ينفعكم حرككم في منع النكاح وفي هذا الحديث دلالة على
جهاض العلماء ان الولد يكره عليهم الرق كما جرى على النجم وانهم اذا كانوا مشركين
وسبوا جازا متروقا فم لا يبي المصطلق من العرب صليبة مكن من اعداء وقد استقر
ووطوا سببا يجمع وسلبا يجمعين وهذا قال مالك والشافعي في الجديد وقيل
العلماء وقال ابو حنيفة والشافعي في القديم لا يكره الرق لشركهم انتهى
حديث اذا اراد الله بقوم خطا نادى مناد من امتي يا معي
اشيع وباعين لا تشيع وبابكة ارفعني ابن البخاري في تاريخه عن ابن جبر
عما يبطل له الدين **قوله** خطا قال في الفتح الخط الذي انتهى وهو
بالدال المهملة يقتضيه انصب وقال في المصباح خط الخط من باب نفع جتس

وحكي الغراد خطا من باب تعب وخط بالضم فهو قيط وخطت الارض والقوم
بالبناء للمفعول وبلد محوط وبلاد محاطة وخط الله الارض بالالف فخطت
وصي مخططة وخطت القوم اصابتهم القوط بالبناء للمفعول **قوله** بالي
قال شيخنا شيخنا المعنى المسمى المقصود وفي لغة حكما المعنى يسكون العين بفتح
تخفيفه وجمع المعاد محمد وروى في المصباح ابن قال ابو حاتم السجستاني المعنى
مذكر ولم اسمع من يوقع به يؤنثه فيقول من واحد ولكن قد رواه من لا يؤنث به
قوله وباعين العين نفع بالشرائح على شيئا مختلفة فمنها الباصرة وهي
المراد هنا **قوله** لا تشيع تشيع شيئا بفتح الباء وسكونها تخفيف اشياء
وبعضهم يجعل ال كمن اسم لما تشيع به من خبر ونحوه وغير ذلك فيقول الرعيف شبل
اي يشيعني ويتعدى الى المفعول بنفسه وباطرافه فيقال شبلت لهما وجهان
لحم وخبر ورجل شبلت واداء شيعي وشيعته اطعمته حتى شيع **قوله** وبابكة
ارفعني اليك الزيادة والتماء **قوله** ارفعني قال في المصباح الرفع في الارتفاع
حقيقة في الحركة والانتقال وفي المعاني لم يحول على مقتضى المقام **حديث**
اذا اراد احدكم ان يبول فليبدل بوليه **قوله** عن ابي موسى بن جابر بن عبد الله بن
وفال في الكبير وضعف انتهى قلت وفي سنده ابو داود وجمهور روايت بعضهم نقل
عن النووي انه حديث ضعيف ولعل ذلك قاله فيما كتبه على ابي داود ويمكن
ان يقال هو من طريق ابي داود ضعيف يكون فيه راوي مجهول ومن طريق البيهقي
حسن او لما جاء من طريق البيهقي ورواها مستور وعلم عليه الشيخ بالحسن
وسببه ما رواه ابو داود بسنده قال لما قدم عبد الله بن جابر البصرة وكان
يجرت عنه ابي موسى فكتب عبد الله الى ابي موسى يا له عن شيئا فكتب اليه ابو موسى
ان كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاراد ان يبول فاني وفتا في اصل جدار
فقال ثم قال فذكره **قوله** الى ابي موسى هو عبد الله بن قيس الاشجعي **قوله**
اي كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الهمزة من ان لان الكسبة فيها معنى القول وفيه
العين بالمكانة والرواية وهو الصحيح المشهور بشرط ان يوفى المكتوب اليه
خط الكتاب **قوله** ذات يوم اي يوما فذات زائدة **قوله** فاراد
ان يبول فاني ومعا بكسر الهمزة وفتحها وبغيرها مشكلة اي مكانا في الارض وهو
بالان وسهل وقد استعمله المصنف **قوله** في اصل جدار فبال يعني
فجلس في موضع لكن في اصل الخبر ارفال قال شيخنا اي اسفله والمراد ما قارب فانه
لا يمكن البول في اسفله حقيقة مع بقاء انتهى واكثر لم يكن ملكا لا حبل كان
عاديا وليس هو ملك مسلم لان البول بغير الجدار لانه ما لم يجعل الارب
سبعا ورخوا والافاض لم يكن المسلم من غزاة في ملكه غير جائز وان اعتقد
طهارة فضلة صلى الله عليه وسلم يجوز ان يكون اقوده من اجاب عن اساس الجدار فلا
يصيبه لغيره المفسر قال النووي او يكون علم برضا صاحب الجدار بذلك

بذبحه التبت **حديث** اذا استأجر احدكم اجرا فليعلمه **قط**
في الاثر اذ عن ابن مسعود **قوله** فليعلمه اي يعرف قدر اجره ليعلم كل منها على
بصره من امره **حديث** اذا استأجر احدكم ثوبا فليعلمه باذن له فليخرج
مالك **قوله** وعنه ابو موسى وابو سعيد **قوله** والاضيا على خبز البجلي
قلت تذكر القضية من صلها عمر وجهه بشعرها على رواية داود اخرج سنيد
عنه ابو سعيد اخبرني قال كنت جالسا في مجلس من مجالس الانصار ولم يكن
في مجلس عنده من كعب قال ابو موسى لاسوي مقضا فجا ابو موسى فزعا فقلنا له
ما افرعك وللمباري في اكانه مذعورا اي بذال محبة وعين محبة اي مفرغ
من ذرعه اي افرعته والمفعول مقارب فيه سؤال المفعول والفضاء عيب
ذلك لعلى ان يكون عنده فرج او يد له على يده وفيه سببنا من الفزع والتودد
الى خاطر بالسؤال قال امره ان الله فانيته فاستأذنت ثوبا فليعلمه باذن
لي فيه ان السنة في الاستئذان ان يكون ثبات ثبات واختلف في كنه التثبيت
فروي ابن ابي شيبة من قول علي بن ابي طالب لا اعلم والى الثانية ثوبه والى
عزته اما ان يؤذن له واما ان يرد انتي ذكره شيخ شيخنا وقيل لان الكلام اذا كرر
ثابا سمع وفهم في الغالب فرجعت ثم اعنت فقال يا مولى ان ثابتي وقد
وعوتك فبذلك رة الالة ما تاتي عن المولى الالة لا مانع منه وهذا من حسن
الظن بالانح المومن قلت قد جئت الى بابك فاستأذنت ثوبا فليعلمه باذن
لي لفظ مسلم فمردوا عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأجر احدكم ثوبا
فليعلمه باذن له فليخرج منه ان استأجر لا يزيد على ثلث بل بعد الثلث يرجع
قال ابن عبد البر وذهب اكثر اهل العلم الى انه لا يجوز الزيادة على الثلث
في الاستئذان وقال بعضهم اذا لم يسمع فلما سأل ان يزيد وروي عن علي بن ابي طالب
عن مالك لا اذ ان يزيد على الثلث الا انه علم انه لم يسمع قال شيخ شيخنا
وهذا هو الصحيح عندنا فقلت قال ابن عبد البر وقيل يجوز الزيادة مطلقا
على ان لا يارجع بعد الثلث للامانة والتخفيف عن المستأجر من سبأ
اكثر فلاحج عندي قلت وكيفية الاستئذان ان يقف عند الباب بحيث
لا يظن من بداخله ويرفع صوته بحيث يسمع من هو داخل الدار ويقدم التلثم
على الاستئذان كما هو الواقع وعلمه المحققون فيقول السلام عليكم ادخل واه هكذا
ابوداود وغيره قال شيخ شيخنا ولا يتعين هذا اللفظ انتي قلت وما هو
في معناه من لفظ يدل على التلثم والاستئذان في الدخول قال عمر بن الخطاب في
هذا البيت وفي البخاري والله ليقيم عليه بنيت زادهم والاربعين
وفي رواية بكر بن الاشج فواته لا وجع ظمرك وبطنك اولنا نبتني من شدة
لك على هذا وفي رواية ابن ابي نضره والاربعين عظة قال ابو سعيد لا تقوم معك
الا اصغر القوم اي احدهم شئنا لرواية بكر بن الاشج فواته لا يقوم معك الا

احدنا شئنا قم يا ابا سعيد قال النووي معنى لا يقوم معك الا اصغر القوم لان هذا
احدنا مشهور وموقوف لكبارنا وصغارنا حتى ان اصغرا يحفظه ويحفظه من النبي
صلى الله عليه وسلم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم من طريق طائفة من يحيى
عن ابى بردة جابر بن موسى العزمي قال السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس فليعلمه باذن
له فقال السلام عليكم هذا ابو موسى فلم ياذن له فقال السلام عليكم هذا الاسدي
ثم انصرف قال شيخ شيخنا ويؤخذ من صنع ابو موسى حيث ذكر اسمه او لا
وكيفية تايينا ونسبة تايينا ان الاولى هي الاصل والثانية اذا جاز ان يكون
القبيل على من سبأ ذن عليه وثالثه اذا غلب على طلبة انه عرفه انتي قلت
لكن في رواية داود ما يخالف ذلك حيث قال فقال سبأ ذن ابو موسى ثم قال تايينا
سبأ ذن الاسدي ثم قال تايينا سبأ ذن عبد الله بن قيس فذكر كنية اولاهم يؤذن
له فذكر قبيلة فلم يؤذن له فذكر اسم واسم ابيه قال القوي وما فعل ابو موسى والى
فعله ذلك كان اتوقفا فلو المطلوب وان لم يكن توقفا فنقول روي ابو سعيد
اولي من قول غير انتي قلت والتمسك والاختار رواية مسلم اولها صحيحة
لا يقال فيها رواية ابو داود لم يحكم عليها بغيره ولا حسن ولا اخبار صحيحة فليعلمه باذن
له عند الاستئذان من انت فيقول فلان بن فلان باسم ابيه واسم ابيه واسم ابيه واسم ابيه
بكذا وكذا مما يحصل به التيقن التام وقد يقال في طريق الجمع بينهما انه في المرة الاولى
بين الاسم والكنية فذكر الاسم وادخل بالكنية وفي المرة الثانية قرأ بين الكنية والنسبة
فذكر الكنية وادخلها بالنسبة وفي المرة الثالثة قرأ بين الاسم والنسبة فذكر الاسم
وارد به بالنسبة كل ذلك لزوال الالتباس في رواية مسلم من سمع قرينه منها
ولم يسمع الاخرى فروي ما سمع ومثله في رواية ابو داود وان الراوي سمعها مع غيره
قرينه ولم يتحقق الاخرى فروي ما يتحقق وترك ما لم يتحقق ولم يرد من سمع على هذا الكلام
ولا استأجر هذا الجمع والله اعلم وقال شيخ شيخنا وتعلق بقصة عمر بن زعيم
انه كان لا يقبل خروجه ولا يجافيه لانه قبل خبره في سجد المطابق لحدث الجا
من كعب لم يرد عنه ما يابن الخطاب وعند غيره باعرا لانه غدا با على اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبأ ان الله اتما سمعت شيئا فاجبت ان اتثبت وقال بعضهم
وقول علي بن ابي طالب وتايي البينة الا انه ما تقدم من الالفاظ يحمل انه كان حاضرا
عنده من قرب عنده بالسلام فخشى ان احدهم يخلو اكديت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند الزينة والرحبة طلبا للخروج فمادخل فيه فيما زاد ان يعلمهم ان من فعل شيئا
من ذلك ينكر عليه حتى ياتي بالخروج اشار الى ذلك ابن عبد البر زاد غيره فابا د
عمر بن عبد الله اباب وردع غيره ابو موسى لاسكافي رواية ابو موسى فان من دون
ابو موسى اذا بلغت قضية ابو موسى وكان في قلبه حزن واراد وضع حديث خاف من
مثل قضية ابو موسى فامتنع من وضع الحديث والم رعة اليه فكان الخطاب
مع ابو موسى والمراد غيره وقال النووي هذا كله محمول على ان تقديره لا يغفل

بك هذا الوعيد ان بان انك تعدت كذا انتهى قد تاتي وعند من لا تعرف ذلك
 وفي هذه القضية دليل على ما كانت الصحابة عليه من القوة في منتهى وعلى قول الحق
 وفيه قبوله فان ابن كعب انكر على عمر بن الخطاب لما كان ينادي بالدينار
 المقام مقام النجار وقيام في الحق لم يخل به بامر المؤمنين ولا بما فيه نوع الكرام بل قال يا عمر
 او يا ابن الخطاب كما تقدم وباني فيه فزيد في كان **حديث** اذا استعظمت
 احدهم اذنه الى المسجد فلا يجنبها **حم** عن ابن عمر بن الخطاب انهما ذهبا
 في الزمان هذا وبعضها مقيد بالليل او الغلس محل المطلق منها على المقيد على
 تفصيل تقدمت شيئا من هذه في بعض ما في حديث انذروا الليل بالليل انما
حديث اذا استعظمت احدهم قلبه فليوتر **حم** عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 محل البول والغائط بالجوار وفي الجوار الصلابة قال العلماء يقال الاستطابة
 والاستنجاء والاستنجا والتطهر محل البول والغائط قالوا الاستنجاء فليوتر بالصلابة
 واما الاستطابة والاستنجاء فيكونان بالماء ويكونان بالاجار وهذا الذي ذكرناه
 من معنى الاستنجاء وهو الصحيح المشهور الذي قاله الجاهل من طوائف العلماء من القويين
 والمحدثين والفقهاء وقال القاضي عياض اختلف قول مالك وغيره في معنى الاستنجاء في هذا
 الحديث فقبل هذا وقبل المراءى في الجواران باخذ منه ثلث قطع او باخذ منه ثلث
 مرات يستعمل واحدة بعد اخرى والاول الظهيرة والاربعاء والاول يكون عدد
 المستنجاء ثلثا او ثلثا او ثلثا وذلك وحصل المذهب ان الانفاذ واجب وسيفاض
 ثلث مسحات واجب فان حصل الانفاذ ثلثا فلا زيادة وان حصل شفعه ربيع
 او ثلث استنجى بالثلاثة وقال بعض النجاشية انما يجب الانفاذ مطلقا فلهذا هو هذا الحديث
 وحجة الجمهور في الحديث الصحيح في السبل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من استنجى فليوتر من فعل هذا
 فقد احسن ومن لا فاضل خرج ويجوز ان يكون على الثلث وعلى الذب فيها
 زاد النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث فليوتر من فعل هذا
 وهذا الحديث الثاني واحد وانما يجب ان يوتر من ثلثا او ثلثا او ثلثا مع
 مراعاة الانفاذ اذا لم يحصل بها فزيد في ثلثي وسبغت حنيفة الانبار قال الخطابي
 لو كان القصد الانفاذ فقط لكان شرط العدد في القعدة في شرط العدد لفظا
 وعلم الانفاذ في معنى دل على الجواب الاحد ونظيره العدد بالافراد في العدد بشرط
 ولو كلف براءة الرحم بقر واحد انتهى **حديث** اذا استعظمت احدهم
 افاه فليستر عليه عن ابي بصير في الكلام عليه في حديث المستشار مؤمن من
 في الميم **حديث** اذا استعظمت السقط السقط السقط السقط
حم عن عطاء السعدي كان علامة الحسن اي اذا لم يدر ويترى من شدة
 الغضب صار كانه نازت على شدة غضبه فاغواه بالابواب من غضب عليه وهو
 استفعال من ساط بسط اذا كان يحرق **حديث** اذا استعظمت
 احدهم فلا يستطبع بميمه ليستنج بها له عن ابي هريرة بانه علامة الصلابة

والا لانه كناية عن استنجاء وتسمى بها من الطيب لانه يطيب حبه بازالة ما عليه
 من اخبث اى يطهر يقال منه طاب وطيب طاب ومنه حديث الامام ابو بصير
 استطيب بها يبريد خلق العانة لانه ينظف وازالة اذى وسبا في الكلام على الجوار
 في حديث اما انكم بمنزلة الوالد **حديث** اذا استعظمت
 المرأة تمرت على القوام بعد واربعها فهي زانية **حم** عن ابي بصير في حديثه عن الحسن
 اي استعملت العطر وهو الطيب الذي يطر به **حديث** في زانية سهاها
 النبي صلى الله عليه وسلم زانية بجوار لانه لما نظرت بازارية الطيبة الداعية الى قلوب الرجال
 للفحشاء ابرأ فظهرت في الطريق واخبرت بجوار مع الرجال الذين هم من في قلوبهم
 الى الفاء وشهوة غالبة له فيكون ذلك سببا لفساده طحا وطحا في الفحشاء
 بها كسما ان كان مع الزانية اطمار زينة لثيابها وبعض اطرافها فكل هذه
 اسباب داعية الى الزنا فهذا سبب التهمة وربما غلبت الشهوة والميل
 ووجد العزم لا الكيد على فعل البس بل هو له فيكون قائما مقام الزنا في المايم وان
 نفا وتنت المرأة وقد بينت امرها في المؤمنين ان يخطعن بالقول
 الذين فطعن الذين في قلبه مرض ونها حق عن التبرج باظهار الزينة ولا شك ان
 استعظمت المرأة بالزينة الطيبة له قوة ظاهرة في الفاء وكما في اطراف الزينة واستعظمت
 في الفاء لثمة بوعت استعملت طيب الرجال فندخل في المشبهين من الفاء
 بالرجال فرجما لثمة اللعن **حديث** اذا استعظمت المرأة ان
 تخرج منها خذ عنة او برة **حديث** عن ابن عمر **قوله** فلا تخرجها الى الله
 رجا اذى الى النظر المحرم الذي يحصل منه من فاسد صلتها الى البعد عن ذلك شفقة
 على المار وتبعد عن مكالك التمر وتعلما للاداب وكما في فيه فزيد في حديث
 نهي عن عشي الرجل بين المراتين في المناظر انما في راحة **حديث**
 اذا استعظمت فاستكوا غصنا **ص** عن عطاء وحسن الشوك لغة اليك
 والله وشركا استعمال عود او نحوه في اللسان وما عولها **قوله** غصنا المراد
 عود اللسان فاهرها وبالطهارة مفهومه ان لا يترك طول لانه قد يمدى اللثة
 وفيه لحم اللسان فهو مكره وان اجاز الحصول المقصود به وسبا في بقية الكلام
 عليه في حديث السلوك مطهرة للضمير **حديث** اذا استعظمت
 احدهم في العين فانه اعم له عند استمسك لكفارة التي ادبها غدا بهرة بجانة علامة
 القصة **قوله** استعظمت بفتح الهمزة وتشديد الجيم **قوله** انتم بمنزلة مدودة
 وتا منقطة اي كثر انما على سبيل خبره ورواه فيكم بلفظ قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله لان يلم احدهم بميمه في هذه الهمزة عند الله امن ان يعطى كفارة التي
 فرض الله قال في الذكر كالحصاة في معنى الحديث الاول هو استفعال من الكجاج
 ومعناه ان يكلف على شيء ويرى ان غيره خاف منه فيقيم على عينه ولا ينجس ويكره
 وقيل هو يرى انه صا في فيها مصيب فينجس فيها ولا يكرهها ويرى اذا

يقا ضله وانما اختلف في ذكر القلب بالتسليم المحرر ونحوه والمراد بذكر القلب مع حضور
القلب فان كان لاحيا فلا يخرج من رجع ذكر القلب بان عمل القلب افضل من رجع
ذكر اللسان بان العمل فيه اكثر فانه زاد استعمال اللسان فاقضى زيادة ارجح قال القاضي
واختلفوا هل كانت الملائكة ذكر القلب افضل كتسليم جعل الله لهم علامة يعرفون بها
وقيل لا يكونون لانه لا يطلع عليه الا الله لا يعيب **م** اذا استيقظ احدكم
من نومه فلا يدخل يده في لثامه حتى يغسلها فانما قال احدكم لا يدري اين بابت يده
ما لك والى فتي **ع** عن ابي بصير استيقظ ابي يقظ **ن** من نومه
قال النووي النوم انما هو غلبة على العقل بسقطه الاضراس وسببه في زيد في الانتم
فاطفوا قال الشيخ مشهورا واخذ بموجبات فتي ومجهول فاستجوه غف كل نوم وضحا
احد بالليل لقوله بابت يده لان حقيقة البيت يكون في الليل لكن العقل يغشى احدى نوم
النهار بنوم الليل وانما فصل نوم الليل بالذكر لليلة وقال الرازي في شرح المنهاج ان
يقال الكراهة في النفس لمن نام ليلته استمرها لمن نام نهاره انتهى ثم لا بد عندكم على اللبد
وعند احد على الوجوب في نوم الليل دون النهار وعند رواية استجابه في نوم النهار وتفقوا
على انه لو غشى يده لم يضر الماء والمراد باليد هنا الكف دون ما زاد عليها انما قد ذكره
لمن شك في نجاسته يده بنوم او غيره اذ قالها في الماء والليل وكذا في سائر المباحات
وان كثرت ولا تزول الكراهة الا بنفسها طائفاً ومكثرة ان رجع اذا غشا حكمها بقاء
فانما يخرج من عدة بتسليمها بما فسقط ما قبل ينبغي زوال الكراهة بواحدة ليتقن
الطهر بها كما لا كراهة اذا يتقن طهرها ابتداء ومن هنا قال بعضهم ان محل عدم الكراهة
عند يتقن طهرها اذا كان مستند اليقين فكلها فيما عظمى من نجاسته متيقنة وحسنة
قوة او فتن كره غشها قبل اكمال الملائكة نغلة شيخنا ذكر ما عني تحت الاذرعى وادى
قلت وهو تحت حسن الطاهر **م** في الماء والى الماء والذراع للوضوء وفي رواية
في وضوءه وفي رواية في الماء والذراع للماء المقد للوضوء وخرج بذكر الماء والذراع
واحيى في التي لا تغسل اليدين بها على قدر سببها فلا يتناولها **م** انتهى **م**
فان احدكم قال البضاوى في اعيانها الا ان البعث على الاثر بركت احتمال النجاسة
لان ان راع اذا ذكر طه وعقده بركة دل على ان ثبوت الحكم لا طهها قال شيخنا
وعبارة الشيخ اكل الدين اذا ذكر ان رجع حكما وعقده وامرهم بالبقاء كان
ذلك ايماء الى ان ثبوت الحكم لا طهها بظهور قوله الهه بركت بركته فانها المطوفين
عليكم والطوافات **م** لا يدري فيان علة التي احتمل هل لاقت يده
ما يؤثر في الماء او لا ونقضاء اكل من يشك في ذلك ولو كان مستيقظا به فهو
ان في رواية ابن بابت يده كمن لفت عليها حقة مثلاً استيقظ وهو عليها فاحلها
ايه لا كراهة وان كان غشها مستحجاً على المنج **م** ابن بابت يده **م** قال
شيخنا زاد ابن خزيمة والدارقطني مني من حبه وزاد الدارقطني من حديث
خابر ولا على ما وضعا ولا يداد ومن حديث ابي بصير فانه لا يدري اين بابت

يده وابن جنت تطوف قال الشيخ والى الدين يحتمل ان يشك من بعض الروايات
وهو لا قرب ويحتمل انه ترديد من النبي صلى الله عليه وسلم قال ان تقي رجليه كانوا يجر
وطا دهم حارة فترجوا في احدكم اذا نام فاحتمل ان يطوف يده على الحمل او على حرة
او دم حيوان او قدر غير ذلك وتقدم ابو الوليد الباقي بان ذلك يستلزم الامر
بغسل يديه بما لم يجاوز ذلك عليه واجيب بانه يحتمل على ما اذا كان يوقى في اليد
دون الحمل او ان المستيقظ لا يدغمس يديه في الماء حتى يوتر غسل يديه فليد
فانه يحتاج الى غشها وهذا اتفقوا به في الاستحباب وذكر غير واحد ان بابت في
معدن الحديث بمعنى صار منهم ابن عصفور والابن في شرح الحرة والى ان كان اصلها
للسكون ليلتها كما قاله الخليل وغيره وقد استشكل هذا ابن خزيمة في حقه ان اتفقا في الرواية
لا يمكن ان يتعلق بلطف ابن بابت يده ولا يغشاه لان معناه استيقظا ولا يقال انه
لا يدري ان استيقظا فلو امكنه لا يدري ان يقين الموضع الذي بابت فيه فيكون فيه
مضاف فحذوف وليس بينهما وان كانت صورة صورة استيقظا وهذا الاشكال
واجاب مطر في كل ما عني من افعال القلوب عن العمل فيما بعده يستيقظا وقد قال سيوطي
في قوله ان يداكم يتران معناه علت لذكره عندك فنهذين وعلم ابن الحاجب
بان المعنى علت جواب ذلك ووقع في ان احد من عند ابن خزيمة في الكمال زيادة قال
غش يده في الماء قبل ان يغسلها فليد ذلك الماء قال ابن خزيمة هذه الزيادة منكدة
لا تحفظ **م** اذا استيقظ احدكم من نومه فوضا فليست
تحات ذات فان الشك بيت على خياشيم **ق** ان ابا بصير **م**
خياشيم واحد خيشوم قال ابو بصير الخيشوم اقصى الانف وقال في المصباح
الخيشوم اقصى الانف ومنهم من يطلقه على الانف ووزنه فيقول وقال القاسموس والخيشوم
من الانف فوق كثره من القصة وما تحتها من خيشوم الراس وانما سمعوا ضعف
في اقصى الانف بنه ومن الدماغ او عروق في باطن الانف انتهى ثم قال بالمرط والخيشوم
من الراس مرق في الضاريف التي في الخيشوم انتهى ثم قال في مادة عضاف في العاريف
من الخيشوم عظام غشيت في الخيشوم انتهى ثم قال في الخيشوم في الانف وقال شيخنا
وخيشوم بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو وهو الانف وقيل المنخر في الضيق والخيشوم
الانف واقد في المعجم اتياء لكثرة الخيشوم كما قالوا من خيشوم وهو نادرا لان فعله ليس من
الانبة والمنخر لغة في المنخر وقال في المصباح المنخر وزان مسجد في الانف واصله موضع
الخروج والصوت من الانف يقال يخرج من باب فتل اذا امتد النفس من الخياشيم
وكثرة المعجم للابن علفه وشله منق قالوا ولان قلت لهما والمنخر من عصفور لغة طي
واجمع مناهج ومناخر **م** فليست من كراهة فائدة في قوله فليست من كراهة لان
الاستنشاق يقع على الاستنشاق في غير عكس فليست من كراهة والاستنشاق في تمام
فائدة الاستنشاق لان حقيقة الاستنشاق جذب الماء بارجح الانف الى اقصاه
والاستنشاق ارجح ذلك الماء والمقصود من الاستنشاق تنظيف داخل الانف

يقول من باب قرب وفي لغة من باب قتل وهو النشاط والخفة انتهى من المصباح وقال
أبو بصير ولا يقال للغرس فاره بل ربيع وجواد **قوله** كرم قوم كرم الشيء كرم
نضن وعز فهو كرم وقوم كرم وكرماء وكرمية وبسا وكرايم أو كرايماء
حديث إذا اشتكى المؤمن فخلصه من الذنوب كما يخلص الكلب
حديث طرس عن عاتبة قال في الذكر كاصل الشكوى والشكوى الشكوى المزمع
قوله اخلصه من الذنوب قال في المصباح خصل الشيء من الشك فخلصه من باب
قعد وخلصا وخلصا سلم وكذا وخلص لما من الكوز صفا وخلصه بالشك من
غيره وخلصه الشيء بالضم ما صلي منه والمعنى ما يحصل من الألم بسبب المرض بصفة الكرم
من اجبت **حديث** إذا اشتكى من بصر أحدكم شيئا فليطعمه عن ابن عباس
سبعة اخراج ابن ماجه بسنده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله قال ان اشتكى
فقال اشتكى خسر فقال النبي صلى الله عليه وآله من كان غده غير ترقيبعث الاضمة ثم قال
النبي صلى الله عليه وآله ان اشتكى فذكره قال الموقد عند اللطيف هذا الحديث فيه كلمة طيبة فاضلة
تستعملون شريف ذكره البقراط وهو ان المريض اذا اشتكى ان لا يشبهه وان كان يقتر
قلبا كان الفجر او اقل من رما لا يشبهه وان كان ناعسا ولا يشبهه وان كان ما يشبهه
غدا قال المتشبه كبر ما يكون فيه والشفاء عنده ان اشبعته بالشفاء بصدق سبعة
وصحة قوة وكسما ان كان غدا صليما كالخمر والكوكب فكما جاز في الحديث ولا
سيما ان كانت صناعة الطب لا تنكره وطال ما ريت ومعتد في شتمول
شيئا تنكرها الطبيب فتنها ولها المرض فيعقبها الشفاء وماذا في ذلك الخمر الشمر
عن علم كل ما في الطبيعة فينبغي للطبيب ان يكسب ان يجعل شهوة المرض من حيلة اذ كنه
على الطبيعة وما ينبغي ان يكون علامة في المتأخر بعلم الغيب **حديث**
اذا اصاب احدكم مصيبة فليقل ان الله وانا اليه راجعون اللهم عندك اخصب
مصيبتي فاجب في هذا او ابد لي بها خيرا **قوله** عام سمة **قوله** عام سمة
قال في المصباح المصيبة الشدة التي تزل وجهها على الملك هو مصائب قالوا والاصل
مصائب وقال الحسن قد عرفت على لفظها بالالف والنا فضل مصيبت قال
وارى ان جميعا على مصائب من كلام احمل الامعاء وقال بعضهم المصيبة هي التي تصيب
الانسان من كنهه ونحوها قال الواحدي لا يقال فيما يصيب بغير مصيبة **قوله**
فليقل ان الله اكرمنا واحلونا وامرنا بما نكره يصنع فنيات **قوله**
وانما الله راجعون اي الى انواره بالجم كما كان اول مرة راجعون وانما الله اقرارا
له بالصدوق وانما الله راجعون اقرارا بالبعث والشرور وقال ابو بكر الوراء انما الله
اقرار له بالملك وانما الله راجعون اقرار على انفسنا بالملك **قوله** اللهم
احسب عيشي اي اؤخر ثواب عيشي في صحايف حسنا قال الحسن احمد
الذي ارجع ناعا لا يزلنا منه **قوله** فاجب في سكون الهمة ونعم كرم وكسما اي
الجمي والاج الثواب فيها قال شيخنا فاجب فيها بالجم والنقص على اوجه بوجه

انابه واعطاه وكذلك اوجه والامر منها اوجه في هبة قطع مودة وكسر اجمع
بوزن اكرمى ووجه في هبة ساكنة وضم اكرم بوزن انصرني **حديث**
اذا اصاب احدكم من اولاءه فليقل ان الله ربه لا تنكرت به شيئا **قوله** طرس
بجانبه علامة الصحة اما في المصباح المصباح المصباح المصباح المصباح
من باب قتل مثله **قوله** اولاء الا واء الشدة وضيق البنية **حديث**
اذا اصاب احدكم مصيبة فليذكر مصيبته فانها من اعظم المصائب **قوله** عن ابن
عباس **قوله** عن سبعة اخراج ابن ماجه فانها اشهر المصائب كما سبها في المصيبة
بالنبي صلى الله عليه وآله كل مصيبة يصيب بها المسلم بعد اليوم القامة انقطع الروح بموته
صلوهم وما تلك النبوة وكان اول ظهور الشرب بارئها من الذنوب وغير ذلك وكان اول انقطاع
آخر وكان اول نقصانه قال ابو سعيد ما نقصنا ابدنا في الزمان من قهر رسول الله صلى الله عليه وآله
حتى انكروا قولنا ولقد احسن ابو القاسم حديث يقول اصبر لكل مصيبة وتجدد
واعلم بان المراد من قوله او ما ترى ان المصائب جمعة وروى المنية للعباد بعد
من لم يصيب مما ترى بمصيبة هذا سبيل سميت فيه باوحد فاذا ذكرت فمداها به
فاجعل مصائبك بالنبي محمد **قوله** وروى سبعة اخراج ابن ماجه فانها اشهر المصائب
انتهى عباد وقصص فيها فليجعلها لوطا وسلفا من يدرى قال النوفلي انما
كان موت النبي صلى الله عليه وآله رحمة طه لان الموت لبقائهم بعد ايمانهم به وانما علمهم شريعة
ثم انهم مصابون بموته انما عظمه من رحمة ربك اذ لا مصيبة اعظم من فقد الانياب والادبار
الاعظم من اوج من اصيب بذلك ثم حصل له اوج التمسك بمرجعه بعد ان تقطعت
الاورق فتكلموا في رحمة ولذا قال النبي صلى الله عليه وآله خير من لكم رحمة ومما لي لكم رحمة فليقل من
في حديث الباب جمعة ورواية ابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وآله قال انما الله راجعون
اصيب بمصيبة فليقل من مصيبته في غم المصيبة التي تصيبه بغيري فان من اتى ابن
يصاب بمصيبة بعدى اشتد عليه من مصيبتي **حديث** اذا اصابت امسا
في مريض معاني في يدك عندك قوت يومك فعل الدين العفا **قوله** علم العفو
تقدم في ابن دم عندك ما يكفيك **حديث** اذا اصبح ابن آدم فان اعضاده
كلها تكفر بالله فتقول ان الله فينا فاما نحن بك فان شتمت شتمنا وان
اعوجت اعوجت **قوله** وابن حزيمة **قوله** عن ابن مسعود قال في الكبر **قوله** علم العفو
سعيد موقوفا وقال هذا القوم انتهى **قوله** فان الاعضاء كلها تكفر بالانسان
قال في النهاية اي تذلل وتخضع والكفر هو ان ينحني الانسان ويطأ براسه قريبا
من الركوع كما يفعل من يريد ان يخطم صاحبه **قوله** وان شتمت القوام بالفتح العدل
والاعتدال قال الله تعالى وكان بين ذلك قواما اي عدلا وهو من القوام اي الاعتدال
فالعلم ان اعتدلت عندك **قوله** وان اعوجت العوج بفتح العين في الابد
خلاف الاعتدال وهو مصدر من باب تعجب يقال عوج اللود وعوج فهو عوج والاني
عوجا من باب عر والعوج بكسر العين في المعاني يقال في الدين عوج وفي اللاد

في ذلك ما اذا كان الابل بر وزايد لم يستحق فلا تمنع الهدية من باب أولى قاله
يحول على المذبح كما تقدم وانما في البخاري عن عبد الله بن سلام فقال شيخنا
وتبعه شيخنا زكريا بن يحيى انه رأى لعبد الله بن سلام والافاقمها وعلى انه انما يكون ربوا
اذا شرط في المذبح تركه انتهى وانما حديث كل فرض في منفعة الاخره فقد رواه
ابن ابي عمير بن عبد البر والبيهقي بسند ضعيف فسقط الاحتجاج به وقال بعضهم لا يقع
في هذا الباب شيء وقال امام الحرمين ان فتح هذا ان شرط في الفرض زيادة في القدر
او الصفة كما سبقت وفي هذه الاماكن انما يستحب لمن عليه دين او فرض وغيره
ان يزداد من القدر عليه وهذا من السنة ومكارم الاخلاق وليس هو من فرض
في منفعة فانه منهي عنه لان المنهي عنه ما كان سرياً وطاعة القدر ومذهبنا انه يستحب
الزيادة في الاداء على وجه يجوز للمقرض قبوله من المقرض وغيره من المدينين
واخذ صاحب الكراهة وسواء زاد في الصفة او في العدد بان ارضه عشرة فاعطاه
احدى عشرة ولا فرق في ذلك بين الربوي وغيره ولا بين الرجل المشهور بتردد
الزيادة وغيره وهذا مذهبنا ومذهب ابن عباس بن كنان لا يولى التفرع عنها كما
تقدم ومذهبنا ان الزيادة في القدر منهي عنها وفيه اعياننا عموم قوله
خيركم اخسكم قضاء وحديث جابر قضائي وراى في **نسخة** قال شيخنا قال
القطبي القرض اسم المصدر والمصدر في الحقيقة الافراض ويجوز ان يكون معناه يعنى
المقرض فقبول ما يفعول لا ينافي لا قرض والا فلو قدر كقولنا نع من ذا الذي يقرض
انه قرضاً خفياً والضمير الفاعل في فاعدهى عائد الى المفعول المقدر والضمير في
لا يقبلها راجع الى المصدر اهدى وقوله فاعدهى عطف على الشرط وجوابه فلا
حديث اذا اقتصر عليه العبد من خشيته انه شئت عنه طاعة كما ينبغي
عن التبرع بالبالية ورقتها سموية **باب** عن الجباس قال في القاموس واقتصر
عليه اخذته فتسوية اي رعدة **قوله** من خشيته الله قال ابو حنيفة في حاشي الرجل
يخشى خشيته اي خاف وقال في المصباح خشيته خاف فهو خشيان واداه خشي
مثل خشيان وغلظي **قوله** شئت قال في المصباح خشيته خاف فهو خشيان واداه خشي
خشا زاله **حديث** اذا اقتربت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة **م**
عنه ابو حنيفة **قوله** اذا اقتربت اي اذا امتنع في الاقامة لرواية ابن جابر بلغة اذا
الان المؤذن في الاقامة **قوله** فلا صلوة اي صيغة او كلمة والتقدير الاول اقوى
لانه اقرب الى نفي الحقيقة لكن لما لم يقطع النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة وانصرف الى ما في رده
على ان المراد في الكلام ويجوز ان يكون النفي بمعنى النبي اي فلا تصلوا ع والى المنع به يكون
لم يقطع صلوة المصلي **قوله** الا المكتوبة اي كل صلاة والواقعة لكن المراد
الحاضرة لرواية احمد والطي والى عنه ابو حنيفة بلغة اذا اقتربت الصلوة فلا صلوة الا التي
اقيمت وليست هي المصلي عن اقتراح باقية بعد اقامة الصلوة سواء كانت رابعة كانت
الصلاة وغيرها وهذا مذهبنا في وجهه وقال ابو حنيفة وصاحبنا رحمهما الله اذا لم يكن

صلى ركعتي سنة الصبح صلواتها بعد الاقامة في المسجد ما لم يجز فوات الركعة الثانية
وقال النووي ما لم يجز فوات الركعة الاولى وقالت طائفة يصليها خارج المسجد
ولا يصليها بعد الاقامة في المسجد قال القاضي وكلمة في النهي عن صلوة النافلة بعد
الاقامة ان لا تطاول عليها الزمان فيطعن وجوبها وقال النووي وهذا ضعيف
بل الصحيح ان الركعة فيه ان يتفرغ للركعة الثانية او لها فيسرع فيها عقب شروع الامام
واذا استكمل بنا فلة فاقامة الامام مع الامام وقائه بعض كلمات الركعة الاولى بالي
على الكلام قال القاضي وفيه كلمة اخرى وهو النهي عن الاختلاف على الائمة **حديث**
اذا اقيمت الصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون وابوها وانتم تسعون وعليكم ان كنتم
فما ادر كنتم فصلوا وما فاكم فامتموا **قوله** ع عنه ابو حنيفة هذا اللفظ البخاري وسنم
وفي رواية كان حركه اذا كان بعد الصلوة فهو في صلوة وفي رواية فاقضوا وفي
روايات فامتموا اكثر قال النووي في هذا المذهب الاكيد الى اتيان الصلوة بسكينة
ووقار والى غير اتيانها سعيها سواء في صلوة الجمعة او غيرها وسواء خاف فوات
تكبير الاحرام ام لا والمراذ بقوله نع فاستعوا الى ذكر الله الذخايب يقال سعيتم في كذا
والى كذا اذا ذهبت اليه وعملت فيه ومنه قوله نع وان ليس الانسان الا ما سعى قال
العلماء وكلمة في اتيانها بسكينة والوقار هي التي في المذهب الى الصلوة على كسبها
ومنتهى بها ويشعني ان يكون مناديا بادائها وعلى كل الاحوال وهذا معنى الرواية الثانية
فان حركه اذا كان بعد الصلوة فهو في صلوة وقوله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت
الصلوة فاما ذكر الائمة للتهنئة بها على سواها لانه اذا منى اتيانها سعيها في حال
الاقامة مع خوفه فوات بعضها فقبل الاقامة ولم يستحب ان يحس بسكينة ولا يسرع وان
خاف فوات الجماعة بل كرهه النبي كما خرج في ما ورد في ذلك ذلك بيان الحق فقال
النبي صلى الله عليه وسلم فان ادر كنتم اذ كان بعد الصلوة فهو في صلوة وهذا متناول لجميع وقت
الاتيان الى الصلوة واكثر ذلك تأكيد اخر فقال فما ادر كنتم فصلوا وما فاكم فامتموا
فصل فيه بنسبه وتأكيد لئلا يتوهم منعه ان النبي صلى الله عليه وسلم اصاب فوات بعض الصلوة
فصرح النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة اما فاكم وبق ما يفعول فيما فات وقوله فما ادر كنتم
فصلوا قال شيخنا في هذا قال الكرماني الفاء جواب شرط محذوف اي اذا اجبت لكم
ما هو عليه بكم فما ادر كنتم فصلوا قلت والتقدير اذا فعلتم فما ادر كنتم اي تعلمتم الذي ادر كنتم
بمن السكينة او تركها لا يسرع وتسلم هذا الحديث على صلوة فضيلة الجماعة بالكلية ركعة
وتسلم على استحباب الدخول مع الامام في حاله وجعلها بالسنة في الحديث
فتر بعد والمقابلة بالشيء وقال في المطبوع سئل في مشيه هوول وعدي في مشيه
عدوا من باب قال قارب له رولة وهو دون الجوى هوول هوول اسرع في مشيه
دون الجوى وطذا يقال هو من المشي والعدو وانحب لضرب من العدو وهو خطو
فصح دون العنق والعنق يقتضين ضرب من كسر فصح سري **قوله**
وعليكم السكينة ضبطها القوي بالمتص على الماغراء والنووي بالرفع على انها جملة

كثير من الصحابة ممن لم يمتد له النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالجنة والجنة فيكون تكفير من حيث
تكذيبهم للشهادة المذكورة لامن جود هذا التكفير منهم بما رواه النبي قال النووي
والوجه الرابع معناه ان ذلك يقول به الكفر وذلك ان المقام كما قالوا يريد
الكفر ويخاف على الكفر منها ان يكون عاقبة سقوطها المصير الى الكفر ويؤيد هذا الوجه
ما جاء في رواية ابن عوفان قال كان كما قال والا فكذا ما كلف وفي رواية اذا قال
لا اله الا الله فرب الكفر على احد هما والوجه ايسر من معناه فقد رجع عليه كقوله ليس
حقيقة الكفر بل التكفير لكونه جعل اياه المؤمن كما فراقه كونه نفسه اما لانه كفر من
لا يكفره الا كافر يعتقد بطلان دين الاسلام قال شيخنا شيخنا النجاشي ان الحديث
يسبق لزج المسلم عن ان يقول ذلك لانه المسلم وذلك قبل وجود فقرة الخروج
وغيرهم **حديث** اذا اكل احدكم طعاما فليذكر اسم الله قال النبي ان من لم يذكر
اسم الله في اوله فليقل بسم الله على اوله واخره **حديث** عن عائشة قال في الكبر
حديث حسن صحيح يوجب الشخص عند الاكل ان يسمي الله ولو باضواء وجبا وحديثا
ومع شدة كفاية اذا اتي بها البعض اذ اذع الباقين ومع ذلك لا يوجب لكل واحد ان
يسمي فان تركها في اوله ولو عدل قال في اثنائه بسم الله على اوله واخره قال شيخنا زكريا
والظاهر انه ياتي بها بعد الفراغ ليقى الشك ما اكلم النبي قلت ويشهد ما في ابي داود
كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس ورجل ياكل فسلم حتى لم يبق من طعامه الا ثلثه فقام
الى فيه قال بسم الله اوله واخره فضحك النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اكل ما كلف فلما ذكر
اسم الله عز وجل استغفارا ما في بطنه انتمى قال شيخنا شيخنا المارديني في حقه على الطعام
قول بسم الله في اثنائه الاكل واما قول النووي في الاذكار ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم قال
قال بسم الله كفاية وحصلت السنية فلم ارها ادعاه من الافضلية وليا فافقا واما ما ذكر
الفرق في الاجابة لو قال في كل لمة بسم الله كان حسنا وانه ثبت ان يقول مع
الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن الرحيم ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم
فلم ارها تحجاب ذلك وليا وانكارا قديما هو وجهه بقوله حتى استغفرا
الاكل ثم ذكر انتمى انتهى **حديث** اذا اكل احدكم طعاما فليقل اللهم
بارك لنا فيه وابد لنا اخره منه واذا شرب لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه
وزدنا منه فانه ليس بشيء يخرج من الطعام والشراب الا اللب **حديث**
صحيح عن ابن عباس بن جابر علة الله احسن وسببه ما في ابي داود عن ابن عباس
قال كنت في بيت ميمونة بنت الحارث الهذلي ام المؤمنين ومعه فالة ابن عباس
وحالة خالد بن الوليد وفالة عدي بن مسعود وزيد بن ابيهم فدخل رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم معهم فالتقوا بالوليد فجاءوا بفضيل الضب دابة لثمة لحدود
وفي الرابع منها ما هو قد ركد دون ومنها ما هو اكبر وجمع ضباب مثل سم وسلام
مستويين على ثمانين النمامة بقم المثلثة وتحقق الميم جها تمامت عبودها
وقين ضعيف قصير لا يطول فبشرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من النبي ان ياكل من الطعام

المستفاد من الضب قال قيل لم عدل عن بزي الى بزي قيل يحتمل ان يكون
تفعل بالنا وما يفعل مرة بعد اخرى فكانه تكرر منه الفعل فثبت كنعكم وتنفقه
ويحتمل ان يكون معناه فعل فعل المستفاد بالنا في لانه بزي بحضرة اخالدون
عباس بن بظيرهم المستفاد كنعكم وتنفقه اذا ظهر كنعكم وتنفقه وتنفقه بذلك
وان لم يكن حرا بيا ولا فاسعا فقال فالدخا لك كنعكم وله وهو نصيب مستغالا
وفتحها لغة اسد وهو قياس للافعال المتعارضة التي ما ضها على معنى الحال
اظن وفي المش من يسمع يحل اي من يسمع خبر يحدث له ظن عقب سماعة
تقدره بفتح المتناه الفوتية والذال المعجمة اي كنعكم تنفقه ونفقه قال ابن
مثل نعم وزنا ومعنى نعم اني بضم الهمزة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اذا اكل احدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وابد لنا اخره والبركة زيادة
اخره ودوامه على صاحبه والبركة بفتح الهمزة خبر امين يحتمل ان يريد طعاما يجتنب
ويحتمل ان يريد العموم فيشمل خبر الدنيا والاخرة والظاهر ان النكرة اذا كانت
في موضع الدنيا تكون للعموم وان كانت للابنات كما اذا كانت في موضع الاثنيان
والابنات واذا شرب لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وابد لنا اخره وجميع صفاته
في حليب وغيره وانما علة الشرب لانه الغالب على استعماله فليقل اللهم بارك
لنا فيه وزدنا منه ولم يقل خبر الله قدل على انه ليس في الهمزة خبره كنعكم فافهم
انه خبر من العمل الذي هو شفاء قال ابن ابراهيم ان كان قد يقال ان اللب باعتبار
التغذي والري خبره العمل ويرجع عليه والعمل باعتبار التغذي من كل واحد
باعتبار اكله ورجوعه على اللب في كل منهما خصوصية يخرج بها ويحتمل ان المراد وزنا
لبنان من جنسه وهو لبن الجنة كما في قوله تعالى قالوا يا ابا الدرداء انك من قبل اي من
جنسه وشبهه انتهى قلت وللامام السبكي الكبر في المبالغة في وصفه جليله من اللب
على العمل مطلقا **حديث** قال الزخري في تفسيره قوله نعم من بين فريث ودم
لبننا فافهم اي يخلق الله اللب وسطا بين الفريث والدم فيكتفاه وبنيه وبنيه
برزخ في قدره اقرب لا ينبغي اصرها عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل اصل من ذلك
كله قبل اذا اكلت البهيمة الحلف واستقر في كرسها لجلته فكان اسفله فريثا واسفله
لبننا واعلاه دما والله سلطة على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فيجوز الدم في العروق
واللبن في الفروع ويبقى الفريث في الكرش فيجوز ان الله ما اعظم قدرته والطف
حكيمه لمن تفكر وتأمل وسئل شقيق عن الاغصان فقال هو تميز العمل من العيوب كتميز
اللبن من فريث ودم سائغا سهل المرور في الحلق ويقال لم يفيض جربا للين فقط
حديث اذا اكل احدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وابد لنا اخره حتى يلعقها
او يلقها **حديث** عن ابن عباس عن جابر بن زيد انه لا يدري في اي
طعام البركة توفي البخاري عن سعد بن ابي عاصم عن جابر بن عبد الله انه سأل عن
الوضوء فما مست لثا فقال لا قد كنتا زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا نجد من ذلك من الطعام

الا قليلا فاذا نحن وجدناه لم يكن لنا مناديل الا كفنا وسواعدنا واقدمنا ثم نصلي
 ولا نتوضا والمندبل كسر الميم كما تقدم قال شيخنا هذا صحيح في انهم لم يكن
 لهم مناديل معهنومه يد في كل حال لو كانت لهم مناديل لم يكن بها فيجعل حديث النبي
 على من وجد ولا مفهوم له بل يحكم كذلك لو كان بغير المندبل وذكر الفقهاء في
 من حسن الترتيب ان المندبل بالمندبل معنا المندبل المقد لا زالة الزهقة لا المندبل
 المقد للمسح بعد الغسل **قوله** فلا يصح يد في حديث كعب بن مالك
 عند مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل ثلث اصابع فاذا فرغ لعقها فيجعل ان يكون
 اطلق على الاصابع ويحتمل ان يكون المراد باليد الكف كلها فيشتمل اليدين من اكل كفة
 كلها او باصابعه فقط او بعضها ويؤخذ من حديث كعب بن مالك ان السنة الاكل
 ثلث اصابع وان كان الاكل اكثر منها جازا قال عياض والاكل اكثر منها من التشرع
 وسوء الادب وكسر الفم ولا نه غير مضطر الى ذلك لجهة الفم وان كان من جهات
 الثلاثة فان اضطر الى ذلك لجهة الطعام وعدم تخفيفه بالثلاثة فيدغم بالاربع او اثنتي
 وقد اخرج سعيد بن منصور عن رجل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اكل اكل خمس
 يجمع بينه وبين حديث كعب بن مالك **قوله** حتى يلعقها بقية طعامها فيجعلها
 اي يلعقها هو او يلعقها لغيره وله من الراعي اي يلعقها غيره قال النووي المراد العاني
 غيره ممن لا يتقذر ذلك من زوجته وجارية وخادم وولد وكذا من كان في مقامهم
 كتميز لغيره ليركة يلعقها وكذا الولد لغيره **قوله** فانه لا يدري في اي
 طعامه ليركة قال النووي معنى قوله في اي طعامه ليركة ان الطعام الذي يخرجه الانسان
 فيه ليركة لا يدري ان تلك فيما اكل او فيما بقي على اصابعه او فيما اسفل القصعة او في اللقمة
 انما قلنا فينبغي ان يحفظ على هذا كله لتحصيل ليركة والمراد باليركة ما يحصل به التقذير
 وتسم عاقبة من لا الذي ويقوى على الطاعة والقيام عند استماع **قائده** قال شيخنا
 وقع في حديث كعب بن محمد عند الطبراني في الاوسط صفة لعق الاصابع ولعق
 راس رسول الله صلى الله عليه وسلم باكل اصابعه ثلثة بالاهام والتي يلبسها والوسطى ثم رتبة
 يلعق اصابعه ثلثة قبل ان يمسحها الوسطى ثم التي يلبسها بالاهام قال شيخنا في
 شرح الرمزي كان الترتيب ان الوسطى اكثر تنويها لانها اطول فيبقى فيها من الطعام
 اكثر من غيرها ولانها الطولها اول ما تنزل في الطعام ويحتمل ان الذي يلعق يكون بطن
 كذا لجهة وجهه فاذا ابتداء بالوسطى انتقل الى الاربعة على جهة يمينه وكذا بالاهام
 انتهى **حديث** اذا اكل احدكم طعاما فليغسل يده من وضوء اللحم **قوله**
 عن ابن عمر قال يجرى الوضوء الدرن والدرن يقال وضوء القصعة فوضوء وضوء
 اي دسمت وقال ابو عمر والوضوء ما سته الا ان يرحل يجره من طعام انتهى
 وقال في النهاية الوضوء الاثر من غير الطيب وقال في المصباح وضوء وضوء وضوء
 وسخ وسخا فهو وسخ وزنا ومعنى وقال المصنف في الترمذي في الترمذي والدرن
 من اللحم والوضوء من التمن واللبن والزرير والسهك ربح السبك وهذا الحديث

نقول

نقول يدى غيرها اللحم وضوء السمن وسبكها السبك انتهى قلت وتقدم
 الكلام على الغمر في اخر جوامع المندبل وقال العلامة السهلب بجازي قال ابن الاثير
 الودك يكون من ذوات الاربع كالبق والغنم والابل وما يشبه ذلك من السباع
 والدرن ككل ما تنبت الارض كالسمسم والزيتون والاشنة ذلك **فصل**
 يقال يدى من اللحم غمره ومن السهم زهره ومن السمك فميه ومن اللبن وفرة
 ومن الزيت قنمه ومن البيض زهكه ومن الدهن زخقه ومن الخيل غطه ومن العسل
 لزجه ومن الفاكهة لزقه ومن الزعفران رده ومن الطيب عبقه ومن الورد
 ضربه ومن الماء لثقه ومن اللين رده ومن الحديد سكره ومن العذرة طفته
 ومن البول رسله ومن السخ درنه ومن العسل حله ومن الحديد رده ونظم ذلك
 فقال اسمع حديث الرشد وافهم مقصده فيما اذا قلت حقيقة يدى من الزر
 اللحم نقول غمره وان يكن من سمك الفميه وقيل من الزيت حقيقة قنمه نعم
 ومن سمك نقول زهره وان يكن من لبن فوفرة فاضبطه بامولاي من حره
 وقيل من البيض لعمري زهكه ومن حديد فيقال سكره وان يكون من عسل فلزجه
 ومن دم باصبعي فصره قالوا ومن دهن يقال زخقه فرد لاي وكن موكحه
 وان يكن من زعفران بانقه رودة والطيب في عبقه كذا ك من فاكهة فلزقه
 حتى من الماء يقال لثقه وان يكن من عسل حله نعم ومن بول يقال رسله
 نعم وقالوا عند من حره طفته ان كان ذا من عذره وان يكن من زخقه فذره
 فاتباع من القول التمسحه نعم ومن رديقال صرره فاضطع لاي ياتي نرا حاشته
 كذا ك من طين يقال رده فخذ من النخل الصبيح الملقه نعم ومن خال فقالوا غطه
 فخذ من القول واترك غلطه واعذر على التقصير في ذلك لعمري لوسعه المعنى وضوح
 النظم وبغفائه لمن دعى فان ذاك منتهى ما في ذلك وكشفا روعته فيها
 بعض الحافه لذكاء ويقال هذا وهذا وصح لاي ردي قوله مسته
 في لية اليد فخذ عن الزره من ماله بلاه وغمره من لحمه ومن سمك صهره
 زهره من طره ونمه من سمه ومن يوض زفره قنمه من زينه ولبطه
 من العسل شمره قشبه من طبه ولثقه من طنه ومن لبن وفرة
 عبقه من زعفران رده من سكره ومن غير عطر سكره من حديد لثقه
 ايضا من الفواكه المنشرة ومن البول حقا وقوه وعاطب وكوه هذا قدره
قائده ذكره صلح للغمر والوضوء ولم يذكر السبك لان السبك عندهم قليل واما الوضوء
 وهو اللبن والسمك فهو دون الغمر في تيمم الراية والغالب عليهم البان الا بال والفارة
 لا تقرب البان الا بال وغالب كلام اللين والسمك ودونه الغمر وكوه باله غمر **حديث**
 اذا اكل احدكم فلياكل بيمينه واذا شرب فليشرب بيمينه فان الشيطان ياكل بشماله
 ويشرب بشماله **قوله** عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فلياكل بيمينه
 قال النووي في سبب تجاب الاكل والشرب بيمينه وكراهتهما بالشمال وهذا اذا لم يكن

يحصل ما وخال الحشفة في الفرج اذا اجتمع في القطع في الختان وختان المرأة فون
خرج البول وخرج البول بون مدخل الذكر واجتمعت الائمة الآن على وجوب
الحلل بالجماع وان لم يكن معه نزول وعلى وجوبه بالانزال وما كان فيه من خلاف
فقد انقضى والمراد بتغيير الحشفة او قد رها من مقطوعها في فرج امرأة او در
او در رجل او فرج بيمة او در بها سواء كان الموضع فيه قبا او مينا صغيرا او كبيرا
وسواء كان ذلك عن قصد ام عن نسيان وسواء كان كل منهما مختارا او مكرها
او سهوا فلت المرأة ذلك وهو باجم وسواء انقضت الذكر ام لا وسواء كان تحتها
ام اقلف فالغسل واجب في كل هذه الصور على المفعول والمفعول اذا كان كل
منهما مكلفا فان كان احدهما مجبرا وجب على الولي الا وجوبه واذا اجتمع المجرم
صحيح الغسل ولكنها يلزمه الاعادة بعد البلوغ وتغيب لا يتعلق به حكم فلا يجب
شيء في احكام الجماع وفي حديث عند ابن ماجه اذا انتفى الختان ونزلت
الحشفة وجب الغسل **حديث** اذا انقضى في قلب احدي
خطبة امرأة فلا بأس ان ينظر اليها **حديث** عن محمد بن مسلمة
قوله خطبة الخطبة كغيرها وهي التي من النكاح في جمعة المكروه
قوله ان ينظر اليها يؤخذ منه سنية النظر اليها وان لم ياذن الكفاءة
ما ذن الشارع ومقتضى اطلاق الحديث ان لا ينظر سواء حصل الفتنه ام لا
ومقتضاها النظر بحسب الحاجة لا بغيره فثبت كما قال الزركشي وقيد ابن
عبد السلام استحباب النظر لمن يرعوا حياء فهو استحباب الى خطبة دون
غيره ممن يجلب على فتنه انه لا استحباب وان استويا فتنه فاحتمل من جمعة
ان النظر لا يحل الا عند غلبة الظن بالاستحباب المجوز انتهى ولان النظر ماعد القوة
المقورة في شروط الصلوة فينظر الرجل في امرأة الوجه والفتن في نظرها كفاية
لانه يستدل بالوجه على احوالها وكفى على حسب البدن ومن معناه علم ان محل
نظره اليها اذا كانت سائرة لما عدها وما لانه ما عدها من البصر والركبة ونما
اعتبر كون النظر قبل الخطبة لانه لو كان بعدها لربما عرف عن منظور فيؤذبه
وخرج بالنظر المستلذ لا حاجة اليه **حديث** اذا اتم احدكم
فليخفف فان فيه الصغير والكبير والضعيف والمرضى والحاجة واذا
صلى لنفسه فليطوّل ما شاء **حديث** عن ابي هريرة قال في الموضع
نقلا عن ابن قتيب والاحباب بان يخفف القراءة والاذكار بحيث لا يقتصر على
الاقول ولا يستوي الاكمل المستحب للمنفذ من طوال المفصل ووساطه واذكار
الركوع والسجود انتهى وقال شيخنا ابو داود ما اخذ من التخفيف من
الحديث الذي رآه ابو داود والى عن عثمان بن ابي العالى ان النبي صلى
قال له انت امام قومك واقدر من القوم باضعفهم سناده حسن واصله
في مسلم انتهى وقال ابن العماد التطويل والتخفيف من الامور الاضافية فقد

يكون

يكون الشيء خفيفا بالنسبة الى عادة قوم طويل بالنسبة الى عادة قوم آخر
قوله فان فيه الضعيف المراد بالضعيف من اضعف الخلق لقوله
والمرضى وزاد النظر الى احوال المريض والعاقل السليم **قوله** والحاجة
هي اشمل الاوصاف المذكورة فهي من عطف العام على الخاص **قوله** فليطوّل
ما شاء اي فليصل كيف شاء تخفيفا وطولا ومقتضى الحديث انه متى لم يكن فيهم
منصف بصفة من المذكورات لم ينظر التطويل ويحاج بان الامام قد ياتي من يتبع
به بعد دخوله في الصلوة وفيه صلوة في ذلك وهو لا يعلم به فعلى هذا انكره التطويل
مطلقا الا اذا فرض في مصلى يقوم تصويرين راضين في مكان لا يدخله غيرهم
وقال البيهقي الاحكام انما ينظر بالغالب لا بالصورة النادرة فمقتضى القام
التخفيف مطلقا قال وهذا كما شرع الفقهاء صلوة المبرور على المشقة
وهي مع ذلك يشرع ولو لم يشع عملا بالغالب لانه لا يدري ما ينظر عليه
وهنا كذلك **قوله** في رواية مسلم وابو داود انت امامهم وانفرد
بأضعفهم قال شيخنا قال البيهقي واقدر باضعفهم وهو صلوة لغيره او سبانه
فيه خبر **حديث** اذا امتن الامام فامتنوا فانه في وافي تامة
تامين الملائكة غفلة ما تقدم في ذنبه مالك **حديث** عن ابي هريرة والمطلوب
التامين بعد قراءة الفاتحة في الجهرية والناحية مصدر امتن بالتدريج
اي قال امين وهي بالية والتخفيف في جميع الروايات وعن جميع الروايات
لغات اخرى واحديث قال هو في ان الامام يؤمن وقيل بخاء اذا دعى والمراد
دعاء الفاتحة في قوله اهدنا الى الصراط المستقيم على ان التامين دعاء واستدراج
على مشروعية التامين للامام وامين في اسماء الالفعال مثل صلوات الله
وتفخيم الوصل لانيها منسوبة بالاتفاق مثل كيف وانما لم تكن تفعل الكسرة بعد الياء
ومعناها اللهم استجب عندهم وقيل غير ذلك مما يرجع الى هذا المعنى لقول من
قال معناه اللهم استجب وقيل كذلك يكون وقيل رجة في الجنة تحت ليلها
وقيل لمن استجيب له كما استجيب للملائكة وقيل هو اسم من اسماء الله تعالى
رواه عبد الرزاق عن ابي هريرة باسناد ضعيف وعن ابي حنبل بن سنان
التابع عن ابي هريرة وانه جماعة والمراد بقوله اذا امتن اي اذا اراد التامين ليؤمن
تامين الامام والامام مؤمن معا ومن يستدل على ان الامام مؤمن بتأثير الامام لقوله
في الحديث فاستموا لانه رتبة عليه بالغاء قلنا المراد بذلك المقارنة كما هو
قول الجمهور جعابن الادلة فقد ورد واذا قال الامام ولا الضالين فقولوا
امين قال امام الحرمين ويمكن تعليله بان التامين لقوله الامام لا التامنه بل ذلك
لا يتأخر **قوله** فانه من وافي هذا دل على ان المراد بالمؤمنة في القول
والزمان خلافا لمن قال في الاصل من اخذ من الامام التامين للملائكة استغفارهم
للمؤمنين قال شيخنا قال ابن المنبر كرامة في ابيات الموافقة في القول

والزمان ان يكون المأموم على نقطة الايمان بالوظيفة في كل ما لان الملائكة تفتقد
عندهم فمن وافقهم كان متيقظا ثم في هذه الملائكة جميعهم وقبل الحفظة وقبل
الذين يتبعون قال شيخنا شيخنا والذين يظهرون ان الملائكة من شدة تلك الصلوة
تمن في الارض وفي السماء وقال شيخنا ارجع الاول لقوله في الرواية الاخرى وقالت
الملائكة في السماء امين واخرج عبد الرزاق عن عكرمة قال صفوا اهل الارض على
صفوف اهل السماء فاذا وافق امين في الارض امين في السماء غفر للعبد **قوله**
غفر له ما تقدم من ذنبه ظاهره غفران جميع الذنوب الماضية وهو محمول على الصلوة
وزاد ابي جابر في رواية اخرى **حديث** اذا قامت والواكروا وعظماء
كان استطعت ان تموت ثم **حل** عن سهل بن عبد الله **حديث** اذا انشأ
غزوكم وكثرت العوام وانحلت الغنائم فخرجها دم الرباط **قوله** وابن مندة **قوله**
عن عتبة بن النضر **قوله** انشأ بالثور والشاء الفرية اي بعد **قوله**
وكثرت العوام وهي لفظ استحدثت وهي بالعين المهملة والراء اي عزاء للامراء
على ان من في الظن والافطار البعيد **قوله** الرباط قال في المصباح **قوله**
اسم من رباط من باب قاتل اذا لازم ثقل العود وقال في النهاية والرباطة الاقامة
في النزل **قوله** اذا انشأ شجبان فلما قصصوا حتى يكون
رضيا **قوله** عن ابي هريرة **قوله** شجبان غير معروف وعنه شجبان شجبان
قال شيخنا شيخنا وهي شجبان استعملت في طلب المياه او في الغارات بعد الخروج
شهر رجب وهذا اول ما ذكر في قبله وقبل غير ذلك وفي الصوم بعد النصف من شعبان
اربعة اوجه احتجها لا يجوز الحديث وانما في يجوز ولا يكره وبه قطع النووي والشيخ
يكوه كراهية تنزيه وهو اختيار الرواية والوجهان ضعيفان والراجح لا تقدم
الشهر بصوم يوم ولا يومين وجواب ان منطوق الحديث في الصوم بعد النصف
مقدم واعترض بقوله صلتم له صلصمت من شهر شعبان شيا قال لا قال
اذا انشأت نصم يوما او يومين تنفع عليه وجواب انه اختلف في نصم
الشهر فيقبل وسلكه وهو الايام البيض وقيل غيره وقيل غير ذلك **قوله**
قوله حتى يكون رخصا قال شيخنا قال ابو البقاء اي حتى يجزى لقوله اذا ما انت
فاو فتوى **حديث** اذا انشأ احدكم فليبدأ باليمين واذا طلع فليبدأ
باليسرى لكن اليمن اولها تنفل واخرها تنزع **قوله** في الحديث
استجاب لبداهة باليمين في كل ما كان من باب التكرم والزيادة والنظافة وتكون ذلك
كله من النفل والخف والمداين والسرور والكرم وخلق الراس وزجده ونقص
التسارب ونقص الباط والسواك والاكتفاء وتقليم الاظفار والوضوء
والغسل والتميم ودخول المسجد والخروج منه اخلاصا وتراخي الصدقة وغيرها
من انواع النفل في الحسنات ونبذ الكسب والكسنة وتحت اليد في اليك
في صدق ما ذكرته ذلك خلق النفل والخف والمداين والسرور والكرم والخروج

من المسجد ودخول الخلاء واستنجاء ونبذ الراحى واستنجاء وشئ الذكر والامانة
والتسليم وتعاليم المستغفرات ونسبهاها وكل هذه الامور جمع عليها قال
ابن القيم في كتابه التلخيص للدين لانه وقاية من الاغاث واليمن اكرم من اليسر وبها
بها في التلخيص واخرج في الخلق ليكون الاكرام لها اذوم وحفظها منها اكثر **قوله**
قال شيخنا قال الطيبي وطعم متعلق بقوله تنفل وهو خمر كان وذكره على ما يدل النص
ويجمل الترفع على انه مستند وانفعل فيه وانجمله خبر كان **حديث**
اذا انتهى احدكم الى المجلس فان وضع له في المجلس والافلتن الى اوسع مكان براه
فليجلس فيه البقوى **قوله** عن شيخنا بن عثمان بجانبه علامة الحسن
حديث اذا انتهى احدكم الى المجلس فليجلس فليجلس فان بدله ان يجلس
فليجلس ثم اذا قام فليجلس فليجلس لا اولى باحق من الاخرة **قوله**
قوله عن ابي هريرة قال يا اكبر **قوله** حسن **قوله** اذا انتهى احدكم
الى المجلس اي المجلس النجى طيب حيث يراهم ويسمعون كلامه ويسمعونهم والرا
نهم **قوله** فليجلس او بالسلام صلتم قال النووي نقل ابن عبد البر وغيره
اجماع المسلمين ان ابتداء السلام مستلزم والى زوجه فرض واقعة السلام عليك را فضل
السلام عليكم واكمل منه ان يزيد ورحمة الله وبركاته ولو قال سلام عليك اجماعا وبه
يحكم في الحديث واوردوا اسماء له برفع الصوت به بحيث يسمع كل منها وانما في الرد
بالابتداء كما يقال لا يجاب بالقبول في العقود والالزام ترك جواب الرد فان
كان هناك بياض خفض صوته بحيث لا ينفقظون ولا يكره رد صوته مع وجود
مكثف وفي الحديث دلالة على انه يسم قبل ان يجلس فيجيبه ان يسم قبل ان
يقوم قلت وفي رواية ابي داود وقاذا اراد ان يقوم فليجلس وهي صحيحة في ذلك
فتبين هذه عليها **قوله** فليست لا اولى باحق من الاخرة اي ليست التلخيص
الاولى باولى واجب من التلخيص الاخرة بل كلها حق وسنة والرد واجب في الثانية
كما في الاولى **حديث** اذا انفق الرجل على امره نفقة وهو يتسبها كما ان
لصدقة **قوله** عن ابن مسعود قال شيخنا شيخنا المراد بالاحتساب القصد
الطلب لا الجور والمراد بالصدقة الثواب واكملها فيها عليه جاز وبسببها منه ان
الامر لا يحصل بالعمل الا بقوله بالنية وقوله على اهله يعني ان يتحمل الزوجه والاقرار
ويجوز ان يتحقق بالزوجه ويخرج به عن عداها بطريق الاولى لان الثواب اذا ثبت
فيما هو واجب فتشبه فيما ليس بواجب اولى وخذفت المقدار من قوله اذا انفق
لا ارادة التعميم يشمل الكثير والقليل وقال في تحفة الانفاق على الاهل والذر
يعطيه بوجوه على ذلك بحسب قصده ولا منافاة بين كونها واجبة وبين تسبها
صدقة بل هي افضل من صدقة التطوع وقال المذهب النفقة واجبة على الاهل
بالاجماع وانما سمى حائلا بعرض صدقة خشية ان يظنوا ان قيامهم بالواجب
لا يجزى لهم فيه وقد عرفوا ما في الصدقة من الاجر فعرفوا انها لهم صدقة لا يخرجونها

الرجل الاصل الا بعد ان يكفوا ثم ينفقون ثم ينفقون ثم ينفقون
وقال ابن المبرك تمت النفقة صدقة من جيبك تمت الصدقة من جيبك فلما كان في جناح
المرأة الى الرجل كل خبثا به البها في الذرة للناسيس والخصيص ولطال الولد كالاهل
ان لا يجب لها عليه شيء الا ان اشتد خص الرجل بالفضل على المرأة وبالبقاء عليها
ورفعه عليها بذلك درجة فمن ثم جاز اطلاق التحلة على الصدق والصدقة
على النفقة انتهى **حديث** اذا نفقت المرأة من بيت زوجها غير مفدة
كان لها ارجحها ما نفقت ولزوجها ارجحها بما كسب وللمحازن مثل ذلك لا ينقص
بعضهم من ارجح شيئا **ق** عن عائشة **قوله** غير مفدة بان لا يتجاوز
العادة اقل شيئا شيوخنا قال ابن الوبي اختلاف السلف فيما اذا نفقت
المرأة من بيت زوجها فمنهم من يجازيه لكن في الشيء اليسير لئلا يبدى له ولا يظلم
النفقة ومنهم من حمله على اذا اذن الزوج ولو بطريق الاجال وهو اخيا البني
ويحمل ان يكون ذلك محولا على العادة وانما النفقة بغير ان لا يفتق عليه ومنهم
من قال المراد نفقة المرأة والعبد والحداد النفقة على عيال صاحب المال في نفقة
وليس ذلك بان نفقة توارثت البيت بالنفاق على الزنا وبغيره ومنهم من
فرق بين المرأة والحداد فقال المرأة لها حق في مال الزوج والنفقة بينهما في الرجل
ان نفقة الرجل بخلاف الحداد فليس له نفقة في مناع مولاه فيسقط الاذن منه وهو
منعت بان المرأة اذا استوفت حقها فنصفت منه فقد تحققت به وان
نصفت من غير حقها رجعت المسألة كما كانت وانما دم لا تان يكون مستمرا لزوج
المرأة فوافقه لانه لا ينفق له وان يكون متناحرا فيخرجها من البيت لا ينفق له الا على الحمل
ما يولد غير نفقة فانه لا ينفق لها نفقة بذلك طبعه لئلا يعدم لثمة نفقة
الا وهو قد ينفق لانه لا ينفق لها نفقة او غافرا او اجالا او تقطعا انتهى قد
ليس له ان ينفق الا باذن المالك نفقا او غافرا او اجالا او تقطعا انتهى قد
او علمت رضاه بذلك **قوله** والمحازن مثل ذلك قال شيخ شيوخنا
اي بالبروط المذكورة وظاهره يقتضي ما وبهم في الاجر ويجعل ان يكون المراد بالمثل
حصول الاجر في الجملة وان كان ذلك كما سبب او فر **قوله** لا ينقص بعضهم من
اخر بعض شيئا المراد عدم المسامحة والمراعاة في الاجر ويجعل ان يراد به بعضهم
بعضا كذا ذكره شيخ شيوخنا قلت وفي كلام شيخنا في كلامه ذكر بانها في
اصل الاجر سواء وان اختلف مقداره فلو اعطى المنتقد كادمة مائة دينار ليدفعها
لفقر على باب داره فاجب المنتقد اكثر ولو اعطاه رغيفا ليدفعه لفقره في مكان بعيد
فان كان في بيت اجد مستحقا اجد ثم ينفق على قيمته الرغيف فاجب الحداد اكثر وان كان في بيت
ت وبها فمقدار ارجحها سواء انتهى قلت فمقدار الاجر على المتعة وعدها **قوله**
في رواية لا ينقص بعضهم ارجح شيئا قال انكر ما في شيئا ينقص واحد منصوص
بشيخنا كما وظأى في ارجح او هم معقول اول لنقص لانه قد زاد وهو مقتضى القول

قال شيخنا فزاد حقه دما وفي رواية مسلم من غير ان ينقص من ارجح شيئا قال
النووي كذا في الرواية بالنصب على تقدير لكل ما نصب اي من غير ان ينقص الزوج
خارج المرأة والمحازن شيئا ونوله غير هذه بالنصب على الجمال **حديث**
اذا نفقت المرأة من بيت زوجها من غير ان ينفق عليها نفقة **ق** عن عائشة
هرو وفي رواية من كسب زوجها ونحوه في طعام بيتها **قوله** من غير ان
قال النووي من غير ان ينفق في ذلك القدر المعين ولا ينفق في ذلك وجود ارجح
عام شيئا ول هذا القدر وغيره انما بالمرجح وانما يكون قال ويقتض هذا القول
لجعله الاجر بينهما نصفيين ومعلوم انها اذا نفقت من ماله بغير اذن لا ينفق
ولا المأخوذ من الوفاء لا يكون لها ارجح بل عليها وزر فحينئذ قال
واعلم ان هذا كله مفروض في قدر تعلم رضي المالك به عرفا فان زاد على ذلك
لم يجز ولا ينفق ما في الزكوة واليسوع اذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفدة
فانما رآه الله قد تعلم رضي الزوج به في العادة قال ونبه بالطعام ايضا على ذلك
لانه ما يسمع به عادة اكلت وغيره مما هو في العادة به مثله قال النووي في تحياف
النفقة في حق كثر من الناس وكثر من الاحوال قال شيخ شيوخنا بعد نفقة ذلك
ويحمل ان يكون المراد بالنصف في الحديث حمل على المال الذي يقطبه الرجل في نفقة
المرأة فاذا نفقت منه بغير علم كان الاجر بينهما الرجل كونه الاصل في ذلك به
ويكون بوجه على ما نفقة على اهله ويؤيد هذا الحمل ارجح ما يورد في المرأة
نصفت من بيت زوجها قال لا اثم فونها والاجر بينهما ولا يكمل لهما ان ينفق
من مال زوجها الا باذن **حديث** اذا انفقت دأته احدكم بارض
فلانة فليتنا ديا عا دأته احبوا على فان تله في الارض ما فرأسي علىكم
ق وابن النبي **قوله** عن ابن مسعود **حديث** اذا انفقت شئ من ارجحكم
فلا يمشي في الاخرى حتى يصلها **قوله** عن ابن مسعود **قوله** عن ابن مسعود
الشئ بكسر الهمزة وسكون اللام احد سبورات النعل وهو الذي يدخل بين
الاصبعين ويدخل فيه في النقب لئلا يضر صدر النعل المند ود في الزيام
هو شئ الذي بعد منه الشئ **قوله** فلا يمشي في الاخرى حتى يصلها قال
النووي بكسر الهمزة ونون في نعل واحدة او خف واحد او مدراس واحد الا لغيره قال
العماد وسببه ان ذلك شئ به ومثله وخالف للموافاق وهذا ارجح في الجمع على
استحبابه وليس بوجوب انتهى وعلى غيره بانها مشية الشئ وقيل لانها فارقة
عن الاعتدال وقيل لما فيها من الشهرة فتقتد الابصار لمن تراه في ذلك منه وهذه
من المسائل التي كانت عاصمة تشكها ورجح الناس خلاف قولها وانها لم يبلغها
الشيء قال شيخنا قال الخطابي في قوله لا يمشي احدكم في النعل الواحدة لان اقمه
شهره وكل من كان في يومه ومثل ذلك ليس احد خفيين واخر ارجح احد الذين
من احد الكمين وترك الاخرى داخل الكمين وركب الاخرى في احد المشكين واعاد

ايجاب الافر منه فكل ذلك بكونه **حديث** اذا انقطع شمس احدكم
 فليست رجع فانها المصائب البتة **قوله** عذرا بعبادة **قوله**
 اذا اوى احدكم الى فراشه فليغضه براهلة ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه
 ثم ليضبط على شلقة اليمين ثم ليقل يا سمكت ربى وضعت تحتى وبك رفعه
 ان امسكت نفسي بارجها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادة
 الصالحين **قوله** عذرا بعبادة **قوله** اذا اوى بقصر البصرة على الانصار
 فيه وضابطان اوى ان كان لازما كانا معا كانا المقصر فصيح وان كان منعذ كانا
 قوله الحمد لله الذي اوتانا كان المذنب عكس ما وقع لبعضهم قال شيخنا زكريا قال شيخ
 شيخنا **قوله** براهلة ازاره للمروزي بداخل ما كاد ويحيط طرف الازار الذي
 على الحبر قال المروزي حكمه النقص قد ذكرت في حديث ولما احتضنه براهلة الازار
 فلم يظفر لنا ويقع الى ان في ذلك خافضة طينة تمنع من قرب بعض كجوات كما اد
 بذلك العاين ويؤيده ما وقع في بعض طرقه فليغض بها ثوبا فخذا ياحذر والرفي
 في التكرار انتهى ووجه غيره بانها تستر بالنياب فتتوارى بابتائها الى الوسخ كالشفا
 وقال في النهاية هي طرفه وحاشيته من داخل وانما اذ به براهلة دون حاشيته لان
 الموتر براهلة ازاره بيمينه وشماله فيلزم ما شبهه على خبره وهي داخله ازاره
 ثم يضع بيمينه فوق داخلته فيعاجله اذ وضعت لسقوط ازاره اسكبه شماله واذن عن
 نفسه بيمينه فاذا صار الى فراشه فليار ازاره فانه يحل بيمينه حاشية الازار ونفي الدخلة
 معلقة وبها يقع النقص لانها غير مستغلة البتة قال شيخنا شيخنا واشار الى ان
 الحكمة فيه ان يكون يده حين الغض مستوية لكي يكون هناك شيء فيحصل به ما يكره
 انتهى **قوله** فانه لا يدري ما خلفه عليه يخفف الام اي حدث بعده ثم وعظه
 على النقص قال في النهاية لعن هامة ذبت نصارت فيه بعده واخرج الحارثي
 في حرم وى الاطلاق عذرا بامانة قال ان الشيطان ليلى الى فراشه الرطل بعد ما تفرقه
 احله وتهد فليقل عليه العود وكبحه والشئ يغضب على اهله فاذا وجد احدكم فليكب
 فلا يغضب على اهله فانه عمل الصالحين **قوله** ان مسكت نفسي قال الكرماني الهيا
 كناية عن الموت والمغفرة او الرحمة تناسبه والاسرار كناية عن استمرار التيقظ
 بناسبه قال الطبري عذرا بكونه مرفوع لقوله تع الله يتوفى الى الحسن حين موته
تمت قوله ما خلفه عليه قال الزحري في الفايح ما منتهر ويدري ما على خفيه
 لتضمينه معنى الاستغفار **قوله** ثم ليقل يا سمكت ربى وضعت تحتى قال جماعة من
 المتأخرين سيدل بهذا على ان متعلق التسمية بقدر فعل ما مضى مؤخره اما سب
 لما فعلت التسمية منذ اولها فمفعولها صا حاشية لكشاف فقد رجع اسم الله عند
 القراءة افراد وعند السمع ارجل لا كما قال المصنفون انه بقدر ابتدائى كان اسم الله
قوله وبك رفعه قال شيخنا قال شيخنا في الذين استسكني فذكرت في ذلك
 عند لا يطالع فاردت ان اقول ان شاء الله تعتم هلت في نفسي ان ذلك لم يرد

في الحديث في هذا الذكر المقول عند النوم ولو كان مستزوعا لذكره النبي صلى الله عليه
 اوى جوامع الحكم فطلبت فرقا بينه وبين كل ما يحرمه الانسان من الامور المستقبلة
 المستحب فيها ذكر التسمية ولا يقال ان ارفع حاله وليس مستقبلا لادب احد بها ان
 لفظه وان كان كذلك فكذلك انما ان رجع جنب المضطجع ليس حاله اضطراره وانما في
 ان استحباب التسمية عام فيما ليس معلوم كالحال او المصطفى في الاصل الاقتصار
 على الوارد في الحديث في الذكر عند النوم بغير زيادة وان ذلك يسهل على قاعده يعرف
 فيها بين تقدم الفعل على الجار والمجرور وانه غنة فانك اذا قلت ارفع جني باسم الله
 كان المعنى ارفع الجني باسم الله وهو عذرا الكلام وجاء الجار والمجرور بعد ذلك تلمحة واذا
 قلت باسم الله ارفع جني كان المعنى ارفع الجاني باسم الله وهو عذرا الكلام فافهم
 هذا التلميح وتامله في جميع موارد الكلام العرب تحذره نظير ذلك كبره في الكلام المصطفى
 معلوم وملازمة المرافضة على الاذكار لما انشأه عنه وانما ان ينظر الى الاطلاق ان الجار
 والمجرور فضلة في الكلام وما خيره على الاطلاق بل في موارد تقدمه وانه في الحديث العزيز
 والسنة وكلام العرب القضاة ونعم منى الكلام العرب ومفادها وقوعه بعبادة تعضض
 ان الجار والمجرور فضلة في الكلام لا في الاصل او الفعل هو المحمى عنه واللام هو المحمى عنه فلهذا اصل
 الكلام ووضع تحذره يكون ذلك مقصودا المشكك وقد لا يكون عذرا الصبر فانه قد يكون
 المحمى عنه والمحمى به معلومين وكما لمعول من عكول الخط الفاعلة في كونه على الصفة المستفاد
 من الجار والمجرور كما تنحى فيه قال المضطجع ووضع خفيه معلوم ورفع كالمعلوم ولما
 قلنا كالمعلوم ولم نقل معلوم فانه قد موت انتهى **قوله** فاحفظها بما تحفظ
 به عبادة الصالحين قال شيخنا قال الطبري الباء مشبهة ككسب القيم وما هو صولة
 بعبادة وبالله ما دل عليه صلتها انتهى **قوله** اذا باتت المرأة حاجرة
 لراش زوجها لغيرها الملائكة حتى تصبح **قوله** عذرا بعبادة **قوله** حاجرة
 اي محرومة بغير سبب لم يخلفها قال شيخنا في الفايح ان جرة الظاهر ان الفايح
 كناية عن الجماع ويقوله قوله الولد للفراش اي لمن بطا في الفراش والكنية عن الشبهة
 التي تسمى منه كناية عن الفوان والسنة قال وطا هو المحرم سبب اقصا من اللعن فما
 اذا وقع منها ذلك لبيا لقوله حتى تصبح وكان السر فيه تأكيد ذلك البتة في الليل ونوم
 الدعوت عليه ولا يلزم من ذلك انه يجوز لها الانتفاع في النهار وانما خسر الليل المذكور
 لانه المظنة لذلك انتهى قال شيخنا في الفايح ما منتهر ويدري ما على خفيه
 وابن حبان تنبأ في الليل والنهار قال في رواية ابن عوانة عند البخاري في بدء
 اخلاص فانت غضبان عليها وهذه الزيادة ينجم وقوع اللعن لانها حثت بنوم
 معصيتها بخلاف ما اذا لم يغضب من ذلك فانه يكون اما لعذرها واما لانه ترك
 حقها في ذلك واما ما ورد في رواية زرارة اذا باتت المرأة حاجرة فراش زوجها
 فليست على طاهره في لفظه المعاملة بل المراد انها هي التي محرومة وقد تاني لفظ
 المعاملة وبراها بنفس الفعل ولا ينجم عليها النوم الا اذا بدت على البحر فغضب



هو لذكرك او غيرها من طاعة فلم تنفصل من ذنوبها ووجهه لو بدا هو بوجهها طاعة
 فلا **قوله** لغتها الملائكة حتى تصليح في رواية زائدة حتى ترجع وهي كثر فائدة والاولى
 بحجة على القاب وللطائفة انما لا يخرجوا من صلواتهم رؤسها عبد بن واخاه عصت
 زوجها حتى ترجع وصححوا انهم قال المذهب هذا الحديث بوجوب ان منع الحقون في
 الاموال كان من ان الاموال كان يجب سخط الله ان لا يغيره الله بغيره وفيه
 جواز لعن العالم المسم اذا كان على وجه الارهاب عليه لما يرفع الفعل فاذا وقع
 فاما يدعي له بالقبول والبدلية قال شيخنا ليس هذا التقية مستفاد من هذا
 الحديث بل من ادلة اخرى وقد رخص بعضنا ما ذكره المذهب من الاستدلال
 بهذا الحديث على جواز لعن العمى المعين وفيه نظر ونحن ان من منع اللعن اراد منه
 التقوى وهو لا يبعد عن الرخصة وهذا لا يليق ان يدعي به على المسم بل يطلب له البدلية
 والقبول والرجوع عن المعصية والذرازة ارادة بمعناه الموعود وهو بطريق السب
 ولا يخفى ان محله اذا كان بتردد العمى ونزول المصير والباب فليس فيه الا ان
 الملائكة تفعل ولا يلزم منه جواز الاطلاق وفيه ان الملائكة منوعوا على اهل المعصية ما دوا
 فيها وذلك يدل على انهم يدعون لاهل الطاعة ما دوا فيها كذلك قال المذهب وفيه
 نظر ايضا قال ابن حجر في جرح اهل الملائكة التي تلحقها من الخطية او غيرها كعمل الادرين
 فيعمل ان يكون بعض الملائكة موكلين بذلك ورشدنا الى التعميم قوله في رواية مسلم
 الذي في السماء ان كان المراد به سكانها قال وفيه دليل على قبول دعا الملائكة خيرا
 او شرا لكونه صلح خوف بذلك وفيه الارشاد الى عدة الارجح وكذا في رواية
 وفيه ان صبر الرجل على ترك الجماع اضعف فيه صبر المرأة قال وفيه ان القوى المشوبة
 على الرجل داعية الى الجماع ولذلك خض الشارب الكف على عدة الرجال في ذلك
 انتهى والسبب في خفض على النساء من تركه الى الاحاديث الواردة في الترخيب
 في ذلك قال وفيه ان راحة الى ملازمة طاعة الله والصبر على عبادته على راحة
 لغيره حيث لم ترك شيئا من حقوقه الا جعل له من يقوم به حتى جعل ملائكة تلعن من
 الغضب عنه يمنع شهواته شهواته فعلية العبد ان يوفي حقوق ربه التي طلبها منه
 والا فيما اقيم كخافه الفقر المحتاج الى الغنى الكثرة الا ان انتهى لمحضاه كلام ابن
 حجر انتهى كلام شيخنا **حديث** اذا بال احدكم فلا يمس ذكره بحسب
 واذا دخل الخلاء فلا يمسح بيمينه واذا شرب فلا ينفث في الماء **حديث**
 عنه في فتاوه فيه دلالة على ان النبي عن الحسن مقتد كماله البول فيكون ما عداها
 مباحا وقال بعض العلماء ممنوعا ايضا في باب الاولة لانه مني في ذلك مع مظنة
 الحاجة في تلك الحالة ونقصه ان اية جرحه بان مظنة الحاجة لا تختص بحالة الاستنجاء
 وانما هي التي يحال البول في حمة ان يحاور الشئ يعطى كمن فليمنع استنجاء باليمين
 منع من الله حمة لتمامه ثم يستدل على الاية بقوله صلح لطلوع من على حين
 س له عن من ذكره انما هو بصفة منك على الجواز في كل حال فخرجت حالة البول

بهذا الحديث الصحيح وبقي ما عداها على الاية انتهى **قوله** واذا دخل الخلاء اي
 في حال كونه رواد **قوله** فلا يمسح بيمينه اي لا يستنج باليمين واليمين هي يمينه
 وذهب اهل الظاهر الى انه للتخفيف من كلام جماعة لثبوت ما يترتب من قول النوري
 وادنه قال منهم لا يجوز استنجاء باليمين اي لا يكون مباحا يستوي طهارة بل هو
 مكروه راجع الى تركه مع لقول بالتخفيف من فعله ساء واخراه وقال اهل الظاهر
 وبعض الجماعة لا يخفى وجوب هذا الخلاف حيث كانت اليد تباين ذلك بالية
 غيرها كالماء وغيره اما بغيره فاما غير الجرح بل خلاف واليسر في ذلك كالبين
قوله فلا ينفثس بالجرح ولا ينفث في الثلثة وروي القم فيهما على ان لا
 ينفث في الماء اي لا يخله اما اذا اياه ونفث في الثلثة وهذا انتهى
 للثايب لارادة المبالغة في النظافة اذ قد يخرج مع النفث بصاق او مخاط
 او حار ردي فيكسبه راحة كرمية فينقو زطها هو او غيره عن شربه وحلته ولا
 يمسح بيمينه التي بعده التي عنها ليس مقتد بما اذا بال قال لجلنا معطوقا
 على الجملة ان شرطه لا على جواز الشرط لكل بل ان النبي علم الادرين مقتد بما اذا
 بال منع انه ليس كذلك فترى شيخنا تركها وعبارة شيخنا مشوقة ولا ينفث
 في الماء جملة خبرية مستقلة ان كانت لاثافة وان كانت بصفة معطوية لكن
 لا يلزم من كونه المعطوف عليه مقتد ان يكون المعطوف مقتد به لان التنفث
 لا يتعلق بحالة البول وانما هو حكم مستقل انتهى وقال في المعصية كتمان يكون الحكمة
 في ذكرها هذا ان صلح شرب في فطن وصورة فزنا تاسي به المنقوض فستب من فضل
 وصورة فعله او بغيره **قوله** التفرق بقاء وراين الاول يقتضيه قال
 القم في التنفثس والنبا عن الحسن والنفس المبالغة في النظافة **حديث**
 اذا بال احدكم فليترك البول مكانا ليتنا **حديث** عنه في فتاوه فيه دلالة على ان
 وبجانبه على الحسن **حديث** اذا بال احدكم فليترك ذكره ثلاث نترات
حديث في سبيل عه زدا يعنى بعد البول وهو بالثاء المشددة في فوق لابل المشددة
 قال النووي انه يجب في حقوة وفي الحديث فليترك ذكره ثلاث نترات انتهى وعبارة
 شيخنا في الدور النتر ضرب بقوة ومنه اذا بال احدكم فليترك ذكره في مادة النون
 والثاء المشددة في فوق بقاء للنهاية قال الدمري رحمه الله قال الاصحاب هذا
 الادب وهذا التمر والنحن مستحب فلو ترك ذلك وجب عقيب انقطاع البول
 ثم ترضا حتى يستنجاه ووضوءه انتهى وقال القاضى والغورى بوجوبه وروي
 عليه النووي كما يشرح مسلم لصحة التحذير من عدم التشرع في البول وكيفية ان يمسح
 بيمينه ثم يده الى راسه ذكره ونشره لطيف ليجرح بان ان كان يكون ذلك
 بالاهام والمستحب لانه يمتثل بهامه الاحاطة بالذكر وتضع المرأة اطراف اصابعها
 اليسرى عانيتها ويستبرئ ايضا بالمشي اكثره فيما قبل سبعون خطوة قال النووي
 في المجموع المختار ان ذلك يختلف باختلاف الناس والقصر ان يظن انه لم يمسح يجرى

ومن حديث غيره انه هذا البيت لا ينزهه اليه فيه رجع وقد غفر له وقال ابن ابي اسفل
لا ينزهه بعضي يفتح الباء والمها وادى لا ينزهه **حديث** اذا اتوا ضا احدثكم
في بيته ثم اتى المسجد كان في صلوة حتى يرجع فلا يقبل هكذا وشبك بين اصابعه **حديث**
عنه اي حذره بالي مضاه في الحديث الذي بعده **حديث** اذا اتوا ضا احدثكم
فاحسن وضوءه ثم خرج عامدا الى المسجد فلا يشبك بين يديه فانه في صلوة **حديث**
عنه كعب بن عجرة بن سبابة عن ائمة الصفة قال في المصباح وكل من اظلم من ثياب كان
ومن شبك احدث وشبك الاصابع لدخول بعضها في بعض وقال في النهاية وشبك
اليد اذ قال الاصابع بعضها في بعض انتهى قال شيخنا وكذا قال الخطابي انتهى وقال اخوه في
الشبك الخلط والندخل ومنه شبك الاصابع انتهى قلت وهذا الحديث اذ كان
على النبي في التشبك وبما روى في ذلك ما في البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين اصابعه وعنه اي حذره
صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة في الف فصل بين ركعتين ثم سلم فقام الى حشبه
موضوعة في المسجد فالتفت عليها كانه خضبا ووضع يده اليمنى على اليسرى وشبك بين
اصابعه قال في الحافظ ابن حجر حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشبك مطلقا وحديث
ابن عمر في ذلك على حوازه في المسجد فهو في غيره اجوز وجميع الاسماء وعليه ان النبي صلى الله عليه وسلم
ما اذ كان في الصلوة او فاضد اليها او منتظر الصلوة في حكم المصلي وهذا الجمع قال
مغلطاي وقيل حكم النبي عنه تشبك الصلوة ان التشبك بملك النوم وهو من
مظان الحركه وقيل ان صورته تشبه صورته الاضاف فكونه ذلك من هو في حكم
الصلوة حتى لا يقع في الحثي عنه وهو قوله صلى الله عليه وسلم للمصلين لا تتخلفوا فتتخلف
قلوبكم انتهى قلت والنبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة او المضي اليها او منتظر لها او لصلوة اخرى سمي
بمنزله فهو محمول على التكرار وعبارة بعضهم ومنه وشبك الاصابع والحث بها
حال الذهاب والانتظار للصلوة سواء اجمعه وغيره قال شيخنا قال الزركشي قسم
بعض المتأخرين التشبك الى اقسام احدها اذا كان في الصلوة فلا تشبك في ركعتيه
وتابنها اذا كان في التشبك منتظر الصلوة او وهو عامدا الى المسجد يريد جاعدا ينظر
فالظاهر كرايته حديث ابن داود المذكور قال القفال في حاشيته انتهى اذ المأى
ان لا يشبك بين اصابعه لان الات في صلوة ما دام عشي اليها وتابها ان يكون
في المسجد بعد فرائض الصلوة وليس يريد صلوة اخرى ولا ينتظرها فلا يكره الحديث
ذي اليدين واربها في غير المسجد فهو ولى بالايضا وعدم التكرار انتهى **حديث**
اذا اتوا ضا احدثكم فلا يقبل اسفل رجله بيده اليمنى **حديث** عنه اي حذره وهو مما يفتن
له النبي **حديث** اذا اتوا ضا احدثكم فابعدوا بينكم عنه اي حذره قال المبرور
رواه احمد وابوداود وابن خزيمة وابن حبان والطحاوي والبيهقي وصاحب
الامام وهو صحيح بان يفتح انتهى بن قال ابن حجر وقال ابن دقيق العيد وهو
بان يفتح ويحذف ابن خزيمة فالكناية عليه باشارة الضعف فيها نظر فانها لا يعول

[illegible]

مسجد من قبل ان يجلس ثم يقعد بعد ان شاء
 اوله بعد الى حاجته **و** في رواية **اذا** جاء
 احدكم الى المسجد فليستقر فان راى في غيبته را
 او اذى فليمسح ولبعض فيها **د** عن ابي
 قتادة **اذا** جاء الرجل يعود رضاء فليقبل
 القوم ثم يقعد فلما انشأك عدوا
 او عشي بك الى الصلوة **حم** **و** ان السني
ط **ك** عن ابن عمر **اذا** جاء حاد
 احدكم بطعامه فليقبله معه وليناول منه
 فانه هو الذي ولي قوله ودعاه **حم**
 عن ابن مسعود **اذا** جاء احدكم الى المسجد
 فامسح رقبته فليجلس فانها كرامة اكرمتها بها
 واخره السم فان لم يمسح فليستقر اربع ثم يرفع
 فليجلس فيه **خط** عن ابن عمر **اذا** جاء احدكم
 اجمعة فلا يقم احد من الغنم الا ان غاب **اذا** جاء
 يطلب عن الكلب فاملاء كفه ترابا **د**
 عن ابن عباس **اذا** جاء رضاء فمناش
 الا ان ترابا الى قبل ذلك **ط** **ك** عن
 بن قاسم **اذا** جاء رضاء فليقبله
 اجمعة وعلقت ابوابه ووضعت اليه
ن عن ابي بصير **اذا** جاء رضاء فمناش
 ابوابه وعلقت ابوابه ووضعت اليه
 فليقبله **ن** عن ابي بصير **اذا** جاء
 من هذه المكان فليوانت غير صرف ولا
 سائل فخذها مالا فلا تتبعه نفسك

[illegible]

افغانی

بشره فكان الانفات قائما مقام الكرم هذا غنى وهو عندك **قوله**
فهي اي فالكلمة التي امر حالها مائة عذرا او فروع هذا الحديث انشا وتلا في
لما قيله لا بد من البالغ والنهاون يحقون المعارف والا صفا قال الحسن ان في
الجنة ان تحترق بتر الحيك وانشا والشر حرام اذا كان فيه شر **حديث**
اذا حرم احدكم الزوجة والولد فعليه الجهاد **ط** عن محمد بن عمار **حديث**
اذا حرم من فلان نفقا واذا ظنتم فلا تحققوا واذا نظروا فامضوا وعلى الله
فتوكلوا **ع** على ابو بصير قال في النهاية الحسن ان يرى الرجل اخاه في غمرة فقتل ان يزول
عنه ويكون له دونه وقال شيخنا الحسن ان يرى الرجل اخاه في غمرة فقتل ان يزول
بعضهم بان يمتني ذلك لنفسه وانما الله اعلم وسبيل الطباع فحق على كل
الرجل ان يحبس فاذا رآه في غمرة ما ليس له احب ان يزول ذلك عنه لانه يرفع عنه
او مطلقا لب و به وصاحبه مذموم اذا فعل بمقتضى ذلك من فقههم او قول او فعل
ويبقى لمن خطره ان يكرهه كما يكره ما وضع في طبعه من حب الشهوات واستشوا
من ذلك ما اذا كانت النعمة كما تروا فاسر بسبعين بها على ما هي عليه في هذا الحكم
احد بحسب حقيقته انتهى **قوله** فلا ينبغي يقال ينبغي ان لا يملك اذا اطلب قال
في النهاية وقال في المضاجح بغية بغية لطلبه واتبعته وتبعته ملكه والاسم البغاة
مثل غراب وينبغي ان يكون كذا معناه يندب بذا موكر لا يحسن تركه واستعمال ما عليه
مهور وقد عدوا ينبغي من لا يفعل التي لا تصرف فلا اقبل وقيل في توجيهه ان اتفقا
مطروح بغا ولا ينبغي ان يفعل في المطاوعة الا اذا كان فيه علاج وانفعال مثل كسره
فانكسر وكما لا يقال طلبه فان طلبه فقصده فانقصده لا يقال بغية فاتبى لانه
لا علاج فيه واجازه بعضهم وكفى غم الشئ انه سمع من العرب وما ينبغي ان يكون
كذا اي ما يستقيم وما يحسن انتهى **قوله** واذا ظنتم فلا تحققوا اراد اذا
عرض لك شك في امره الامور فلا تحققة بان تتبع مواده وما يرد منها **قوله**
واذا نظروا الى اخيه الطرة بكسر الطاء ونحو الباء الت وهم بالشئ وهو مصدر نظير
طيرة وتحريرة ولم يجز في المصدر هكذا غيرهما والمعنى اذا انت منهم بسبب الطرة
فلا تلتفت فاطركم الى ذلك وامضوا لقصدهم وعلى الله فتوكلوا **حديث**
اذا حضرتم موتاكم فامضوا البصر فان البصر يتبع الروح وقولوا اخر اخا فان الملائكة
تؤمن على ما تقول اهل البيت **حديث** عن عبد الله بن ابي راس تغيب الحديث
سنة ثمانية عن النبي صلى الله عليه واله وبغيره وبالفعل ايضا ولا بد ان يفعل
ذلك بغير منظره وقيل لان العين اول شئ يبرح الله الف **قوله** فان
البصر يتبع الروح معناه ان الروح اذا خرج من تحت رقبته البصر باظراسه يذهب
قال شيخنا وفيه هذا دقة فانه يقال ان البصر انما يبرح ما دام الروح في البدن فاذا
فارقه سقط البصر كما سقط الاحساس والذوق في فقه بعد النظر ثلاثين سنة
ان يجاب باحد من ان ذلك بعد خروج الروح من اكثر البدن وهي بعد باقية

في الرأس والعين فاذا خرج من الغم اكرمها ولم يخرج كلها نظر البصر الى القدر الذي
خرج وقد ورد ان الروح على شكل اليد وقد راعضه فاذا خرج بقيتها في
الرأس والعين سكن النظر فيكون قوله اذا قبض معناه اذا انشغى في قبضه ولم
ينته قبضه الثاني ان يحتمل على ذكره كبره العلماء ان الروح لها اتصال بالبدن
وان كانت خارجة فترى وتسمع وترى السلام ويكون هذا الحديث من اقوى
الدلائل على ذلك والله اعلم بما رتبته صلى الله عليه وسلم روح الروح لغتان
التذكير والتأنيث **قوله** وقولوا اخر اخا فان الملائكة تؤمن قال العلماء قوله
صلتم اذا حضرتم الميت فقولوا اخر اخا من يدب وتعلم لما يقال عنده من الدعاء
والاستغفار وطلب اللطف به والتخفيف عنه وفيما اخبار رابعا من الملائكة
على عاد من هناك بان يقولوا امين ومعناها انتم يهون الله الموتى ويثبت
ان يحضر الميت الصالحون واهل الجنة لذكروا وبه دعواه ولم يخلطه فتنتفع بذلك
الميت ومنه بصاب به ومنه تخلفه **حديث** اذا حكم اي حكم فاجتهد فاصاب
فله اجران واذا حكم فاجتهد فخطا فله اجر واحد **قوله** فان حكمه غير الحق
حديث عن ابي بصير قال قال النووي اجمع المسلمون على ان هذا الحديث في عالم
عالم اهل البيت فان اصاب فله اجران باجتهاده واجرا باصائه وان اخطا فله
اجر واحد باجتهاده وفي الحديث فحذروا اي اذا اراد الحكم فاجتهد قالوا وما
من ليس اهل البيت فلا يحل له الحكم فان حكم فلا اجر له بل هو اثم ولا ينفذ حكمه سواء
وافق الحكم ام لا قال شيخنا في هذا قال القرطبي وهكذا وفيه حديث يروى بالحكم
قبل الاجتهاد والامر بالعكس فان الاجتهاد مقدم على الحكم ولا يجوز الحكم قبل الاجتهاد
انفاقا لكن القدر في قوله اذا اراد ان حكم ففقه ذلك مجتهد قال ابو بصير ان
اهل الاصول قالوا يجب على المجتهد ان يحذر النظر عنه وتوقع النازلة ولا يعتمد
على تقدم له لما كان ان يظهر له خلاف غيره انتهى ويحتمل ان يكون القائل بغيره
لا يقتضيه وقوله فاصاب اي صادفت ما في نفس الامر من حكم الله **قوله**
فاخطا اي ظن ان الحق في نفس الامر في جهة فصادف ان الذي في نفس الامر
يخلاف ذلك فالاول اجران اجرا الاجتهاد واجرا الاصابة والآخر اجر واحد
فقط وفيه دلالة على ان الحق عند الله واحد وان المجتهد يخطئ ويصيب
حديث اذا حكمتم فاعدوا واذا قلتم فاحسنوا فان الله يحب
حسنت المحسنين **طس** عن انس **حديث** اذا حكم احدكم فلا تحدث الناس
بتلذذ الشيطان في المنام **قوله** عن جابر **قوله** حكمه قال النووي وشيئا
بفقه الامر وقال في المصباح حكمه حكمه من باب فعل جاعل بفتح الجيم واسكان الثاني
تخفيف واحسن رآى في معناه زوايا وانزل **قوله** تلتذذ الشيطان في المنام
كذا بخطه في الحسن كانه الكبر تلتذذ الشيطان وهي حقيقة خطه في ابن ما حقه به
ثابتة في الحسن والحق عليها وهي فضيلة ويجوز حذف الفضيلة فلعلمها في بعض النسخ

فذكرني وهدى وديك **عنه** جبره اذا
 خرج احدكم من بيته فليقل بسم الله لا حول ولا قوة
 الا بالله ماشاء الله تركت على الله شي ونعم الوكيل
عنه غاب قطيعة اذا خرج كفاخ في بيته فليقل
 ثمانية ايام او ثلث بيته فخرج في ذنوبه كيوم ولدته
 امه وكان سائر ايامه درجته وانه فاعليه الزاب في قبره
 كانت له بكل شاة انقلع منزله من جسده في اجبال
عنه غاب في ذرا اذا خرجت روح العبد فليقل
 مكان يصعدان بها فذكر في روح طيبها وتقول
 اهل السما روح طيبة فانه فليقل الارض صليته
 عليك وعلى جبركنت فيه نعمه فيطهر به الى
 ربه ثم يقول الطغواء الا اذ الاصل وان الكافر
 اذا خرجت روحه فذكر في شاة وتقول اهل
 السما روح جشنة جاء في فليقل الارض فليقل
 انطقوا به الا اذ الاصل **عنه** جبره اذا
 خرج احدكم الى المسجد فليقل بسم الله
 عن زينب النعنية اذا خرجت القننة من في
 صاحبها نظرت فان وجدت مسلما
 في المسجد والاعادت الى الذراع فبنت
عنه غابته اذا خرجت فخر وادعوا
 الثلث فخرجوا الارب **عنه** جبره عن
 سهل بن ابي جهمه اذا خطب احدكم المرأة فان
 استطاع ان ينظر منها الى ما يدعه الى ان كانها
 فليقل **عنه** جبره اذا خرجت
 سها ما غيره فليقل لا اله الا الله اكلمكم
 بسم الله رب السموات السبع وارضها
 العظيم لا اله الا انت عذ جبارك وجعل شارك

[illegible]

۵۶

[illegible]

فان السواد اجمالى **فر** عن **علي** **حديث** اذا خطب احدكم المرأة وهو
يخضب بالسواد فليعلمها انه يخضب **فر** عن عائشة فيه دلالة على وجوب
العلم بها بذلك لانه مع حجب منه عيب دال على الخوفه الدالة على عدم الفتوى
حديث اذا اخذت الخطيئة لانه الاصابها واذا ظهرت فلم تقترفت
القائمة **طس** عن ابى هريرة بانه علمه الحسن **قوس** اذا اخذت خطيئة الشئ
يجب خطا بالفتح والمداسترة او ظهر فهو الاضداد وبعضهم يجعل في الصلاة فارقا
فيقول خطي عليه اذا استتر وخطي اذا ظهر فهو عاف وخطي ايضا **قوس** واذا
ظهرت خطيئة فليعلم على التماسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك
الخطيئة الظاهرة ويغيبونها فتمت ركوعها فيها فكانهم رضوان بذلك يعود
الفرع عليهم لعدم انكارهم ورضاهم وسباني فيه **حديث** اذا دخل
احدكم المسجد فليست على التماسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك
واذا خرج فليست على التماسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك
عندما وايه سجد على اي عدي بانه علامة الحسن وهذا الحديث يستحب
هذا الذكر عند دخول المسجد قال النووي وقد جازت فيه اذكار كثيرة قلت
وقد خصها شيخنا فقال اذا دخل احدكم المسجد قدم رحله يعني وقال اعوذ بالله
العظيم وبوجهه الكريم وسفاته القدوس من الشيطان الرجيم بسم الله والحمد لله
والسلام على رسول الله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم غفر لذنوبنا والنج من
ابواب جهنم وسهل لنا الابواب وزكك وخرج يقول اللهم اني اسالك
من فضلك قلت وفضل الله في النعمة التي لا تحصى **حديث** اذا دخل
احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين **حم** **ع** عن ابى قتادة عن ابى هريرة
قال سمعت رجلا يقول لا اكره بالقاء واخلف في القبة والعمامة
فلما نادى هذه السنة باقل من ركعتين وانفق اثم الفتوى على ان لا يركب ذلك الكذب
وقيل ان بطلان اصل الفقه هو الوجوب والذكر صريح به ابن حزم عدمه وقال القاضي
الاوقات التي منه في الصلوة فيها ليس هذا الا بدخل فيها قلت جماعة من تافها
الادب بالصلوة لكل داخل في غير تفصيل والتمسك بالصلوة في اوقات مخصوصة فلا بد من
تخصيص احد الحرمين فذهب جمع الى تخصيص النوى وتعميم الامر والاصح عندنا بقية
وذهب جمع الى انك وهو قول اخفية والمالكية **قوس** فلا يجلس قال شيخ
شيوخنا صرح جماعة بانه اذا خلف وجلس لا يشرع له التذكار وفيه نظر انتهى قلت
اما اذا جلس ناسيا او ساهيا وقصر الفصل يشرع له فعلها ونقض الحديث انها تنكسر
تنكسر الدخول ولو عن قرب ويكره ان يجلس من غير تحية بلا عذر وتخصيص نفوس وورد
وشنة لابركة وصلوة جازة ونقض الحديث ايضا انه يخرج بها قائما ولا يجلس
فيها وهو ما اخبره الزركشي وقال لا يسنونى لو اوجم بها قائما ثم اراد ان يجلس فاقبل
عدم المنع وكذا الذي مرى والاول اوجه قاله الاجابة ويكره ان يدخل المسجد بغير وضوء

وَأَمَّا خُصْمُكَ فَمَا لَمْ يَكُنْ
وَلَيْسَ لَكُمْ أَمْرٌ عَلَيْهِ
الْشَيْءُ لَكُمْ أَمْرٌ عَلَيْهِ
هِيَ وَأَمَّا خُصْمُكَ فَمَا لَمْ يَكُنْ

بالنسبة الى غيره من المشهور انتهى **حديث** اذا دخلتم على المريض فقلوا
له في الاصل فان ذلك لا يرد شيئا وهو يطيب نفس المريض **هـ** عن ابي سعيد قال
في الكبير **حديث** وضعف عن ابي سعيد اني وقال النوري ورواه ابن ماجة والترمذي
ضعف ونفي عنه حديث ابن عباس ان ثابت في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وآله
دخل على من يعود قال لا بأس بطورائنا والله تع ومعه نفسوا له اطعموه في الجوارق ورواه
فيها نفي ذلك بنفسه كبره وطيب نفسه انتهى وقال شيخنا في الطيب في حله متعلق
بنفسه مضمنا معنى التطبيع اي طعمه في طول امله والام للام كما قال في الطيب
الباء في نفسه زائدة في الفعل ويجوز ان يكون للتعبية لوجه ضيقه عند الاستماع
وبعد الاول رواية ويطيب نفسه **حديث** اذا دخلتم بيوتا
فتكلموا على اهلها واذا خرجتم فادعوا اهلها **حديث** عن قتادة عن
حديث اذا دخلت على مريض فقلوا دعاه كدعاء الملائكة غير
قال الدمري ورواه ابن ماجة وابن النسي باسناد صحيح وحسن لكن الراوي عن عمر بن
ميرون بن مهران ولم يذكر عن النبي قلت هو رجل تابع في الطبقة الرابعة قال في شيخ
مشيوخنا اصله كوفي نزل الرقة ثقة وفي الحررة لعمر بن عبد العزيز وكان يرسل فيقال
فيه رسل سنده صحيح وحسن انتهى في الحديث استحباب طلب الدعاء في المريض لانه
مقسط ورواه ابن ماجة من غير في السنة اقرب الدعاء الى الاجابة دعوة المظفر
حديث اذا دخلت مسجدا فقل مع الناس وان كنت قد ضللت
عن محن الدليل بجانبه علامه احسن فيه دلالة على استحباب هادئة الصلوة لمن صلى
منفردا او جماعة والاعادة تحت مرة واحدة فان اعاد اكثر من ذلك صح الا في
الصبح والعصر فلا يعاد الا اكثر مرة فلو اعادها ثالثة لم تقبل لان الثالثة تافهة ولأنه
لا يصح ليعمل العصر والصبح بكسب منفرد او مقارن **حديث**
اذا ادعى احدكم فليسمع **حديث** لا تقبل الدية ان سالت فاعطيت فان شئت استكره
له **حديث** عن ابي اسحق **حديث** فليسمع **حديث** لا تقبل الدية مع اللاب بالوزن اكثر منه وان
يجزم بوجوه مطلوبة ولا يعلق ذلك بمشئة الله تعالى وان كان ما سأل من جميع ما يريد
فعله ان يعلق بمشئة الله تعالى وقبل معنى العزم ان يحسن الظن بالله في الاجابة **حديث**
فان الله لا يشكره **حديث** قال شيخنا في المدا ان الذي يحتاج الى التعلق بالمشئة
اذا كان المطلوب منه بيان الكراهة على الشيء فيخفف الادعاء عليه ويعلم انه لا يطلب
منه ذلك الشيء الا برضاه وانما الله سبحانه وتعالى في موافقة عن ذلك وليس للتعليق
قائمة وقيل المعنى ان في صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه والاول
اوله قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يقول اللهم اعطني ان تميت وغير ذلك من امور
الدين والدنيا لانه كلام سبيل لا وجه له لانه لا يفعل الا ما يشاء وفيه حكمة في جعل
الشيء على التوكل وهو لفظه وعمل النوري انتهى في ذلك على كراهة التمسك به وهو
وقال ابن بطال في حديث انه ينبغي الدعاء الى الله بجهنم في الدعاء ويكون على جادة الاجابة

ولا يخطأ

ولا يخطئ من الرعدة فانه يدعو كرجا وقد قال ابن عسيرة لا يمنع احد الدعاء بالعلم
في نفس بيني في التفسير فان اتع قد اجاب دعائه فقله وهو ليس حين قال
رب انظر لي اليوم يعقون وقال الدمري في معنى قوله ليعودم المسألة اي يجتهد ويحج
ولا يقول ان شئت كما مستني ولكن دعاء البائس الفقير قلت وكانه استأذنه بقوله
كالمستني الى ان اذا قالها على سبيل التبرك لا يكره وهو حديث انتهى **حديث**
اذا ادعى احدكم فليسمع على دعائه **حديث** عن ابي حنيفة وهو يابض الديلمي
حديث اذا ادعى الغائب الغائب قال له الملك ذلك مثل ذلك **حديث**
عن ابي حنيفة **حديث** اذا ادعى الرجل زوجه فاجابه فليقله ولو كانت على الشور
حديث عن علي بن ابي طالب عليه السلام الصفة وقال في الكبير **حديث** حسن صحيح التور
الذي يخبر فيه ونقد في الكلام عليه في حديث اذا اراد احدكم من امره **حديث**
لحاجة اي عليها ان يحسن ليتكلم فضا دما عضله فيرفع شغل باله ويخلص عقله
قله وبعد كما روي في نسخة **حديث** ان النبي صلى الله عليه وآله دخل على رجل وهو يمس بالعين
وان من المصلين منه لم يأت في دفع هذا انقضى حاجته بها وان كانت فيه حاجة
احمضه ولما نفوت وما هي فيه من بعض المنة او الحاجة الشور لا نفوت وتنفذ على نفسها
وتخرج قلب الرجل انتهى **حديث** وحجولة الشور اي ابغاده ولعل كل الاجابة
ما اذا لم يلزم عليه تلف الطعام وكونه كقول الخضر في الشور ولم يزل يلف فيه
وبعد هذا الحديث في نسخة واحدة **حديث** اذا ادعى الرجل امرأته الى فراشه فلتجب
وان كانت على ظهر قتب البئر اذ غمر زيد بن رستم بجانبه علامة الصفة وقال في الكبير
وفتح انتهى قال في المصباح القتب للبعير وجمعا فكتاب مثل سبب وسباب وقال في القدر
كاصلة القتب للجم كالكاف لغرفة ولا تمنع المرأة نفسها من زوجها وان كانت
على ظهر قتب معناه ائت الحق على طاعة او راحة ولو لم يزل هذا الحال فكيف في
غيره وقيل ان سباب الحرب كن اذا ارادت للولادة طيس على قتب وتقبل
اسلس لزوج الولد واراد ذلك الحال في كل البعير كما نرى ان المني ومن ستر
على ظهر البعير نجا التفسير في ذلك **حديث** اذا ادعى الرجل امرأته الى فراشه
فابت فبات غضبان عليها لغتها الملائكة في تصيح **حديث** عن ابي حنيفة
حديث فابت اي شئت بسبب حرم عليها **حديث** في تفسير المراء
في ترجع كما في الرواية لا في ونقد في الكلام عليه في حديث اذا باتت المرأة صابرة
فراش زوجها **حديث** اذا ادعى العبد بدعوة فلم تستجب له كذب في سنة
عن مهمل بن ايساف **حديث** اذا ادعوا ثمة فادع الله بطن
كفك ولا تدع نظره واما اذا فرغت فامسح بها وجهك **حديث** عن
ابن عباس في حديثه الحسن وقال الدمري ورواه ابو داود وعنه في الحديث
داود وهذا الحديث روي في غيره عن محمد بن كعب كذا واحدة وهذا الحديث
وهو ضعيف ايضا انتهى قلت قال شيخنا قال حافظ ابن حجر هذا حديث

حسن وقد حشد الشيخ الفياضات وورد في حريته احكام معناه وهو صريح
 ذلك ان يجعل بطن البلف الى الوجه وظهوره الى الارض فذلك هو السنة نعم ان يستند
 اركب عاتقه برفع يده او تحط او غلا او نحو ذلك جعل ظهورها الى الارباع واما المراد
 بقوله يدعوننا رغبنا ورغبنا قال العلماء الرغب بسط اليد وظهرها الى الارض
 والرغب بسطها وظهرها الى السماء وسبب الكلام على شرط الدعاء واداءه عند
 حريته الدعاء بولعباده **حديث** اذا دعوت لاصرف اللهو والنقص
 فقولوا اكثر اتصا بك وولدت **م** وان حب كره ان يحرفه حوزة الله الذي
 يتكبر المال والولد ومثله الهداية وصحة البدن والعافية ونحو ذلك وتوابعها ما في كتابنا
 ابن الكشي عن اسحق قال استعمل النبي صلوات الله عليه وسلم في الدعاء الذي يقرأه في
 الله تعالى السبب حتى مات وبعث الدعاء له بالمغفرة ونحوها لقوله ان الله
 لا يقبل ان يبرك به انتهى **حديث** اذا دعى احدكم الى ولية غرض فليجب
 عنه ان يجره الى ذلك لمن لم يقبل وجوب الاجابة بولية النفس وهو الرأى عندنا كما
 سبب **م** الى ولية الطعام المتخذ للنفس مستقاة من الولد وهو
 الجمع وزمانا ومعنى لان الزوجين يجتمعان فله الاذوى وغيره وقال شيخنا
 الولية مختصة بطعام النفس عند اهل اللغة فيما نقله عنهم ابن عبد البر وهو يقول
 عن الخليل ونعلب وغيرهما وجزم به الجوهري وابن الاثير وقال صاحب التكملة الولية طعام
 النفس والاملاك وقيل كل طعام صنع للنفس وغيره وقال عياض في التكملة الولية
 طعام النكاح وحصل الاملاك وقيل طعام النفس خاصة انتهى وعندنا في واصحابه
 الولية تقع على كل شيء ليس له راد من غير من اموالك وغيرها لكن يستعملها
 مطلقا في النفس استعمله في غير ما يقدر فيقال ولية خال وغيره وجزم الماوردي
 ثم القوي بانها لا تطلق في غير طعام النفس الا في نية انتهى ولما الدعوى في غير الولية
 وهي بفتح الدال على المشهور وفي النكاح بغيرها وتقدم الكلام عليها في النكاح في كتابنا
 لعياض ان الولية ما ينفق في دعوى النفس الى الاملاك وهو الحق ولما يبرك
 وتقدم في فصل الولية فاص طعام الدخول واما طعام الاملاك انتهى في التمدح
 بضم المعجمة وسكون النون ونحو الدال المهملة وقد تقدم واخاه خاد معجمة ماخوذ من
 قولهم افرس شديخ اي تقدم عنه في طعام الاملاك بل ذلك لانه تقدم الدخول
 وللخاتمة اعذار على الهمة واليقين المهمة التي كنهها والذال المعجمة ويقال في ايضا
 العذرة بضم عيم سكون وللولاوة عقيقة ولتسميته من الطلح من بضم
 الحاء المعجمة وسكون الراء وبين مهمة ويقال بالقادر وقيل انفس طعام للولادة
 والعقيقة كقوله يوم الابع وقد نزل في ما خاها فيقال في سنة وخمسة وقيل
 بالهاء طعام النفس وقيل انها استلانة المرأة من الطلح واما التي للولادة
 بمعنى الفرج المولود فهي العقيقة ولقد ورد في بعض النسخ وهو الغار او النحر
 او القفل وهي طعام يصنع للقدوم سوارا يصنع القادوم ام صنعه غيره كما افاده

كلام المجمع في آخر صلوة المسافر لكن الذي في الروضة هنا ذكر ذلك قولين ظهر
 الثاني وصيت الازرع الاول وقبل النقية التي يصنعها القادوم والتي يصنعها السافر
 النقية وللبناء اي يمكن المتخذ وكثرة من النور وهو الماوى والمستقر والمصينة
 وضيمته وليست في الولام نظر الاعتبار السرور لكن ظاهر كلامهم خلافه ويؤيد بان
 اعتبار السرور انما هو في الغالب والمادة لما يتخذ بسبب ودائها مضبوطة ويجوز
 فتحها انتهى كلام النووي وعياض مع زيادة في الضبط والاقوال قال شيخنا
 وخاتمة ذكره ان يكون الماهية وتختص بالذات المعينة واخره قاف الطعام الذي
 يتخذ عند خروجه الصبي ذكره ابن الصباغ في التكملة قال ابن الرقعة هو الذي يصنع
 عند ختم القرآن كذا قيده ويحتمل ختم غير مقصور منه ويحتمل ان يكون ذلك في ذمة
 لكل صناعة وذكر المصنف في الروضة ان الولام العقيقة بفتح المعجمة ثم مناهة مكسوة
 وطى ما يندرج في قول رب وتغيب بانها في معنى الاضحية فلما معنى لذكرها في الولام
 وسبب حكايها في الكلام على العقيقة والافندي كرا الضحية واما المادة فغيرها تفصيل
 لانها ان كانت لقوام خصيص في النوى بفتح النون والقاف مقصور وان
 كانت عامة في الجفلى بضم واو بوزن الاول كمال الت عر حن في المشناه
 ندعو الجفلى لازى الآداب منابتة وصف قومه الجود وانهم اذا صنعوا
 دعوا اليها عموما لا خصوصا وحصل المشناه لانه مظنة فله الشئ وكثرة احياء من
 يدعى والآداب بوزن الفاعل في المادة انتهى وقال بعضهم من الآداب بفتح
 سكون وهو لدعوة الى الطعام وينتفع من النوى لا المشناه بفتح المعجمة
 التنا قاله ابن فارس والغاراء وقال الخليل التنا موقوف والموضع مشتقا
 اي بفتح الميم مقصور وقال في ديوان الآداب المشناه التنا وقال في القاموس
 التناك او قد نظم ذلك بعضهم فقال اسامى الطعام ثنان من بعد عشرة
 سائر دعاء موقنة ببيان ولية النفس ثم حوس ولادة عقيقة مولود وكرة
 باني وضيمته ذي موت نقية قادم عذرة او عذار يوم خنان ومادنة
 اخلان لما سبب لها خزان صغير يوم ختم قران وعائنه في النظم تحفة زائر
 قرى الضيف مع نزل له بقران قال شيخنا بكونه خانا وقد نقل ابن عبد البر عياض
 ثم النووي الاتفاق على القول بوجوب الاجابة بولية النفس وقد نظر في المشهور
 من قول العلماء الوجوب وصرح جمهور ان نفية واجبة بانها فرض على النفس
 عليه مالك وغيره بعض ان نفية واجبة بانها مستحبة وذكر المصنف في المالكية انه المستحب
 وكلام صاحب الهداية انه يقتضي الوجوب مع تفرقة بانها مستحبة كما ان ارادها وجبت
 بالسنة لو ثبت فرضا كما علم من قاعدتهم ومن بعض ان نفية واجبة على فرض
 كفاية وعلى ابن ربيع العدة لما صرح بالامام ان كل ذلك اذا عمت الدعوة اما لو خص
 كل واحد بالدعوة فان الاجابة تقتضي شرط وجوبها ان يكون الدعاء كلفا حراما
 رسيده الا في الضرورة المذكورة في كتب الفقه ولها اعذار يقطع بها الوجوب

८८

فقد علموا ان ذلك العبد الذي
افضل عليه نوح النور ان
الذي افضل عليه نوح النور ان
لا نؤمن بها فان عبد نوح النور
محمد عبد الرحمن بن ابي

او نوضع من قبل ان تخلفه **ن** عن عمار بن
اذا راى احدكم المراءاة فليجبه فليخرج الى الصلوة حتى
يقع بهم فان ذلك منهم **حب** عمار **اذا**
راى احدكم رؤيا يكرهها فليقبل على غيره
ثمات حرم وليسف التمس ان اعوز بك من الشيطان
وسينات الاحلام فانها لا تكون شيئا الا لشي
عنه ايجوره **اذا** رأت فانزلت فليقبل الغسل
و غاض **اذا** رايت المذئبا غاض ذكر كرك
وتوقفاء وضوءك للصلاة واذا انقوت الماء
فاغسل **ن** **حب** عمار على
اذا رايت الائمة قد ولدت
ربتها ورايت اصحاب البيان يتجادلون
بالبينان ورايت اخفاه اجماع
الغاة كالنور ولس الناس فذلك
من معالم الامة وانزلها **عم** عن
عن عباس **اذا** رايت اجماعا فليقفوا
لها من يتبعها فلا يقعد حتى توضع **عم**
ن **ع** ابي سعيد وعن جابر **اذا**
رايت القيل قد اقبل من ههنا فقد
افظ القمام **ع** حميد بن ابي اوفى
اذا رايت الناس قد درجت عهدوهم
وحوت امامتهم ولما نوا هكذا او شيك
صاعده الزم بيتك وامك عليك
سك وخذ ما نزلت ودع ما شكر
عليك بارحاضة نفسك ودع
عنك امر القامة **ع** عمار **اذا**
رايت منهم على الجبال فيسكن في مكانكم

ما لم ينبت **حم** غدا في غنمته
 بعد ثبات ليلان في سكونه
 فكلوا من ثمره **و** غدا **و**
 ثم اذروا من الفيل في البر

٧

استدراج قال الامام محمد بن الرزقي في قوله نعم سئسند رحمهم فقال استدراج
الكذا درجة قدره طي نورط وقوله من حيث لا يعلم قال ابو علي سئسند رحمهم
اي كلما اذنبوا ذنباً جديراً باللعن واللعن استغفارا انتهى وقال السفياني سئسند
سئسند منهم من العذاب درجة قدره بالامهال با ادامة الصحة وازداد الثمة من حيث
لا يعلم انه استدراج وهو الانعام عليهم لانهم حسبوه تفضيلاً لهم على المؤمنين انتهى
والآية طبع الحديث والآية وان كانت في الكفار فالعصاة بالقبول عليهم في الحديث
شأن في العصاة اظهر لان الخطاب مع المؤمنين وبما به على الحسن **حديث**
اذا رايت من فبك ثلاث فصال فارجه اجبا والآية والصدق واذا لم رجا
فلما ترجم **عنه** عن ابن عباس **قوله** فارجه الرجا بالمدة فليس القلب
محبوب من حبب نفع او دفع ضرر بخص في المستقبل وبفار في التمني وهو طلب
مالا طمع في وقوعه بان التمني بصفة الكسل ولا يسلك صاحبه طريق المحر في الطاعات
والرجاء بعكس وباني الكلام في اجبا في حرف في حديث اجبا تنبئة من الامان
وتقدم الكلام على الآيات في حديث الآيات وعلى الصدق في حديث اذا اراد الله بعد
فما فتح له فضل فله **حديث** اذا رايت كلما طلعت شمساً من ارجل الارض او غابت
بشرتك واذا اردت شمساً من ارجل الدنيا واتقنته عشر عليك فاعلم انك على حال سنة
واذا رايت كلما طلعت شمساً من ارجل الارض واتقنته عشر عليك واذا اردت شمساً
من ارجل الدنيا واتقنته عشر عليك فاعلم انك على حال قبلة ابن الماركة في الزهد عن حميد
بن عيسى عن حميد **قوله** عن عمر بن الخطاب كان به علامة الحسن **حديث**
اذا رايت من يبيع او يشتاع في المسجد فقولوا لا ارجح الله تجارته واذا رايت
من يشترى فبضائفة فقولوا لا اذنه عليك **حديث** عن ابي هريرة قال انك
قال اصل الثقة يقال شئت الدانة اذا طلبتها واشتدتها اذا غرتها **قوله**
بشر ضالته نفع الباد وسكون السون وضم السين من شئت اذا طلعت
والضالة يقال بالباد والذكر والاني وجمع الضوال مثل دابة ودوات والفتاة
فخصومة بالحيون فصل بنفس واللفظة ما سواه من الاموال كالدراهم والدينار
ونحوها وقد تطلق اللفظة على الضالة بما راز واللفظة لفظ القاف واسكنها الله
الشيء الملقوط **قوله** وشتر عام واحد من جن محترم غير حرز لا يلف لواحد حقيقة
والشيء الملقوط له ثمرة وان يكون ضايعاً بسقوط او غفلة في موت او شراخ
او سحر في دار السلام ودار الحرب فيها مسلمون قال كان في ارض ملكة فلذلك
البد عليها ان ادعاه والافلين بغير منه حتى ينتهي الى المي في قوله وان لم يدعه
وان النج الربح او حارب فوبق في وجهه ولم يعرف المار ب اومات واركة وعند
و تابعه لا يعرف ملاكها فهو مال ضائع لا يملك واحده الى الامام وفي الحديث انتهى
عن ثمة الضالة في المسجد والبيع والشراء ولجج بذلك ما في قوله من الاجارة
ونحوها في العقود قال النور في شرح المذهب بكرة الخصومة في المسجد ورفع

الصوت

الصوت فيه وثمة الضالة والبيع والاجارة والشراء ونحوها من العقود قال
وقال في شرح مسلم قال القاضي قال مالك وجاعة من العلماء بكرة رفع الصوت
في المسجد بالعلم وغيره واجازة ابو حنيفة ومحمد بن سلمة من اصحاب مالك رفع
الصوت فيه بالعلم واخصروا وغير ذلك مما يحتاج الناس اليه لانه يجمعهم ولا بد لهم منه
انتهى قال شيخنا واخرج محمد بن سلمة على ذلك حديث فتاوى باعل صوته او بل الغفلة
من النار قال شيخنا قلت ينبغي ان لا يكره رفع الصوت فيه بالمر غلة وهذا الحديث
شاهد له وخطة الحق وغيره انه ذلك وكذا جميع ما يثبت فيه رفع الصوت كالادان
والاقامة والتبينة والصلوة على النبي صلى الله عليه واله والتكبير في العيد وذلك مخرج في الروضة
في ما كنه **قوله** لا ردها الله عليك ترا في رواية مسلم قال لما جد لم يثن لهذا
وله في رواية لا وجدت اما ثبت لما ثبت له قال النور في قوله لا وجدت
واحد ان يقال من هذا انه عقوبة له على مخالفة وعصيا وينبغي ان يكون بقول الاوحد
فان لما جد لم يثن لهذا او يقول لا وجدت اما ثبت لما ثبت له كما قاله
رسول الله صلى الله عليه واله قال بعضهم هو دعاء على الناشئ في المسجد يوم النحر ان معاقبة
له في ما له على تفضيل قصوده قال في الكبير **حديث** حسن غريب انتهى فهو حسن من طريقة
صحيح من طريق ائمه **حديث** اذا رايت الرجل يتعزى بجزاء ابا حنيفة فاحضوه
بهن ابيه ولا تكونوا **حديث** عن ابي القتيبي الا انما والانتساب في القوم
ومن تعزى بجزاء ابا حنيفة فاحضوه اي استمروه وفي لفظ فاحضوه احضرت المذكر
اي قولوا له اعرض بامرك ولا تكونوا ابا حنيفة بالهين تنكيل له وما رايته انتهى قال
في المصباح عصففت القفمة وهو عليها خضاً امسكتها بالاسنان وبجانبه علامة
الصحة **حديث** اذا رايت الرجل يبع الدابة فاشهدوا له بالامان
حديث عن ابن جريح **قوله** عن ابي سعيد وفي رواية يتعاقد المص
المرا باعنا والمسيح ان يكون قلبه معلقاً به فندم خرج منه ان يعود اليه قال
شيخنا اي شديداً بحث لها والحلازمة للبيعة فيها وليس معناه دوام العقود
بها قال النور في قال هو يتعاطى التمسك وهو الحفظ بالشيء ويجزى التمسك وروى
يتعاقد ويتعاد والاعتقاد معا وروى الى المسجد مرة بعد اخرى الى الامام الصلوة
وكلاهما حسن وقال الطبري يتعاقد اشمل يعني واجمع لما يباينه امر المسجد من الجماعة
واعتقاد الصلوة وغيرها الا ترى كيف يشهد النبي صلى الله عليه واله انما يعرف حديثه
قال في الكشف العامة تنبنا ولما استندم منها ونحوها وتظلمها وتنويرها المصباح
وتعظيمها واعتقادها والذكر **قوله** فاشهدوا له بالامان اي قطعوا له بالامان
قوله صدر عن مواعاة القلب الشاع على بسط القطع **حديث** اذا رايت
الرجل قد عطي زهداً في الدنيا وقلة منطلق فاقتر بوا منه فانه يلقى الحكمة **حديث**
عن ابي هريرة **قوله** عن ابي هريرة قال سئسنا ابن جنيبة الزهد كان اذ
زاد وهاد ووال قال لا ترك الزينة والهادر ترك الهوا والدال ترك الدنيا بجلتها

والزهد في اللغة خلاف الرغبة يقال زهد في الشيء وعز عنه زهدا وزهاده وانما حقيقة
الزهدية فيها اخلاق كثيرة والراجح عند بعضهم تصغير الدنيا بجمعها واختصار جميع
شأنها فمن كانت الدنيا عند صغيرا حقيرة هانك عليه وترك منها زهدا في كل
مالا قرينة فيما تنعم فيها من مطعم ومسكن وملبس وسكن وترك التلذذ بملذذها
واكلها وفيها الرغبات ولا يذوق ذلك الا ما يدبر منه لان الله تعالى يحب ان يرى
الزهد في عهده هذا هو الزهد في الدنيا وانما ترك ما يحب من الحرامات فلا يسمى زهدا
واما ترك ما يحب اخذه من قوام نفسه ومن غزوة نفقته فمعتبه يستحق عليها العقوبة
فالزهد هو المستغنى للدنيا المحقق لها الذي انصرف قلبه فيها الصوفية قد رها عنه
فلا يفرح بشئ منها الا ما رها عنه فما يعينه على ربه ويكون مع ذلك دائم الشغل
بذكر الله وذكر الآخرة وهذا هو الزهد في احوال الزهد فمن منع هذه الرغبة فهو في الدنيا
بشخصه وفي الآخرة بعقله وروحه وقال الفضيل بن عياض جعل الله الزهد في بيت
وجعل مقامه من الدنيا وجعل آخره في البيت وجعل مقامه الزهد وقال حماد
وسفيان الثوري وغيرهما الزهد في المال وقال ابن المبارك الزهد الثقة بالله
وقال عبد الواحد بن زيد الزهد ترك الدنيا والدين وقال ابو سليمان الداراني
الزهد ترك ما تشغل عن الله وقد تقدم للزهد صورا في حديثه اذا اراد
الله بعد خبر انفسه في الدين وتقدم الكلام على الحكمة في حديثه اذا انكأ على العمل
وقال الدمشقي رواه ابن ماجة بسنده في حديثه **حديث** اذا اراد
الرجل يقبل صبرا فلا يفرح ولا يكتفر وانما كانت له ثمة يقبل ظاهرا فتشترى السخطة فتصير
سعد عن حشة قتل الصبر ان عسك الحى ثم يمد بشئ حتى يموت وكل من قتل في غير
سوء ولا حيا ولا خطا فانه مقتول **حديث** فتنزل السخطة قال في الصباح
سخط سخطا في باب نقب والسخط بالضم اسم منه وهو النقب وينعدي نقب
ويأخرف فيقال سخطا وسخطا عليه واسخطا فسطح مثل غصنة فنقبت وزنا
ومعنى انتهى والمراد ما يترتب على النقب من نزول العذاب والعقاب وبجانبه علامة
الحسن **حديث** اذا رايتم الذين يستولون اصحابا يقولوا لعنة الله
على منكم **حديث** عن ابن عمر قال النوراني اعلم ان من بيت الصيام من يفرح
المحرمات سواها لا بسن الفتن منهم ومن لا يملك نفسه من في تلك المحرمات سواها
وقال القاضي سنا صومهم المعاصي الكبار ومنعها ومنعها ومنعها ومنعها ومنعها
وقال بعض الائمة يقبل الله مني قال في حديثه قال النبي صومكم الكلام المصنف الذي
كل من سمع من موال المؤمنين قال من خطب بعد الصلوة صا حلك ومنه بيت
حتان انما هو وليست له كفوف فتمسكها بكم الفداء ومباني فيه زيادة انما
تلك عند حديث لا تشوا اصحابه من حرف لا وقال في الكبير **حديث** شكر **حديث**
اذا رايتم اجنزة فقوموا حتى تختلفكم او توضع **حديث** عن عمار بن ربيعة
قال النوراني هذا منسوخ عند جمهورهم فاما عدم ثمة والله يحب **حديث**

حتى تختلفكم **حديث** عن النوراني وكسر اللام المستدرة اي نصبر واورادها او توضع وبعضهم
ذوق البسك في الصورة الا ان الله اخبر منسوخ في الثانية والله يحب لمن يشبعها
ان لا تقع حتى توضع وقال الشيخ انما هو من قيام من فرت به وتقدم في حديث
اذا تعلقتم اجنزة فامه كفافة **حديث** اذا رايتم اية فاسمى **حديث**
عن ابن عباس **حديث** اية اي علامة من آيات الله اي العلامة على وحدانيته
تقع وعظم قدره او على تحريف العباد من باسل الله وسطوته في ابد داود عن
عكرمة قال قيل لابن عباس زاد الزهد في بعد صلوة الصبح ما انت فداية يعني
بعض بالبرق بدل ازواج النبي صلعم قبل في صفة منبت حتى في ساجد فقبل
له ان يذهب التبعة يعني بعد صلوة الصبح قبل طوع الشمس فقال قال رسول
الله صلعم اذا احببت فيه لم يجد عند موت ازواج العلماء الا فاذا مات عنهم فعند
العلماء من باب اولي واي اية اعظم في زهاب ازواج النبي صلعم ورواية الطائفة
اي اية اعظم من ايات المؤمنين يخرج من بين اظهرا ونحو اجابا لوكا نية علامة
الحسن **حديث** اذا رايتم الاثر لا تظنوا انهم قاتلون فافهموا واخبروا الله
هو الزهد في غير **حديث** عن الامامة **حديث** اذا رايتم كوفي فكمروا
قال النكس بطيفة من التي **حديث** وابن عكرمة بن عمرو **حديث**
اذا رايتم النوراني في الفقر والمرض قال الله يريد ان يصابه **حديث** عن علي قال في
النهاية صلى الرجل الذي يصابه الود ويخلص له ففعل بمغنى فاعل او ففعل وقال
في المصباح وصفي صفتا من بات بعد وصفي فخلص من الكدر فمضاف وصفي
من لفظة الصفة ازلته عنه واصفبه بالالف اترته واصفبه الود واصفبه
انتهى والمراد ان الله يخلص من الذنوب والاثام بسبب صبره على ما يحصل له من الالام
حديث اذا رايتم الاثر القين على رؤسهم مثل اسنة البعير فكمروا الله
لا تقبل طقس صلوة **حديث** اذا رايتم عمورا احمر من قبل المشرق في شهر رمضان
فاذروا طعام منكم فانها سنة جوارح **حديث** عن عمار بن القاسم
حديث اذا رايتم المداجين فاحذروا وجوههم الزراب **حديث** عن حماد بن
عن المقداد بن الاسود **حديث** عن ابن عمر **حديث** عن ابن عمر **حديث**
عن اسن تقدم الكلام عليه في حديث احتوا الزراب في وجوه المداجين **حديث**
اذا رايتم هلال ذي الحجة واراد احدكم ان يقضي فليستك عن شوه وظفره **حديث**
عن ام سلمة تقدم الكلام عليه في حديثه اذا دخل العشر **حديث**
اذا رايتم الرايات السوداء فاجازت من قبل حسان فانورها فان يدها
خلقة الله المهدى **حديث** عن ثوبان قال لما طاع عمار الدين ابن كثر هذه
الرايات السوداء ليست هي التي اقبل بها ابوسلمة الخاسنة فاستلب بها
دولة بني امية ورايات سودا فاني ضمت المهدى انتهى **حديث**
اذا رايتم الرجل اصفر الوجه من غير علة ولا من فذلك من غش السلام في قلبه

وعائنة. والحسن. وابن سيرين. ومنصور. ومغيرة. والاعشى. ولبيد بن ربيعة.
وعطاء بن السائب. وعمار بن القعقاع. والعباس المسيب. واسماعيل بن ابي
خالد. وابن شبرمة. والثوري. وابن عيسى. وقال انه نوكلد للامان. وعمره الزيات
وعلقمة. وعاد بن زيد. والنضر بن سميل. وزيد بن زريع. ويحيى بن سعيد القطان
والنخعي. وطائوس. وابو الهيثم. وسعيد بن قيس. وزيد بن ابي زياد. وعلي بن خليفة
ومعمر بن جابر بن عبد الحميد. وابن المبارك. والاوزاعي. ومالك. والنفدي. وواحد.
وابو نؤز. وابو سعيد بن الاعرج. واذخر. واختاره ابو منصور المازني من ائمة
بل الخ قوم من السلف قالوا انه اولي وعابوا على قائل اني مؤمن. اخرج ذلك ان انه
سببه في كتاب الامان ومنع من ذلك ابو حنيفة وطائفة. وقالوا هو منك والشك
في الامان كذا. واذخر ابن ابي سببه عن عبد الله بن زيد اذا سئل احبكم مؤمن انت
فلا يتك في امانه. واجيب في ذلك باوجه احدها انه لا يقال ذلك شيئا بل هو فانه
سواء اتعنت لان الاعمال معذرة بها كما ان الصائم لا يقسم على الصوم الا في احوالها
وقد اخرج ابن ابي شيبة وغيره عن ابن مسعود انه قيل له ان فلانا يقول لا مؤمن ولا شئني
فقال قولوا له اهو في الجنة فقال الله علم قال فلانا وكنت لا تأكل ولا تشرب ولا
انك لتتذكر وان لم يكن شك لك فقل نعم انك تظن المسح احرام ان شاء الله اثنين
وقول النبي صلى الله عليه وآله ان الله لا يقول وتاليها ان المسكينة راحة الى حال الامانة
فقد يحسن بعضه فيك شيئا لذلك كما راوي البيهقي في الشعب عن الحسن البصري انه سئل
عن الامان فقال الامان امان فان كنت تاني عن الامان بالله وملائكته وكتبه
ورسله واجتهد والثار والبعث احساب فانما مؤمن. وان كنت تاني عن قول الله
تعالى انا المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فوات ما ادرى منهم بالامان وفي
تفسيره طالب النجلي بالاسم في تاول ذلك ان يقال مؤمن بفعل من الامان فانه
يقال مؤمن لانه اعطى الامان والعهد مؤمن لانه ذو امن كقولنا مئمة والامن ليس هو ثوابه
الا لمن اخبرنا الصادق بنجانه فانما مؤمن خفا كانه يقول ناذر امن خفا وهذا
تفرقت في مكان الغيب شئني قال شيخنا قلت وهو قريب من الاول واعلم ان كتاب
في هذه المسألة لفظي لا تفهم على ان ادعائه فجهول ان الاعتقاد اياكم بقره
ادعي فترد وانتهى ذكره شيخنا وقال السعد التفتازاني والحسن انه لا خلاف بين الفقهاء
في المعنى لانه ان اراد بالامان حصول المعنى فهو حاصل في الحال وان اراد ما نزلت
عليه النجاة والتميزات فهو مشبه بغيره ولا يقع بجهوله في الحال فمن قطع بالحصول
اراد الاول ومن فسر الامانة اراد الثاني انتهى وقال في شرح المقاصد المصداق
الاماني المنوط به النجاة ارفلتي حتى لم يعارضات خفية كثيرة من الهوى والبطالان
واخذت فلهذا وان كان خازما بحصوله لكن لا يامن ان يتوهم بشئ من منافيات
النجاة من غير علم له بذلك قال وهذا قريب لولا في اللغة لما يدعيه القوم من الطمع
والتعويل على قال الامان احب من ان الامان ثابت في الحال قطعا من غير شك

فيها والامان الذي هو علم الفوز وآية النجاة هو الامان الموافقة اي الامان والحصول
النجوة واول منازل الامانة فاعتنى السلف به وقرنوه بالمشقة ولم يقصدوا
الشك في الامان الناجي. وهذا يرتفع النزاع بين الفقهاء انتهى **حديث**
اذا سافرتم فليؤمكم افرؤكم وان كان اصغركم واذا ااكم فهو ميركم النبي اكرم
صبره **قوله** فليؤمكم افرؤكم قبل المراء بالافاء الاقفا وقيل هو على ظاهره
وحسب ذلك اختلف الفقهاء وقالوا بظاهره احمد وابو حنيفة وبعض ائمة
يقالوا بتقديم الافاء على الاقفا وقال مالك والشافعي واصحابهم الاقفا بتقديم
على الافاء قال الذي يحتاج اليه من القواف مضبوط والذكر يحتاج اليه من القواف غير
مضبوط فقد يوضع في الصلوة احرافا قدر على لغات الصلوات فيه الاكامل القواف
وطهارة النبي صلى الله عليه وآله في الصلوة على الباقيين واجابوا عن الحديث بان
الافاء من الصلوات كان هو لافقه ولا يخفى ان من يقدم الافاء امانا بحيث يكون
عارفا بما يتبع من معرفة من حال الصلوة فاما اذا كان جاهلا بذلك فلا يقدم في قافي
والسبب فيه ان اهل ذلك الصلوات كانوا يعرفون معاني القرآن فكانوا يحسنون القواف
منهم لا يقرى كان افقه في الدين من كثرة الفقهاء الذين جالوا بعدهم ومن
كانت صفته انه اقراء فانه المقدم وان كان اصغر القوم والى صحة امانة الطهي
المتميزة ذهب الحسن والشافعي وكلاهما مالك والثوري وعلي بن احمد واحمد وابو
المستور عنهما الاجراء في النوازل دون الفواض ويدل الاول ما اخرج في البخاري
من حديث عمرو بن سلمة بكسر اللام انه كان يؤم قومه وهو ابن سبع سنين وحيث
قلنا بالامانة لو احدث من المأثورين كان هو الامام بعد الحديث واضح بالادلة
من غيره فيطلب من بقية الرفقة ان يولوه عليه امير استجابا او وجوبا
على تقديم سابقا في حديث اذا خرج ثلاثة في سفر او جماعة غلانة الحسن
حديث اذا سافرتم في كصب فاعطوا الابل حظها وان سافر
في السنة فاسرعوا عليها السير واذا عرستم في الليل فاجتنبوا الطريق فانها
طريق الدواب وماوى اللواتم بالليل **قوله** عمن صوره **قوله**
ظلمها بالظاء المعجمة وفي رواية خطها بالقاف ومعناها متفارت المراءات
على الرق بفتح واو ودعوات مصطنعها فان كان كصب فقللوا السير وانزكوا
ترعى في بعض النهار وفي اثناء السير فخذوها الذر رزقه الله اياها في السير
باعتزاه من الارض حتى لا تخذ منه ما تمسك قواها ويردسهن عنها ولا تعجلوا
سيرها فتعجزها المرمى مع وجوده فيجمع عليها ضعف القوى مع المكثر منها
واذا سافرتم في كصب يعني القبط فاسرعوا السير ليقر بتمه سفرها افضل
المقصد وبها اقوة ولا تقللوا السير قبلها الفز لانها تنعب ولا يحصل لها
دعوى فتضعف وربما وقعت **قوله** انكصب هو كسر الخاء المعجمة وسكون
القاف المعجمة فقيض انكصب يقال بله خصب وبله خصب **قوله** في السنة

اي كعب **قوله** خطها من الارض قال البضاوي يعني دعوها عشاف عنة
 ترعى **قوله** واذا استقم النور نزل المني فراجا الليل نزل له النوم
 والاشراة يقال عرس واعرس والموس موضع النورين هذا قول الخليل والاكبر
 وقال ابو زيد هو النور والى وقت كان من الليل او نهار **قوله** فاجتنبوا
 الطريق اي اعدوا واعرضوا عنها لان الكثرات وذوات السموم والسماع
 وغيرها يمشي على الطريق بالليل لسهولة ليلها ولان تلتقط منها ما يسقط من المارة
 من مأكول ونحوها **حديث** اذا سجدت فقل لا اله الا انت لا اله الا انت لا اله الا انت
 فلا بد من ثلث بغيره **حديث** عمة عائشة تبشيه يعرف منه معنى الحديث قال ابن
 ماجه حديثنا محمد بن يحيى حدثنا ابو عاصم اخبرني ابي عن الزبير بن عدي عن
 قال كنت اظهر الى ابن ابي عمير فحدثني عن ابي العزالي فانت عائشة ام
 المؤمنين فقلت لها يا ام المؤمنين كنت اظهر الى ابن ابي عمير فحدثني عن ابي
 العزالي فقلت لا تفعل لك ولتفعل فانه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
 فذكره قال الذي يري انقود به ابن ماجه بسناد فيه ضعف ورواه احمد في مسنده
 وابو نعيم في حليته والبيهقي في شعبه نافع عن النضر بن عوف عن ابي عمير قال ابن
 جابر في النقا حديث جدي فقلت اقف على ترجمته وقال شيخنا شيخنا
 نافع عن عائشة فجهول من الثالثة واوهم من زعم انه مولى ابن عمر انتهى قال
 الذي يري ونقص الادان حديث عائشة هذا في مسنده جابر انتهى فقلت
 وبجانبه علامة الحسن في ثنايا ما تقدمت طرقة حكمه بالحسن او حسن من غير
 طريق ابن ماجه ولهذا لم يحكم الذي يري عليه طريق احمد وابو نعيم والبيهقي شيئا
 قال الذي يري يستدل به في الاجابة في كتابنا على ان المريد ينبغي ان لا يترك مكانه
 الا ان يكون قصده في الله استفادة علم هذا اذا سلم له حاله في وطنه قال
 لم يسم فليطلب من المواضع في حقه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يلد الله ولا يلد الله
 عباد الله فاني موضع رايته فيه رفقا فافهم وجه الله تعالى وهذا الحديث رواه
 الطبراني واهم من حديث الزبير بسناد ضعيف قال ابو نعيم رايته مسندا
 التوري قد جعل جوابه على كنهه واخذ بيده فقلت الى ابن ابي عمير قال الى
 موضع املاء خبره بذكره وكان سفيان يقول اذا سمعت بقية فيها رخص
 فاقصد بها فانه اسم لك ولتلك واقل طمك وقال له رجل ان عومت على المي ولة
 حكمة فقال اوصيك بلاث لا تصليين في الصلوات او لا تصليين في رتبتي ولا تظن
 صدقة وانما كره الصلوات للشبهة واعتقاد الفصل فيه خبر كثر الى ذلك فيجوز
 عليه **حديث** اذا سجدت للعبد من اتبع من غير ان يراها بجملة ابتلاء
 في حرمه في اعله وما له ثم يصبر على ذلك حتى ينال المنزلة التي سبقت له من
 عز وجل **حديث** وفي رواية ابن داسه وابن سعد عن محمد بن خالد السلمي
 عن ابيه عن جده بجانبه علامة الحسن **حديث** اذا سجدت رجا بعلم

منك فلا تشبه بما تعلم منه فيكون اذ ذلك لك وبالله عليه ابن منيع
 عنه ابن عمر **قوله** سلكك التبت التبت وقد تقدم في انق الله ولا يجوز
قوله فيكون اذ ذلك لك اي يتركك حذرك وعدم انقصارك
 لنفسك **قوله** وبالله عليه قال في النهاية الوبال في اصل النقص والمكره
 ويريد به في الحديث العذاب في الاخرة وبجانبه علامة الحسن **حديث**
 اذا سجد العبد سجدة سبعة ارباب وجهه وكفاه وركبته وقدماه
قوله ارباب بالجمع ارباب بكسر اواو له واسكان ثابته وهو العضو في
 الحديث ان اعطى السجدة سبعة وانه ينبغي لثابت جدال بسجده عليها
 كلها وان يسجد على الجبهة والالاف جميعا اما الجبهة فلا تها الاصل والالاف
 تتبع لها يجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والالاف مستحب
 فلم يتركها حازر ولوا قصر عليه وترك الجبهة لم يحرم هذا من حيث هو
 وما لك والاكبرين وقال ابو حنيفة وابن القاسم في اصحاب مالك لم ين
 يقصر على اثنائها وقال احمد وابن حبيب في اصحاب مالك يجوز ان يسجد
 على الجبهة والالاف جميعا لظاهر الحديث وقال الاكبرون بل ظاهر الحديث
 انما في حكمه عضو واحد لانه في الحديث سبعة فان جعلوا عضوين صارت
 ثمانية واما البدان والركبتان والقدمان فيجب وضعها بحيث يكون
 الوضع المجزئ مقارنا لوضع الجبهة لا منفقة ما ولا متاخرا وبجانبه الخيل
 عليها ويكفي وضع ج و منها فلو اقل بعض منها لم يقع صلوته واذا
 او جنباه لم يجب كشف الكفين والقدمين والركبتين لكن يجب ستر
 بعض الركبتين من الاعلى وبعض السرة من الاسفل ويجب كشف
 الكفين والقدمين الا لاسن اقف فستر القدمين **حديث**
 اذا سجد العبد طهر سجده ما تحت جبهته الى سبع ارضين **قوله** عمة عائشة
حديث اذا سجدت اركعتك فلا يركبها برك البعير وليضع يده
 قبل ركبتيه **قوله** عمة ابي حنيفة **قوله** فلا يركب برك البعير فلو ان
 يركب على ركبتيه قبل يده اذا اراد البروك وهذا الحديث منسوخ بحديث
 سعد بن ابي وقاص قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فادركنا بالركبتين
 قبل اليدين رواه ابن حنيفة في صحيحه وجعلوه عمدة في النسخ قال النبي
 واكثر العلماء على تقديم الركبتين وقال الخطابي انه اثبت من حديث تقدم
 اليدين وهو روي بالمعنى واحسن في الشك والى العين وبجانبه علامة
 الصحة **حديث** اذا سجدت اركعتك فليسا ترفع يديك عن الارض عني الله تعالى
 ان يكف عنه الغل يوم القيامة **قوله** عمة ابي حنيفة **قوله** الغل قال
 شيخنا وغلة جوره اي جعل يده وعقبة الغل وهو القيد المختص بهما
 انتهى **حديث** اذا سجدت اركعتك فليقعدن ولا يقعدن زراعية

افترش الكلب **سم** **ه** وابن حنبل والفضاء جابر قال في الكبير
ت حسن صحيح **قوله** فليجندل اي كونوا متواسطين بين الاثرين
والقبض وقال ابن دقيق العيد لعل المراد بالاعتدال هنا وضع يمينه اليسرى
على فوق الام لئلا الاعتدال احتسب المطلوب في الركوع لا بالي هذا **قوله**
ولا يفرش ش يجوز في يفرش لغيره على النسي والفرش على النسي والمراد به النسي
والاقرش بمعنى لا يثبت ط والمفرد يعني يديه على الارض كالفرش والبطا
وفي رواية الصحيح ان يفرش الرجل افرش السبع قال ابن سريته وهو ان
يضع ذراعيه على الارض في التمدد ويقضي برفقه ولهذه الارض وكلمة
التي عن ذلك ان تركه شبه بالتواضع والبلغ في تمكين الجبهة والفت وابعده
من معيته الكسالى اذا المنسبط كذلك شعر بالنهاون بالصلوة
وسبانه فنه من يدره عندلوا **حديث** اذا سجد فضع كفيك
وارفع رجليك **حم** عن المراد قال النووي مقصود الحديث انه ينبغي
للمصلي ان جدان يضع كفيه على الارض ويرفع رقبته عن الارض وعن جنبه
رفعا بليغا بحيث يظهر باطن ابطيه ذالم تكن مشورة وهذا ادب متفق
على استحبابه فلو تركه كان مستبأ تركه كذا في التنبيه وصلوة صحيحة واجبة في
هذه الامة شبه بالتواضع الاخر ما قبله **حديث** اذا سجد فضع كفيك
وسادتك نيتك فانت مؤمن **حم** **حديث** **ط** **ك** **ع** **ب** **حديث**
اذا سجد في ارض خصبة فاعطوا الارض خطرها واذا سجد في ارض محدبة
فاجعل عليها واذا سجد في ارض مسوية فاعطوا الارض ما في يديك
داية النزاع عن اسن تقدم الكلام عليه في حديث اذا سجد فضع كفيك
علامة الحسن **حديث** اذا سجد فضع كفيك **قوله** المملوك مشاغل المعبود والامة **قوله**
فعله ولو معناها التقليل نحو ولو لطاف محرو ولو شق عمرة ذكره ابن
السمعاني في القواطع واما ان التقليل مستفاد مما بعد لو من الصيغة
قوله الركني **قوله** بنش بموحدة ثم بنون ثم شين معجمة مستدرة
والنش بفتح النون واث من المعجمة الشديدة قال الجوهري والنش غشوة
درهما ويسمى الاربعين اوقية ويسمى العشرين نشا ويسمى خمسة
شئون وقال شيخنا النش نصف الاوقية وقيل النصف من كل شئ
انتي قال ابن سريته لعل المراد بالنصف هنا نصف اوقية وهو عشرة
درهما والمراد ان المملوك اذا سجد يباع ويبيع البائع انه سجد و
ويشبهه لغيره وجزم الخطابي بان النش عشرة درهما قال هكذا
يفتر وفيه دليل على ان الرقبة عيب في المالك يردولها ويحصل
بسببها النقص من الثمن والقيمة قال وليس في هذا الحديث دليل على

سقوط القطع على المالك اذا اسرقوا من غرسه او من غرسه او من غرسه
انه قال اقيموا الحدود على ما حكمت بما لكم وقال عامة الفقهاء لا يقطع العبد اذا سرق
واما قصده بالحد ان الحد روق لا يمسك ولا يصوب لكن يباع وبسبب
به من ليس بروق وقد روى عن ابن عباس ان العبد اذا سرق لا يقطع وعنه عن
ابن سريج وسائر الناس على خلافه **قوله** قال الرازي قطع العبد غدا اذا سرق
واجب ولما لا يقطع اذا سرق في اياه فاضلوا في قطع على ثلث غدا بانه اذا سرق
ان فليقطع سواء طوبى في اياه وبعد قدومه الثاني هو مذهب مالك لا يقطع
سواء طوبى في اياه او بعد قدومه لان الابن مضطرب ولا يقطع على مضطرب الثالث
مذهب احمد يقطع بعد قدومه ولا يقطع ان طوبى في اياه لان قطع قضاء على
سيده وهو لا يرى القضا على الغائب والذليل على وجوب القطع عموم الامة وروى
البيهقي وغيره عن نافع ان عبد العبد لله بن عمر بن عمر وهو ابن نبت به الى سعيد
بن الحارث وكان امير المدينة ليقطعه فالي سعيد ان يقطع به وقال لا يقطع به الا ابن
اذا سرق فقال له ابن عمر اني كتاب وجدت هذا فادبه ابن عمر فقطعت به
وروى البيهقي من حديث الربيع عن ابن نافع عن مالك عن الارزقي ابن حكيم
انه اخذ عبدا ابقا قد سرق فكتب فيه الى عمر بن عبد العزيز ان كنت اسمع ان لعبد
الابن اذا سرق لم يقطع فكتب عمر ان الله يقول وان روق رقة فاقطعوا
ايديهما الاية فان طلعت برقة ربع دينار او اكثر فاقطعوا وبما انه علامة الحسن
حديث اذا سقى الرجل اياه الماء **ط** **ح** **ع** **ب** **حديث** **ط** **ك** **ع** **ب** **حديث**
علامة الحسن ونقدم معناه في اذا سقى الرجل على افعله **حديث**
اذا سقطت فقه احدكم فليط ما بهامه الاذي ولياكلها ولا يدعها للكل
ولا يمسح بده بالمخيل على يلقها او يلقها فانه لا يدري في اتي طعامه اكره
حم **م** **ن** **ه** عن جابر تقدم الكلام عليه في حديث اذا اكل احدكم طعاما
حديث اذا شرب احدكم شربا فليط ما بهامه الاذي ولياكلها ولا يدعها للكل
ثم بناول اياه **ط** **ك** **ع** **ب** **حديث** اذا سقى احدكم احد من
اهل الكتاب فقولوا وعليكم **حم** **ق** **ت** **ه** عن اسن قال النووي ان
العلماء على اهل الكتاب اذا سئلوا عن اهل البيت وعليكم السلام
بل يقال عليكم فقط او عليكم بآيات الواو وحذفها واكثرها وايات
بآياتها وفي معناه وجه آخر انه على طاهره فقولوا عليكم الموت فقال
وعليكم ايضا اي كن وانتم فيه سواء كلنا نموت والثاني ان بالواو وهذا
للاستيفان لا للعطف والتشريك وتقدمه وعليكم مات تحقونه من الدم
واما من حذف الواو فتقدمه بل عليكم الت ثم قال التقال اختار بعض العلماء
منهم من جيب المالك حذف الواو لئلا يقتضي التشريك وقال غيره بآياتها
كما هو في اكثر الروايات وقال بعضهم يقول عليكم السلام بكسر السين اي سبحا

وهذا ضعيف وقال الخطابي عامة الحديثين يرون هذا الحرف وعلمكم بالواو وكان
 ابن عينية برويه غيره واو وقال الخطابي وهذا هو الاصح لانه اذا حذف الواو
 صار كلامهم بعينه مردودا عليهم فافقه واذا ثبت الواو اقتصى المثلثة معهم فبقاوا
 هذا كلام الخطابي والاصوب ان حذف الواو وابانها جازان كما صحت به الروايات
 وان الواو اوجود كما في اكثر الروايات ولا حجة فيه لان التمام الموت وهو علينا
 وعلمهم ولا فرق في قوله بالواو وانتهى قال شيخ سيوفنا وانه نقله من عالم السنن
 للخطابي فانه فيه كذب وقد رجح الخطابي عنه ذلك فقال في الامام من مخرج
 البخاري لما تكلم على حديث عائشة من كتابه الادب بالاحكام ان الذي اذا دعي
 بشئ ظاهرا فان الله تعالى لا يستجيب له ولا يجرد عاوه كحل في المدح عليه انتهى وسبب
 الكلام على هذا الكفر بالسلام في حديث لائبة واليهود والاضاري بالسلام
 من **ج** فلا **حديث** اذا سلم الامام فردوا عليه غيرة اي نبوي الامام
 بسلامه الرد عليه بالاولى او الثانية ويستلزم الامام ان لا يسلم الا بعد تسليم
 الامام وهذا انفع قوطم من على باب الامام نبوي الرد عليه بسلامه لا ولي مع
 ان الامام بعد لم يسلم عليه لان الامام انما يسلم عليه بالثانية **حديث**
 اذا سلمت الجمعة سلمت الامام واذا سلم رمضان سلمت السنة **قوله** في الاثر
عبد الله بن عمار قال في الكبر **حديث** وضعفه واورده ابن الجوزي
 في الموضوعات قال شيخنا قال صاحب الموضوعات تفرد به عن غيره وهو كذاب
 قال شيخنا قلت في هذا البيهقي في السبعين من طريقه ولم يفرد به انتهى **حديث**
 اذا سمع احكم النداء والانا على يده فلا يصح حتى يفتي حاجته منه **حديث**
 عن ابي بصير **قوله** النداء هو الاذان كما سباني عن الرازي قيل اراد بالنداء
 اذان بلال الاول لقوله صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا
 حتى يؤذن ابن ابي عمير **قوله** والانا ارفع على انه متداء وغيره ما بعده
قوله فلا يصح بالجملة انتهى يفتي باحة الشرب من النداء الذي في يده ان
 لا يصح حتى يفتي حاجته والمعنى انه يباح له ان ياكل ويشرب حتى يفتي في دخول
 الفريضة باليقين والظاهر ان الظن الغالب بدليل يلحق باليقين هنا
 اما انك في طلوع الفريضة والليل اذا ترد فيها فقال اصحابنا يجوز له الاكل
 لان الاكل بقاء الليل قال النووي وغيره ان الاحباب اتفقوا على ذلك ومنه خرج
 به الدرر والندى والنجي وخلاف لا يحصون **حديث** اذا سمعت الرجل
 يقول هكذا الناس فهو اهلهم **حديث** عن ابي بصير هذا لفظ الموطأ في كتاب
 اجتماع اخر الموطأ ولفظ مسلم اذا قال الرجل هكذا الناس الى اخره فسط
 برفع الحاف وهو مشعر على انه افعل التفضيل اي ستمه على كافي اكله
 لا يعلم فهو من اهلهم ويقطعها على انه فعل ماضى اي هو يسمي الى الهلاك
 لانهم مطلقا في حقيقة قال النووي وانفق العلماء على ان هذا اللفظ انما هو

فمن قاله على سبيل المازر على الناس واخفاهم وتفضل نفسه عليهم وتبين
 احوالهم لانه لا يعلم شره تعالى في خلقه قالوا فاما من قال ذلك تحريفا لما يرى في
 نفسه في الناس من النقص في امر الدين فلا بأس عليه كما قال لا اعرف
 من امر النبي صلعم واصحابه الا انهم يصيرون جميعا هكذا فافقه الامام مالك
 وتابعه الناس عليه وقال الخطابي لمعناه لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر
 ما بهم ويقول من الناس وهذا كوا وكجوزك فاذا فعل ذلك فهو
 اهلهم اي اسود حالهم بما يحقه من الاثم في غيبتهم والواقعة فيهم وبما اذا
 ذلك الى العيب بنفسه ورواه انه منهم قال ابن سنان وقد يقول هذا
 على جهة الوعظ والتذكير ليعقبا الاثر بان ابن جهم الملقب وشذرك الملقب
 كما قال الحسن ادر كنت اقواما لوراكم لقالوا لا تؤمنون بيوم احساب
حديث اذا سمعت جهرتك يقولون قد استفتيت فقد استفتيت
 واذا سمعتهم يقولون قد استفتيت فقد استفتيت **قوله** عن ابن مسعود
 عن كلثوم بن ابي قال لدمري هذا الحديث نظره ما في الصحيحين عن ابن مسعود
 عن علي بن ابي طالب جواز فاشوا عليها خيرا فقال وجبت وجبت وجبت
 وخر عليه باخي فاشوا عليها خيرا فقال كذبك ثم قال انتم شهداء الله في
 الارض من ائمتهم عليه خيرا وجبت له الجنة ومن ائمتهم عليه خيرا وجبت له النار
 انتهى والمراد ان الشخص اذا اتى عليه جهرته ان الحسن كان ذا اهل الاحسان
 واذا اشوا عليه شرا كان من اهل جهنم والثناء في السر للموتاة والامانة كلمة
 وحقيقته انما هي في الخبر قلت وهذا راى الجمهور وعند من عبد السلام انه
 حقيقة فيها وقد تقدم الكلام على ذلك في حديث ذا النبي عليك جهرتك
 وبما بينه علامه الحسن **حديث** اذا سمعت النداء فاجب دأعي الله
قوله عن كعب بن عجرة بجاهه علامه الحسن **حديث** اذا سمعت النداء
 فاجب عليك التكسفة قال صبت فرجة وان فلا تضيق على اخيك واقرأ
 ما شفع اذ نك ولا تؤذ جارك وصل صلوة مودع الوتر السجدة في اللبابة
 وابن عكرمة اسن **حديث** اذا سمعت النداء فقولوا مثل ما يقول
 المؤذن مالك **حديث** عن ابي سعيد **قوله** اذا سمعت طاهرا فاحصا
 الاحابة بمن يسمع لوراى المؤذن على المنارة مثلا في الوقت او علم انه يؤذن
 ولكن لم يسمع اذ انه لم يسمع له لا يسمع له المتابعة قاله النووي في مخرج
 المذهب **قوله** النداء قال الرازي اي الاذان سمي به لانه نداء الى الصلوة
 ودعاء اليها **قوله** فقولوا مثل ما يقول المؤذن طاهرا انه يقول مثل قوله
 في جميع الكلمات لكن وردت احاديث يستثنى حتى على الصلوة وخرج
 على الفلاح وانه يقول بدهما لاول لا قوة الا بالله وهذا هو المشهور عند جمهور
 رجال النووي هو عام مخصوص بحديث عن انه يقول في احوال لا قوة

الفرار أصلاً فلا يدخل في النبي الثالث من عرضت له حاجة فإرادته ورجوعها اليه
إلى ذلك أنه قصد الراحة من المأقمة بالبلد التي وقع بها الطاعون فهذا العمل الشرائع كان
يكون الأرض التي وقع بها ونحوه والأرض التي يتوجه إليها صحيحة لينتجبه هذا القصد من
منع نظره صورة الفرار في الجملة ومنه أجاز نظر إلى أنه لم يتحقق القصد للفرار وإنما قصد
النداء قال شيخنا وقد صرح ابن حزم في صحيحه بأن الفرار من الطاعون من الكبائر
وإن الله يعاقب عليه ما لم يعف قال شيخنا وقد اختلف في حكمه ذلك فبعض من يعزى
لا يعقل معناه لأن الفرار من الطاعون من الكبائر ما هو به وقد يفر من هذا الموت فينبغي أن يعلم
حقيقته وقيل هو موعظ بأن الطاعون إذا وقع في البلد غمر جميع من فيه من جهة سبب
فلا يقبل الفرار منه بل إذا كان جلياً فله موت سواء أقام أم رحل وكذا العكس ومن
عمم كان الأصح في مذهبه أن تصرفات الصبي في البلد الذي وقع فيه الطاعون كتصرف
المريض مرض الموت فمما كانت المفردة قد تفتت ولا انفكاك عنها تفتت الإقامة
لما يخرج من الجسد الذي لا يلبس بالعقل وهذا أجاب ما ذكره من أن المنية أيضاً
لوتوارد الناس على الخروج تبقى من وقع به حاجة أعجزه وج فضاغت مصالح
المريض لفقد من يتبعه والموتى لفقد من يحضره ولما لا يخرج إلا قوماً على السوء
من كسر قلوب من لا قوة له على ذلك وقال ابن عبد البر الذي يخرج لا يمان بالفرار
والنبي عن العذر ولم يرفع ملامته النفس وقال ابن قتيبة منعه الخروج للأنفوس
أن الفرار يجنب من قدراته وعن العذر ولم يكون أسكن لأنفسهم وأطيب لعيشهم
وفي الحديث جواز رجوعه فإرادته دخول بلد أمان بها الطاعون وإن ذلك ليس من
الطهارة وإنما هو من منع الألفاء إلى التهلكة أو تركه ليرجع ليعف من يدخل إلى
الأرض التي وقع بها لنودها الطعن المحدث الذي عنها **حديث**
إذا سمعتم تقوم قد خفف بهم من قرياً فقد أطلت الساعة **حرم** وإياكم في الكفر
ط عن لقمة الطحال **حديث** إذا سمعتم المؤذن فقولوا له قول
ثم صلوا على فاته من صلى على صلوة صلى الله عليه بها عشر ثم صلوا الله إلى الوسيلة
فإنها منسلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبده من عباده وأروا أن الكون أيا هو من سال
إلى الوسيلة حلت عليه الشفاعة **حرم** عن ابن عمر وقد تقدم الكلام عليه في هذا
النداء **قوله** صلى الله عليه بها عشر **قوله** قال القاضي عياض معناه رحمة وتضعيف
أوجه لقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد تكون الصلوة على وجهها
وظاهرها نشر بقلبه بين الملائكة كما في الحديث وإن ذكرته في صلاة ذكرته في صلاة خير
منهم قال ابن الرومي قيل قد قال الله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فما فائدة هذا
الحديث قلت أعظم فائدة وذلك أن المؤمن إذا أتى من جاء بالحسنة فضاعف
عشره والصلوة على النبي صلوة حسنة معقولة إيمان أن يعطى عشر درجات في الجنة فائدة
بغالي أنه يصلي على من صلى على ما سوله عشر أو ذكر الله للعباد أعظم من الحسنة مضاعفة
قال وتضمن ذلك حتى زاده كفاً به عشر حسنات وحط عشر سيئات ورفع عشر درجات

كما ورد في الحديث **قوله** ثم صلوا الله إلى الوسيلة إلى أهله قال النووي
قال ذلك قبل أن يوحى إليه أنه صاحبها ثم أخبر بذلك ومع ذلك فلا تنزل من الصلاة
بها فإن الله يزيد بكثرة دعاء أمته رفعة كما زاده لصلواتهم ثم أنه يرجع ذلك عليهم
بمثل الجور ووجوب شفاعته وقال النووي قال أهل اللغة الوسيلة المنزلة
عند الملوك وقال هي أن يكون في الجنة في عند الله بمنزلة الوزير عند الملك لا يخرج لأحد
رزق ولا منزلة إلا على يد غيره وبواسطته **قوله** حلت عليه الشفاعة أي وجبت
وقيل غشبه ونزلت به **حديث** إذا سمعتم فقدوا الحسن بن سفيان
وإياكم في الكفر **ط** عن أبي هريرة الثقفي تقدم معناه في حديث أدب الأسما إلى الله
حديث إذا سمعتم فكلوا يعني على الذبحة **ط** عن أنس بن مالك
يقول سمعت رسول الله وأبي بكر بن أنس يقولون بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم كان في أيام
الأنفة كثر قبل التسمية وبعد ما لا يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر
ويقول بعد ذلك اللهم هذا منك واليك فتقبل مني ولما رايته ينادي بذكر واسن
الكبير بعد التسمية عند الخروج في غير أيام الأنفة **حديث** إذا سمعتم
فكلوا فلا تقربوه ولا تحرموه البزاز غير رافع **قوله** فلا تحرموه بالجماء والركاء
المطلعين من كل ما **قوله** في الذكر بعده ولا تقربوه وجهاً إلى الآخر ولا تقربوا
الله وجهه فلا تقربوا إلى القوم هذه الحسن لأن الله تعالى صورته وقد صرح
كل شيء خلقه **حديث** إذا سمعتم الولد ينادي فأكبروه وأوسعوا له في
المجلس ولا تقربوه وجهاً **قوله** عن علي **حديث** إذا شرب أحدكم
فلا تفتش في الماء وإذا أتى أخاه فلا يمشي ذكره بميمه ولا يمشي بميمه **حديث**
عنه في قوله **قوله** في الماء أي داخله لأنه ربما حصل له تقرب من النفس
لكون المتفتش كأن متغير الفم ياكل مثلاً أو بعد عنده بالسواك والمضمضة
ولأن النفس يصعد بنحو المصطرة والنفس في هذه الأحوال تستنشق
زيادة على ما في حديث إذا بال أحدكم فلا يمشي ذكره بميمه **حديث**
إذا شرب أحدكم فلا تفتش في الماء إذا أراد أن يعود فليخ الماء ثم يعود كان
يريد من غير أن يهرأه **قوله** في الماء هو عام في كل ما وفيه طعام وأمر
أوليس فيه شيء لأنه يقدره وربما يفتقر راحة كما تقدم قال الحكمي لما نهي عن التفتش
في الماء لأن النبي راكض يرتفع فيه المعدة أو ينزل عن الرأس من غير أن يهرأه
أن يتلقا بالماء ولما أن يفر السور على غير السار يستفاد به ويحاشه عليه
الحسن **حديث** إذا شرب أحدكم فليمتص مضاً ولا يبتع غشاً فإن
الكباد من البت **ص** وابن السني وابن القيم في الطب **قوله** عن ابن سني
حديث إذا شربتم الماء فاشربوه مضاً ولا تشربوه غشاً فإن البت
يورث الكباد **قوله** عن علي قال الكبد هي مصفوفة الشئ بالكسر مضى مضاً وكذا
أعصره منه والمتصفح المضى في هذه **قوله** ولا تشربوه غشاً قال في المصباح

عنه انما لا يشرع في الصلاة الا بعد ان يقرأ الحمد والثناء على النبي صلى الله عليه وسلم
فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان
فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان
فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان

حكم من رده عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
احدكم في الاثنين والواحدة فليجعله اعادة
واذا اشك في الاثنين والثلاث فليجعله اعادة
اثنين واذا اشك في الثلاث والاربع فليجعله اعادة
ثلاثا فليكون الوهم في الزيادة ثم يتيمم ما بقي
من صلاته ثم يسجد سجدتين وهو على راس
فيلان بسلام ثم **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
بن عوف اذا اشك احدكم في صلاته فليقل
الشك على اليقين قال ابن سنيق انما سجدة
سجدتين فان كانت صلاته تامة كانت
الركعتان نافلتين والسجدة نافلة وان كانت
ناقصة كانت الركعة تمام الصلاة والسجدة
رغم ان الشك **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
اذا اشك احدكم في صلاته فلم يدرك اثنين
صلى ركعتين فليقل الشك ويدل على اليقين
حكم من رده عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
واهل النار والاهل الجنة في الموت حتى يجعل
بين الجنة والنار ثم ينجح ثم ينادي يا اهل
الجنة فخلو ولا موت ويا اهل النار فخلو
لا موت فليدروا اهل الجنة فورا الى فرحهم
وزيدوا واهل النار صرنا الى اضرهم ثم
عن ابن عمر اذا صلى الامامة ففعلوا ما فعلوا
شعرا معاوية اذا صلى احدكم فليتم ركوعه
ولا يفر في سجده فانما شئ ذلك مثل
اجابك يا كل الهة والتمنن فما يغني عن عام
وابن عمر عن ابي عبد الله الاشوري اذا صلى
احدكم الركعة فليد منها لا يبر الشيطان فيها

فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان

بالثناء

فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان

فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان
فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان
فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان

بالثناء على الله تعالى ثم الصلوة على النبي ثم دعوت لنفسه فقال النبي صلتم سبل
تخطه **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
حكم من رده عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
وجوب الصلوة على النبي صلتم في التشهد وهو واحد الالة التي استدلت
بها على الوجوب **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
بالتدين والتدبير لقوله تعالى ما شاء فيه دليل على انه يجوز الرجوع
لا يجوز الرجوع بمقتضى التدين جارية صفة كذا وكذا فان ادعى انه لم يطل
صلوته على هذا القول فاني البيان وانه اذا ادعى بما يجوز ان يطلب منه المخلون
طلبت قال الاشوري وكان ضابط للوجه التقدم **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
اذا صلى احدكم فليصل الركعة وليد من متره لا يقطع الشك عليه صلوة
حكم من رده عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
ان لا يزيد ما بينه وبينها على ثلاثة اذرع جدا كان او سارته او عصا
او نحوها وكذا بين الصفين وهو مقدار سجدتين على التواضع قال ابن سنيق
وقد صلى النبي صلتم في الركعة وكان بينه وبين ما كان قريبا من ثلاثة اذرع
رواه البخاري عن ابن عمر فلو خالف المصنف في ذلك فليست بعد عن متره اكثر من ذلك
كان كما لو صلى في غير متره قال ابن المنذر وكان ما كان يصلي فليست بعد عن متره
فيمر به رجل لا يعرف فقال له ايها المصنف ادن من شريك قال فليقل تقدم ويقول
وعليك السلام ثم تعلم وكان فضل الله عليك عظيما فمعه فاذ ادعى الى الركعة
الاصغر القدر حرم المكرور بين يديه **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
بالسبب ما بين يديه يدعى المصلي قال في شرح المصابيح معناه بدو من السجدة
حتى لا يشوش الشيطان عليه صلوة النبي ويجوز في العيون من يقطع الزرع والنصب
والكسر ونحوه العيون وتكسر لانتفاء الكسب لانه جواب لادعي قوله فليقل
في قوله لا يبرك ان حقه الجواب انه لم يفعل في قوله نعم عليكم الفهم فان قدره
احفظوا انفسكم لا تفرحكم ويلكم الجرح في قراءة من قرأ بغير تركه فكيف الراد فليقل
مع كسر الصاد من فكاره بغيره اذا قرأه او انا قرأه بغيره بغيره وان كان قد قرأه
ايضا جزم على انه جواب الامر ايضا والفهم في الراد اتباع لفظة الصاد المنقولة
اليها من الراد المذمومة والاصل لا يفرحكم ويجوز ان يكون نهيا ويجوز رفع العيون
من يقطع على الاستيناف كما يجوز ان يكون الراد في بصره كمنه اعراب على الاستيناف
ورجح جماعة ويجوز نصب العيون على ان يكون اصل التقدير لعل يقطع ثم خذت
لام الجرح وان الفهم ونظر هذا الجرح ما نقل في قوله نعم فقالوا انما امرهم
بكم عليكم ان لا تشركوا الا الاصل لئلا تشركوا وعلى هذا انما هو صفة منصوص بها
وانه اذا قالوا ان الذي حرمه عليكم فهو حرمه وتجنبوا غيره لئلا تشركوا بغيره
ما حرمه عليكم وروايتكم اذا اخطا عليكم وروايتكم فليقل نعم عليكم ما احكم

فصل في صلاة النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان

عن زيد بن الاسود اذا صلى احدكم فليقل
نفسه من يمينه والاشك في النسيان والاشك في النسيان والاشك في النسيان
غيبه الا ان يكون عن رب واحد فليقل من يمينه
ربيه **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
احدكم فليقل غيبه فلا يؤذ بها احدا ولا يجعلها
بين رجليه وليصل فيها غيبا **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
صلى احدكم فليقل غيبا وجهه شيئا فان
لم يجد شيئا فليصل غيبا فان لم يكن معه
غيبا فليخط بين يديه خطا ثم لا يفر
ما قرأ من ما حرم **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
غيبا **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
فانه يقطع صلواتهم اعمارهم ونحوه بغيره
والجوي والمراد بغيره اذا قرأوا
بين يديه على فذنه **حكم من رده** عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
عن ابن عباس اذا صلى احدكم فلم يدرك
كيف صلى فليقل من يمينه وهو جالس
حكم من رده عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
يدروا ان نقص فليقل من يمينه وهو
قاعدا فاذا اناه الشيطان فقال انك
قد ادرت فليقل نفسه كذبت ان
ما وجد رجيا بالغه او سمع صوتا باذنه
حكم من رده عن سجدة او ركعة او صلاة واحدة فليجعله اعادة
اذا صلى احدكم فليقل من يمينه
فان التمسك من الشيطان وان احدهم
لا يزال في صلوة ما دام في المسجد حتى يخرج
ثم غمولى لا يسجد فليقل من يمينه اذا

[illegible]

الا ان لا يكون عن باره احد وليضعها بين رحله انتهى **قوله** عن عبيدة بن
 عن عبيدة بن مالك فلا يرفع المستفذر من حبة اكراما **قوله** ولا عن باره ان كان
 عن باره احد من المصلين فيكون عن عبيد اكراما للملك الذي عن عبيد غيره
 واما حديثه وضع يده على باب المسجد على اذ كان منفردا **قوله** ونصبها
 بين رحله يعني ان كانا طاهرين وفي الحديث المنع من اذى الآدميين والملائكة
 بما فيه راحة كريمة او استقدار وفهم منه المنع مما لا يذوق بالثب القرب وغير ذلك
 منه باب الله وسبانه فيه زيادة في حديث الزم فليكن قد منك **حديث**
 اذا صلى احدكم الجمعة فلا يصل بعدها شيئا حتى يتكلم ويخرج **طب** عن عبيدة
 بن مالك **حديث** اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعدها اربعاء **حم** عن ابي
 صبرة قال اني روي وفي رواية من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل اربعاء وفي رواية
 انه صلوا كان يصلي بعدها ركعتين وفي هذه الايام وثبت استحباب سنة الجمعة بعدها
 واكثر عليها وان اقلها ركعتان واكملها اربع فبشر رسول الله صلواته صلواته اذا صلى
 احدكم الجمعة فليصل بعدها اربعاء على اثبت عليها فاني بصيغة الادواته صلواته
 كان منكم مصليا على انها سنة ليست واجبة وذكر الاربع لفصلها وفضل الركعتين
 في اوقات ايمانها لان اقلها ركعتين ومعلوم انه صلواته كان يصلي في اكثر الاوقات
 اربعاء لانه ادناها بين وقتها عليهن وهو غيب في الخبر واخر من عليه واوله به انتهى
حديث اذا صلى احدكم فاحد فليمسك على انفه ثم انصرف عنه عائشة
 بجانبه علامة الحسن قال شيخنا قال الخطاي انما امره ان ياخذ بانقه ليوهم القوم
 ان به رعا فاف وفي هذا باب من لاخذ بالادب في سيرة العشرة وافقا والقيام بالتوبة
 بما هو احسن وليس بدخل في باب الرياء والكذب وانما هو من باب التهميل والتهميل
 بحياء وطلب السلامة من الناس انتهى **حديث** اذا صلى احدكم من بيته ثم دخل
 المسجد والقوم يصلون فليصل معهم يكون له نافذة **طب** عن عبد الله بن
 حسن بجانبه علامة الحسن **قوله** يكون له نافذة في صوته ولو تكررت الفعلة
 الواحدة الا ان الصبح والعصر بعد فعلها معمرة فلا بعد هاتين لانها نافذة والنافذة
 لا تنفقد بعدها ممن اطلق الفعل من التمسك **قوله** عن عبد الله بن حسن
 بفتح الميم وسكون الراء وكسر الجيم بعدها بركة الزمي حليف بني مخزوم صحابي
 سكن البصرة **حديث** اذا صلى المرأة خمسها وصامت شهرها وعلقت
 فرجها واطاعت زوجها دخلت الجنة البزار عن ابن **حم** عن عبد الرحمن بن عوف
طب عن عبد الرحمن بن عوف بجانبه علامة الحسن **حديث** اذا صلوا
 على جنازة فاسوا اخر اقول الرب اجرت منها رتم فيما يعلم واغفر لهم ما لا يعلمون
ح عن الربيع بن عوف بجانبه علامة الحسن **حديث** اذا صلى فلان تفرق
 بين يدك ولا عن عبيدك ولكن ابرق لمقاومتها لك ان كان فارغا والآن تحت
 قدمك البصرة وانك **ح** عن طارف بن عبيدة الحارثي **قوله** بين يدك

الثمة وبلغني عن بعض الفضلاء انه سمعت رجلاً يقول له ربحك الله يستند
لجميع الامور حسن **قوله** ويحل موثوقاً لله ولكم مقتضاه انه لا يخرج
ذلك الا من تمت وهو واضح وان هذا اللفظ هو اسم التسمية وهذا
تختلف فيه وقال ابن بطال ذهب الكوفون الى انه يقول بغير الله ولكم واخر الطبري
عن ابن مسعود والبخاري في الادب المفرد والطائفة من حديث ابن مسعود وذهب
ابن جرير الى انه يقول بغير الله ويصلح بالكم كما في البخاري وقال ايضا ذهب مالك
والشافعي الى انه يتخير بين اللفظين وقال ابو الليث بن سعد بغير الله الى اخيه او الى الله
المكلف يحتاج الى طلب المغفرة ويجمع بينهما اصل الا انه في واخراجه ابن جرير ان يجمع
بين اللفظين فيكون اجمع للتبرير ويخرج من اختلاف ورجم ابن جرير العبد في حديث
الباب وليس له يتخير بين دعائه ان يبدوا بالدعاء او لا لنفسه وشهد له ربه
اغفر لي وتوالت رتباً اغفر لي ولا تخلفنا وفيه بانه بصيغة الجمع وان كان المراد
واحد انتهى **حديث** اذا عطس احدكم فقال له الله تعالى قال الله تعالى
رب العالمين فاذا قال رب العالمين قال الله تعالى ربحك الله **قوله** عن
ابن عباس **حديث** اذا عطس احدكم فليسمه طيبه فان زاد على
تلات فهو مكرم فلا يسم بعد ثلاث **قوله** في طيرة المراهب كما في مسند سواد
كان خاوايا او ابنا او اجنيا او صاحباً او عدوا **قوله** فان زاد على ثلاث
مفهوم من العطس اذا تكررت من انسان متتابع فالتمة ان يسمه لكل مرة عقبها
الى ان يبلغ ثلاثاً وهذا هو الصحيح وقال شيخنا في نسخة اخرى اذا عطس مرات
فهو مكرم فلا يسم بعد ثلاث قال شيخنا في نسخة اخرى في التسمية في التسمية
العلمي افضل من قول من يتابع عطسه ثلث مرات في التسمية وفي التسمية
او الرابعة على قول والاصح في التسمية قلت بان ياتي بالرابعة بعد التسمية والتسمية
قال ومعناه انك لست تسم بسم بعد ما اى بعد التسمية بان ياتي بالرابعة فيقول
له بعد الرابعة انت مكرم ويدعى له بما يشاء كما سباني بان الذي ربح وضرب
من العطس المسمى بالتسمية في حق العبد قال فان قيل ان كان مريضاً فيجب ان يسم
بطريق الكوا لانه اخرج الى الدعاء في حقه قلنا نعم يدعى له بدعاء جليلاً بالدعاء المسمى
للعطس بل في حق عدا المسلم المسمى بالعاقبة او التفاء **قوله** فلا يسم
بعد ثلاث قد علمت ان التسمية هو الدعاء بالرحة اى لا يدعى له بالرحة بعد ثلاث
وليس فيه المنع مطلق الدعاء بالعاقبة وهو دعاء من تودد للجلبس ومرفوع فيقال
له تنفك الله تعالى او عفاك الله تعالى وما في معناه ولا يكون هذا في التسمية فان
الطسبة الكوا والتسمية يدل على حق العبد والدعاء واستغفار الفضل وبعد التسمية
يدل على ان هذه العلة وهو الدعاء المعروف بالركعة والركعة في قوله في هذا
يدل على معرفة النبي صلى الله عليه وسلم بالطب وانه بلغ الغاية القصوى بما لم يبلغه الكما في التسمية
والمناجاة وفيه ان العمل الذي قد تكرر في الدعاء بسم الله وعلمنا والعطاس

اذا جاء زلات دل على ملك الزكام وما كان دون ثلاث فليس بركام الا ان يدل
سبباً وانه تعالى اعلم وما كان عليه الحسن **حديث** اذا عطست امة في الدنيا
نزع منها هبة الاسلام او اذا تركت الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من ركة
الوحى واذا استابت امة سقطت من عين الله اكلتم غنمهم حرره **قوله** نزع
منها هبة الاسلام نزعته من موضعه نزعها باب ضربك فلعنة نزعته منكم قال ابن
قاسم الية الاجل قال فاعلها باب والمفعول محبوب ومحبب ايضا **قوله**
واذا استابت امة في الدنيا الهبة التسم يقال سببت شيئا وسبباً انتم الى ما
يتم بعضها بعضا **قوله** سقطت من عين الله قال في المصباح سقط سقوطاً
وقع من اعلى الى اسفل وتعدى اليها فيقال اسقطته **حديث** اذا علم العالم
فلم يعمل كان كالمصباح يضيئ للناس ويحرق نفسه من فاع في محرق سبكت
الظلمة في **قوله** ويحرق نفسه النخبة لانه من فاع في المصباح حرقه النار
او اما وتعدى بالحرف فيقال احرقه بانه رقيق محروق **قوله** **حديث**
اذا عمل احدكم عملاً فليست به فانه ياب في نفسه المصائب ابن مسعود عظمها
رسلاً **حديث** اذا عملت حسنة فاحدث عندها توبة السر التبر
والعلانية بالعلانية **قوله** في الزهد عظمها ابن مسعود رسلاً **حديث**
اذا عملت حسنة فاجعلها حسنة تحمها **قوله** عظمها ابن مسعود عظمها
حديث اذا عملت عشر سنين فاعمل حسنة تحمها ابن مسعود
عن عمر بن الاسود **قوله** تحمها ابن مسعود تحمها ابن مسعود
اكد الهملة ونظم الدال الملهمة والراء وبها مضبوطة وتكون نوكة بقلية قال في المصباح
وصارت الشئ واحد ورايه باب بعد زلته فاحرور ورايه رسول هو الحاء الذي
يحمده منه والمطامع الاخذار وموضع تحمها من الحاء واحد ربه بالالف لغة
حديث اذا عملت خطيئة في الارض كان من شهدها فكمها كمن غاب
عنها ومن غاب عنها فريضها كان كمن شهدها **قوله** عظم الواس بن عمار **قوله**
عملت بفعل العين **قوله** شهدها اي حضرها **قوله** فكرها وفي رواية انكرها
ورواية بن عدي فاعلمها من حضر مصيبة فكرها قال ابن مسعود قال في الزلالي معنى
اكدت ان يحضر لاجل وتيقن جواها بين يديه فاما انكضو فصد المنوع والمراد
ان يحضرها بقلية والا فضل ان يضيف الى القلب للتسا فيقول اللهم ان هذا منك
لا ارضيه ويقول الله واشهد والي ربي فكذا وكذا او كل ذلك اذا لم يقد
على ابطاله **قوله** كمن غاب عنها وكرها بعد علمها **قوله** **قوله** **قوله**
عنها فريضها كان كمن شهدها ولا بد من غاب عنها فادها كان كمن
حضرها يعني في ركة اتم المعصية وان بعدت المسافة بينهما والصورة الاولى
فيها اخطاء الموجود حكم الموجود والثانية فيها حكم الموجود حكم الموجود **قوله**
عن الحسن بن علي بن فضال اذا بعدت المسافة بينك وبين المصيبة

وقبل كل لعب عزف **قوله** فليقبلوا اي فليقبلوا وقال في الصحاح والريب
المنظر انتهى **قوله** او خسفا او سني قال في المصباح خسفا مكان خسفا
باب ضرب وضوء البضا غار في الارض وخسفا انه يتعدى ولا يتعدى والمصح
قال في النهاية قلب الخلقه من شئ الى شئ انتهى وقال في المصباح من خدته من خول
صورته التي كان عليها الى غيرها قال شيخنا قال الطيبي خسفا للذهاب به في الارض
والمصح خول صورته الى ما هو اقبح منها وذكر الخطابي ان المصح قد يكون في هذه الامة
وكذلك الخسفا كما كان في سائر الامم خلاف قول من زعم ان ذلك لا يكون اما سمها
بقولها وقال في الكبير **قوله** واضعفا **حديثك** اذا قال الرجل لاجبه
جاءك انه خيرا فقد بلغ في الشناء ابن منيع **قوله** عن ابي هريرة **قوله** عن ابن عمر
حديث اذا قال الرجل لاجبه باكا فرفقه باجابه اخذها **قوله** عن ابي
هريرة **قوله** عن ابن عمر لقد تم الحكم عليه في حديث اذا كفر الرجل اخاه
حديث اذا قال العبد يا رب يا رب قال انه ليتك عبدي اسقط
ابن الدنيا في الدنيا وعاشته **حديث** اذا قال الرجل لاني في بيتي
فقد اغضب ربي **قوله** عن زبيدة قال في النهاية لا تقولوا للمنافق
ستد فموان كان ستد كمن وهو منافق في الكرم دون حاله والله لا يرضى لكم
ذلك **قوله** قال في النهاية السبد يطلى على الترك والمالك والشريف
والفضل والكرم والحلم وتحت اذى قومه والزوج والربيع والمقدم واصله
في سادسور نقلت الاولياء لاجل الباء ال كنه ثم ادغمت وقال في الكبير
وتعقب **حديث** اذا قالت امرأة لزوجها ما رايت منك خيرا قط فقد
حبط عليها **قوله** وابن عمر عاتته **قوله** حبط عليها قال في المصباح حبط العمل
يحبط من باب تعب جوطا **قوله** وهو حبط حطام باب ضرب لغة قري
بها في ان ذو حبط دم فلان حطامه باب تعب وهو حبط العمل والدم حطام
هو ربه انتهى **قوله** ما رايت منك خيرا الا افره اي انكرت ما تقدم من الاشرار
وحديثه في زري باطل على اي بحر ما بها الثواب الا ان تعود وتعتز في باب
او هو من باب لرحم والشفقة هذه المقالة الكفاية نعم ان كانت على حقيقتها
فلان يوم عليها **حديث** اذا قام احدكم يصلي في الليل فليسكت فان
احدكم اذا قرأ في صلوة وضع يده على فيه ولا يخرج من فيه شي الا دخل في
الحك **قوله** وعام والضياع جابر **حديث** اذا قام احدكم من
الليل فاستمع القرآن على نه فليمد يده ما يقول فيصطلي **قوله** عن ابي هريرة
قوله استمع اي استغل القرآن على ان يمد يده فيصلي به **قوله** ولم يطلع به ولا قدر
على خلع يده وقت الغلبة النوم عليه حتى كان صابا **قوله** في العجوة قال
القرطبي في دفعه على انه فاعل استمع اي صارت قراءته كالجمعة لا دخل في وف
البايم وعدم بيانها **قوله** اكله فيصطلي اي على جنبه الا من للنوم مثالا غيره

كلام ترفع ويذكره ولعله بانه بالاجور في قلب معانيه وتحريف كلماته وسبانه
الكلام على بقية في اذا نزل احدكم **حديث** اذا قام احدكم من الليل
فليقبل صلوة ركعتين خفيفتين **قوله** عن ابي هريرة قال انكروني فقد
وليل على سبها لينشط بعد ما لا بد لها **قوله** اذا قام احدكم
الى الصلوة فليكن باطرافه ولا يتميل كما يتميل اليهود فان تكبيل لاطراف
في الصلوة من تمام الصلوة اكتم **قوله** عن ابي بكر **قوله** فليكن طرافه
قال في المصباح وسكن المتحرك سكونا ذهبت ثم كنه وتعدى بالتضعف
فيقال سكتته انتهى **قوله** في تمام الصلوة اي في الثواب وقد يكون عنده
وهو المتحرك مبطل كان تعالى في حضورنا او نقصا للثواب كان يكون دون
ذلك على تفصيل ذكره الفقهاء **حديث** اذا قام الرجل في مجلسه
ثم رجع اليه فهو احق به **قوله** عن ابي هريرة عن وضع خديقه
بقاع الارض اما ملوكة واما حرة على الحقوق القائمة كالسوارع والمباحد
والمقار والرباطات واما منفكة عن الحقوق العامة والخاصة وهي الموات
فالمملوكة منفعتها تتبع الرقة والسوارع منفعتها الكالة الطروق ويجوز الوقوف
والجلوس فيها لغرض التجارة والمعاملة ونحوها بشرط ان لا يضمن على المارة سوء
اذن فيللام ام لا واما تلك ذلك فلا يسئل اليه بحال وليس للامام ولا غيره من
الولاة ان يأخذوا من يرتفع بالجلوس والبيع ونحوه في السوارع نحوضا
ونحوه في موضع من ارض ثم قام عنه ان كان جلوسه كسراة وشبهها بطل حقه
وان كان لحرفة ومعاملة قال في اربعة اعلى ان لا يعود اليه بذلك السب بطل حقه
ان فارقه على ان يعود فان مضى زمن ينقطع فيه الزمن لغو المعاملة بطل حقه
عنه وان ترك فيه مائة وان كان دونها فلا والظاهر ان مائة رقة لا يقصد عود
ولا عدمه كفا رقة بقصد عود ومن لم يطل حقه فله في القعود فيه مدة غيبته
ولو لمعاملة واما المسجد فالجلوس فيه يكون له لا غرض منه ان يجلس نحو اقباء
كما قرأ القرآن او حديث وعلم متعلق بالشرع او سماع درس بين يدي مدرس
فكتمه فيما قرأه التفضيل ومنها ان يسوع الى محل من الصلوة وفارقه تجذر
كفنا راحة او تحدي وضوء او اجابة داع ليعود اليه تحفة باق في تلك
الصلوة وان لم يترك فيه مناعة نعم ان اتمت الصلوة في غيبته وانصبت
الصفوف فالوجه ان الصف مكان الحاجة امام الصفوف وكذا الارض وغير
وكذا ان طراد العذر بعد شروع في الصلوة او قبله وان استع الوقت بالنية
الى غير تلك الصلوة فلا حق له فيه وخارج ما لو فارقه بغير عذر ولا عذر لا يعفو في بطل
حقه مطلقا وما لو لم يفارق المحل فهو احق به حتى لو ستم الى وقت صلوة اخرى
فحقه باق واما لم يستمر حقه مع المفارقة كفا عد السوارع لان غرض المعاملة
تختلف باختلاف المقاعد بخلاف الصلوة بمقاع المسجد ومن ذلك لو سيع

بابی بوی خافریه و ابی
سعدی ز اقالی خافریه
و اذ اقالی خافریه
عشر

[illegible]

فرضت الملكة بان يفتح لها
قصر فخران فاذا فرغ من
عمله قالوا له يا ابن
الملك انك سيبض بك
الملك فاحذر

[illegible]

४५

४५

عن فضيل بن عيسى بن فضال عن
ابن عباس

عن فضيل بن عيسى بن فضال عن
ابن عباس

اقبلوا هذا والقوا هذا
فقلوا اللهم اني اقبل
ما رزقنا الا بفضلك
نعم اقبل نعم الا ما
اقبلت من فضلك
اقبلوا هذا والقوا هذا
فقلوا اللهم اني اقبل
ما رزقنا الا بفضلك
نعم اقبل نعم الا ما
اقبلت من فضلك

عن معمر بن المنذر عن ابن جابر عن
عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

من بطن الدرس ليعلم على الله اياه فلا يفرم الا في
 على من ذنب اخيه **خط** عن ابن عباس اذا كان
 يوم القيامة نادى مناد الا يقم خصا الله وجهه
طس عن عمر اذا كانت الجنة الذرير يوم لم
 يرجع منها **طاك** عن عمر اذا كانت
 بارجل الجاهة في سبيل النور واكثر ما يحب
 فيخاف ان اغتسل ان يموت فينتقم **ط**
صق عن ابن عباس اذا كان يوم القيامة
 فاركوا واذا سجد فاسجد واذا رفع راسه
 فم الركوع فارفعوا وان ضل جالس فصلوا
 بطون اجمعين **طب** عن ابن عباس اذا كان
 الايمان الجبين او يصحها فليعلمها
 عن ابن عباس اذا كانت السموات
 كادت صلوة صليتموها المكتوبات
صب عن النعمان بن بشير اذا كنت في صلوة
 فسكنت في كات او اربع او اكر طمك على
 اربع شتمت ثم سجدت سجدتين وانت
 جالس قبل ان تقيم ثم شتمت ايضا ثم تقيم
دصق عن ابن مسعود اذا كنت
 بين الاحشيين من منى قال عنك اذا دعا
 يقال له السرية سره وتحتها سبيل بيتا
ن عن ابن عباس اذا كنت في الصلوة
 او الشيع او اكرع فخرت الصلوة فامواها
طب عن عبد الله بن مسعود

جاء يوم القيامة وتقلب بين عينيه وفي رواية لابن جرير من حديث ابن عمر فوجد
 يبعث صابا لثيامة في القبلة يوم القيامة ووجهه واولاه داود وابن جابر
 من حديث التائب بن خلدان رجل اتم قوما فبقي في القبلة فلما فرغ قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي عليكم كبريت وفي رواية قال له انك اذيت الله ورسوله
 انتي وما قاله من شئ فخذوا من الحوتة هو في القبلة الذي ذكرها ما كان قال
 شيخنا زكريا قال بده البصا في المسجد يصح في جانب ثوبه الا يسره وارجح
 المسجد يصح عن بابه في ثوبه او تحت قدمه او بجنبه واولاه في ثوبه ويدل عليه
 ويكره عن عينيه والامة التي قد عتقتها ولو كان في القبلة التي **حديث**
 اذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر
حم عن ابن عباس يوم القيامة التماخبره وان كان هو الامام
 في الدنيا ايضا لا يوم يشتهر فيه على رؤس الخلق بالفضل والسود ومن غير منازع
جوب امام النبيين قال شيخنا قال التوريتي هو كسبه الهرة والذر يغتمها
 وينصبه على الظرف لم يصب **جوب** وصاحب شفاعتهم قال شيخنا قال الرائي
 في تاريخ قزو بن يجوز ان يقال معناه وصاحب شفاعة القامة بينهم ويجوز ان
 يزيد وصاحب شفاعة لهم **جوب** غير فخر اي قول هذا ولا في قول التوريتي
 التوريتي ادعاء العظم والمباها بالاشياء الخارضة عن الانسان كالما الى ارجاء قال
 التوريتي فيه وجه واحد هما قاله امتا للاح الله تعالى واما منية ربك فحدث
 وتبينما انتم البيان الذي يجب عليه تبليغه الى امته ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا
 بمقتضاه في توقره صلواته انتهى قال الرازي فان كنت كيف سمعت معراج الانبياء
 نفس وقد علم في ان هذا كنهها حتى قيل للحكماء الذين لا يحسن وان كان شفا
 قال مدح الرجل انفس قلنا قد يحسن ذلك عند منبته التي طب على ما قلنا فقول
 المعتمد للمعتمد اسمع مني فانك لا تحرم مني وعلى ذلك قول يوسف عليه السلام اجعلني
 على حرا من الارض لاني حفظ علمي وسئل بعض المحققين عن مني لم يفتح الاطلاقة
 فاشد ويقبح من سواك الفلكم عندي **جوب** وتفعله وجب منك اذا كان
 قاله صلى الله عليه وسلم احبها راعيا اكرم الله تعالى به من الفضل والسود ووجهنا
 الله عنده واعلاما لا اتمه ليكون ايمانهم به على حبه ووجهه ولهذا اتبعه بقوله
 ولا تخزاي هذه الفضيلة من تشبهتم اهلها ثم قيل في تفسيرها قد اتيت
 وتوبه هذا ما اراه الترمذي قال حدثنا ابراهيم بن يعقوب حدثنا زيد بن جابر
 ميمون ابو عبد الله حدثنا ثابت البناني قال قال الى اس من مالك يا ثابت خذ
 عني فانك لن تأخذ عن احد واثق مني الا اخذته عن رسول الله صلعم واخذه
 رسول الله صلعم عن جبريل واخذه جبريل عن الله واخرجه الرواية وان عاكر
 بسند رجاله ثقاه عن ثابت قال قال ابن اسباب الجاه فذعني فانه اخذت عن
 رسول الله صلعم واخذ رسول الله صلعم عن الله ولن تأخذ عن احد واثق مني

من بطن الدرس ليعلم على الله اياه فلا يفرم الا في
 على من ذنب اخيه **خط** عن ابن عباس اذا كان
 يوم القيامة نادى مناد الا يقم خصا الله وجهه
طس عن عمر اذا كانت الجنة الذرير يوم لم
 يرجع منها **طاك** عن عمر اذا كانت
 بارجل الجاهة في سبيل النور واكثر ما يحب
 فيخاف ان اغتسل ان يموت فينتقم **ط**
صق عن ابن عباس اذا كان يوم القيامة
 فاركوا واذا سجد فاسجد واذا رفع راسه
 فم الركوع فارفعوا وان ضل جالس فصلوا
 بطون اجمعين **طب** عن ابن عباس اذا كان
 الايمان الجبين او يصحها فليعلمها
 عن ابن عباس اذا كانت السموات
 كادت صلوة صليتموها المكتوبات
صب عن النعمان بن بشير اذا كنت في صلوة
 فسكنت في كات او اربع او اكر طمك على
 اربع شتمت ثم سجدت سجدتين وانت
 جالس قبل ان تقيم ثم شتمت ايضا ثم تقيم
دصق عن ابن مسعود اذا كنت
 بين الاحشيين من منى قال عنك اذا دعا
 يقال له السرية سره وتحتها سبيل بيتا
ن عن ابن عباس اذا كنت في الصلوة
 او الشيع او اكرع فخرت الصلوة فامواها
طب عن عبد الله بن مسعود

من بطن الدرس

حديث اذا كان يوم القيامة نادى مناد يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله الذي
 الله اولم نعمكم كما انتم اذ كنتم منكم اذ كنتم منكم **حديث**
 اذا كان يوم القيامة نادى مناد يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله الذي
 عاكر عن عبد الرحمن بن عوف **حديث** اذا كان يوم القيامة دع
 اتبع بعد من عبده فيقف بين يديه فيسأله عن جاهد كما ايت له عن ماله عام
خط عن ابن عمر **حديث** اذا كان يوم القيامة تاعطى الله تعالى كل رجل
 من عبده الامة رجلا من الكفار فيقال له هذا ذنوبك من النار **طس**
 واما كنهه في الكفر في موسى ورواية مسلم ايضا فيقول هذا كذا كذا من النار
 وفي رواية لا يموت رجل مسلم الا دخل الجنة فكانت له النار في الدنيا وفي رواية
 يحيى يوم القيامة ناس من المسلمين يذبون بالرجال فيفزعها الله لهم ويضعها
 على اليهود والنصارى **جوب** يذوقوا ذك القدر بالكره والمد والفتح مع القهر
 فكما لا يسره يقال فذاه يفديه فذاه وفدي وفاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فذاه
 وانفذه وفذاه بنفسه وفذاه اذا قال جعلت فداك والغنية الفداء وقيل المفاداة
 ان تفكك الكسرة باسمه مثل انتم في الدنيا قال التوريتي الفكاك يفتح الفاء وكسر
 الفتح انفتح واسمه وهو خلاص الفداء ومعنى هذا الحديث ما جاء في حديث ابن عباس
 لكل احد منزل في الجنة ومنزل في النار فاما من اذا دخل الجنة فله الكافري النار
 كسخت قد ذك بكفره ومعنى فكاك من النار انك كنت موقفا لدخول النار وهذا
 فكاك لان الله تعالى قد رطها عدا اجملا وحافا اذا دخلها الكفار بكفرهم وذنوبهم
 صاروا في معنى انفكاك المسلمين واما رواية يحيى يوم القيامة ناس من المسلمين
 يذبون بمغناه ان الله تعالى يذوق تلك الذنوب للمسلمين ويسقطها عنهم ويضع
 على اليهود والنصارى كما مثلها بكفرهم وذنوبهم فذاه فذاه فذاه فذاه فذاه فذاه
 المسلمين واما في هذا القول في قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى وقوله
 ويضعها لجازا والماء يضع عليهم مثلها يذوقهم كما ذكرنا لكن لما اسقط سبحانه وتعالى
 عن المسلمين ميتاتهم وابقى على الكفار ميتتهم اصاروا في معنى من حملهم الفريقين
 لكونهم حملوا اثم الباقي وهو اثمهم ويحتمل ان يكون المراد انما كان الكفار سببا
 فيها بالاسنؤ ومن سبب سببهم كان عليه مثل وزر كل من يعمل بها واجاد
 عنه عن عبد العزيز والشيخ انهما قالاه هذا الحديث ارجح حديث للمسلمين وهو
 قال لا يذوق من الله من بعد اكل مسلم وتعم الفداء وتعم الله انتهى **حديث**
 اذا كان يوم القيامة نعت الله الى كل مؤمن حكما معه كافر فيقول الملك للمؤمن
 يا مؤمن هاتك هذا الكافر فذاه ذك من النار **طس** واما كنهه في الكفر
 موسى يا نبه علامه احسن **حديث** اذا كان يوم القيامة نادى مناد
 من وراء الحجاب يا اهل الجنة غصتوا البصاركم عن غاطة بنت لحي ثم عام **ك**
 عن علي **حديث** اذا كان يوم القيامة نادى مناد من اهل علم

منسوخا وقيل المراد النبي عن كتابه الحديث مع القرآن في محفة واحدة لانهم كانوا
سبعون واربعة مائة فربما كتبوه معه فبنوا عنه ذلك لحرف الاستبصار **فائدة** العلم
ان الامارات كانت في عصر النبوته وكما راينا بعين غير مدونة ولا مرتبة لسلا اذهابهم
وسعة حفظهم ولا نعلم كانوا بنوا عنها كما تقدم ولان اكثرهم لا يحسن الكتابة فلما
كان زمن عمر بن الخطاب على رأس المائة ادره برون الحديث ايا ولا يدونه بار
عمر بن عبد العزيز بن شهاب الزهري واما الجمع فربما على الابواب فوقع في منتصف
القول الثاني فاول من جمع كذلك ابن جريج بمكة واما ابن ابي شيان بالمدينة
ومعهم بوسط مصر باين وابن المياك بحجاز ابن ابي ربيع بن صبيح وسعيد بن
ابن عروة او جابر بن سلمة بالبصرة وسفيان الثوري بالكوفة والاوزاعي بآدم وجرير
بن عبد الحميد بالري وكل هؤلاء كانوا في عصر واحد فلا يدري انهم سبق كما قال
لما حفظ العراقي واذا حفظ ابن جريج **حديث** اذا كثرت ذنوب العبد لم يكن له
من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحرمان ليكفرها عنه عفا عنه بجاينة عفا عنه
وقال في الكبير حسن **حديث** اذا كثرت ذنوبك فاسق الماء على الماء
تتناثر كما يتناثر الورق من الشجر في الريح العاصف **خط** على من **فولس** الماء
على الماء ليس يقيد بل النبي لو علم انه حازه بلا كلفة كبيرة فلا ارج فيه بل لا ارج في التوبة
فكيف اذا عظمت المنفعة وكثرت المونة **فولس** تتناثر بمنزلة ثوب من ثوب ثم ثوب
بعد الالف ثم راو قال في المصباح نثره من باب قبل وقرب ربيته بامتنان في نثر
ونثر في القاطعة ونحوها **حديث** اذا كذب العبد كذبة بناعه عنه المالك
بما من ينق ما جاد به **ت** حل عما من عمر تقدم الكلام في حد الكذب في حديث
افه النظر في الصنف **فولس** مبالا قلت وعبارة ابو حنيفة والميل في الارض منسوبة
مدر البصر التي قال شيخنا شيخنا لان البصر بميل عنه على وجه الارض حتى يغني ادرانه وقيل
فيه ان ينظر في الشئ في الارض مصطبة فلا يدري ارجل يوم خرا او هو ذمب وان
قال في المصباح والميل بالكسر عند العرب مقدار رمى البصر من الارض وعند الفراء من اهل
الهند ثمانية الاف ذراع وعند المحررين اربعة الاف ذراع واختلف في الظن في تقديره
على ان مقداره ثنت وستون الف اصبع والاصبع منب منب منب بطن كل واحد الى
الاخرى ولكن القدماء يقولون الذراع اثنتان وثلاثون اصبع والمخول يقولون
اربعة وعشرون اصبع فاذا قسم الميل على اربعة الاف ذراع وان قسم على اربعة
اصبع كان المتحصل اربعة الاف ذراع وان قسم على اربعة الاف ذراع وان قسم على اربعة
كان المتحصل اربعة الاف ذراع والفرسخ عند الكل ثمانية اميال واذا قدر الميل
بالعكول وكانت كل غلوة مائة ذراع كان متين غلوة وبقيت الامام المبنية
في طين مكة اميال لانها بنيت على مقدار رمى البصر من الميل الى الميل واما اصف الى
مهاشم فميل الميالي اسمي لان بني مهاشم حذوه واعلموه انتهى وقال الثوري
الميل سبعة الاف ذراع والذراع اربعة وعشرون اصبع معترضة معتدلة والاصبع

سنت معتدلة معتدلة انتهى وهذا الذي قاله هو الاشتهر ومنهم من يخبر عن
ذلك بانني عشرة الف قدم تقدم الانسان وقيل هو اربعة الاف ذراع وقيل كل اربعة الاف
ذراع نقله صاحب البيا وقيل اربعة الف مائة ذراع وقيل هو اربعة الاف ذراع ومنهم من
خبر عنه ذلك بالف خطوة للميل قلت ومنهم من خبر عن ذلك اربعة الاف خطوة وخطوا
ثلاثة اقدام فهو ثمانية الف قدم تقدم الانسان قال شيخنا شيخنا ان الذراع الذي
ذكره الثوري يخرج منه قدره غيره بذراع احد المسموعين الا ان في مصر والنجاشي في هذه
الاصابع فوجهه يتقصص ذراع احد يد بقدر اثنين فعلى هذا فالميل بذراع احد يد
على القول المشهور ثمانية الاف ذراع واما ثمان وعشرون ذراعا وعنده فائدة فبينة
قل في ثبوتها انتهى **تبيين** اختلف في معنى الفرسخ فبعض السكون ذكره ابن سبويه
وقيل السبعة وقيل المكان لا فرق فيه وقيل الشيء الطويل ذكره في الفتح **فولس**
من ينق ما جاد به قال ابو حنيفة النخعي الراية الكريمة وقد نزل النبي وان من معي
مئتين ومئتين كسرت المئتين اربعة المئتين وقيل ليس في المئتين انتهى وقال
في المصباح نزل النبي بالفرسخ ثمانية مائة ذراع وهو مئتين مائة ذراع ومنه نزل
من باب ضرب ومنه نزل في مئتين مائة ذراع ومنه نزل في مئتين مائة ذراع ومنه نزل
نكسرت المئتين فيقال مئتين وقيل ان اربعا المئتين قليل انتهى وبجانبه علامه حسن
وقال في الكبير حسن **حديث** حسن غريب **حديث** اذا كذب العبد كذبة بناعه عنه المالك
في المنزل اربع مائة من عا من **حديث** اذا كذب العبد كذبة بناعه عنه المالك
دون الاخر حتى تحتلطوا بالناس فان ذلك يخرج منه **حرمي** **ت** عن ابن مسعود
قال الثوري المناجاة المسارة وانتم في القوم وتناجوا ايها رب بعضكم بعضا وفي الحديث
الذي من نجا من اثنين بخبرة ثالث وكذا انما تروى في الخبر واحد وهو مني بخبرهم على
اجماع المناجاة دون واحد منهم الا ان ياذن ومذهب ابن عمر ومالك واصحابنا
وجاهل العلماء ان النبي عام في كل الزمان وفي الخبر والسفر وقال بعض العلماء انما النبي عام
المناجاة في السفر دون الحضر لان السفر مظنة الخوف وادعى بعضهم ان هذا الحديث
منسوخ وان هذا كان في اول الاسلام فلما فشي الاسلام وامر الناس سقط النبي
انتهى كلام الثوري قلت قال شيخنا شيخنا وهذا البعض من عياض وتعقيد الفوطي
بان هذا الحديث يخص به لا يسن عليه وقال ابن المبرك في عام اللفظ والمعنى والعلة بان
وهو موجود في السفر واخصه فوجب ان يقعما النبي جدي انتهى **فولس** حتى
تختلطوا بمنجاة فوقية قبل ان ياذن فيختلطوا بمنجاة بغيرهم والغير اعلم من ان يكون واحدا
او اكثر **فولس** فان ذلك يخرج منه لانه قد يتوهم ان يجوز انما السوء فيهما فيه
او انهما يتفقان على عاتق يحصل لهما منها قال شيخنا شيخنا وارسه هذا التقدير الى
ان المناجاة اذا كان من اذا حصل احدا بمنجاة اخر من الباقي فمناجاة ذلك الا ان
يكون في احدهم لا يقدح في الدين وقد نقل ابن بطال عن سفيان عن مالك قال
لا يتناجى ثلاثة فاذن واحد ولا عشرة لانه قد ينفي اليك ترك واحد قال وهذا مستنبط

من حديث الباب لان المعنى في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد قال
وهذا من حسن المادب لئلا يتباغضوا ويتباغضوا وقال المازري ولم يتبعه لافرن
في المعنى بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى في حق الواحد قال النووي اما اذا كانوا اربعة
فتنجم الاثنين دون الاثنين فلما باس الجماعة قال شيخنا واختلف في اذا انفرد
جماعة بالتناجى دون جماعة قال ابن التين وحديث عائشة في قصة فاطمة دال على كونه
وحديث ابن مسعود فانيته وهو في خلاف ررته فان في ذلك دلالة على ان التناجى يرفع
اذا اتى جماعة لا ينادون بالتميم ويستثنى من اصل الحكم كما تقدم ما اذا اذن من غير سواء
كان واحدا ام اكثر لاثنين في التناجى دونهم وان كان التناجى يرفع فانه من بين
واما اذا اتى اثنان او اكثر فالتناجى لا يرفع لانهما لو كانا جارا فانه يستمع فلا
يجوز كما لو لم يكن خافرا معهما اصلا قال ابن عبد البر لا يجوز لاجل ان يدخل على التناجى
في حال تنجسهما فالتناجى لا يرفع الا في القعود عند خفا ولو تباغضوا لكانوا في القعود
حديثهما شرا وليس عندنا احد دل على ان ادعاءه ان لا يطعن احد على كلاهما ونبأ كره
ذلك اذا كان احدهما جواريا لا ينافي له اخفاؤه كما انه ممن حظه وقد يكون لبعض الناس
قوة فهم بحيث اذا سمع بعض الكلام يستدل به على باقية فالحق فظة على ترك ما يورد
المؤمن بطلونه وان تفاوتت مراتب رتبته رواه اذ انتم ثلاثة فلا تنجس جارا
دون الاخر اجل ان تحزنه فالتناجى قال الزركشي انه اجل وقد يتكلم مع خذفت
من كقول التاجر اجل ان الله قد فضلكم **حديث** عذابه صريره **حديث** اذا لم يستم
واذا توضعتم فانه واجبا منكم **حديث** عذابه صريره **حديث** اذا لم يستم
اذا ادب السلطان باحدكم في حاكمه فلا يحدث به الناس **م** عذابه صريره
وسببه كجاء ابن ماجة عذابه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم رجل هو يخطب فقال يا رسول الله
ما انت يا ربه فيما يرى الناس انهم كان غنى طرب واسقط فاتبعت فاذنه فاعذنه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذكره قال النووي قال المازري يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم علم
ان مناهم هذا من الاضغاث بوجه او بدلالة في العام دلته على ذلك وعلى انه من
الكره الذي هو من محرمين السبب واما العايدون فيمكن ان يكونوا على قطع الراءس
ويحتملونه دلالة على مفارقة الراءس هو فيه من النعم او مفارقة من افقره ويزول
سخطه ولا يتغير حاله في جميع امور الا ان يكون عبدا فبذل على عتقه او رجلا فبذل
شفاء او مديونا فعلى قضاء دينه او من لم يحج فعلى الحج او مفعوما فعلى فطره او نكاحا
فعلى امته والله تعالى اعلم انتمي ونقدتم الكلام على حقيقة الرواية في حديث اذا ارادكم
الرواية وسببها ايضا الكلام في بنية مباحها في حرف **حديث** اذا ارادكم
اذا انزل في هذه الامة او لها من كنتم حديثا فقد كنتم ما انزل الله على عذابه تقدم
الكلام عليه في حديث اذا ظهرت المديح **حديث** اذا انزل الله امره اخاه
فليس عليه فان حالت بينهما ستمة او باط او حرم فليس عليه **حديث** اذا انزل الله امره
عذابه صريره بجا منه علامة تحسن وتقدم الكلام عليه في اذا اضطر رجلان

اذا لم يستم احدكم فبذل احدكم الذراري
ما اوردى به عورتي وانجلى في جوتي
ابن مسعود عذابه عن ابن ابي بلال
اذا انزل الله امره المسم فليقبل السلام
عليكم ورحمة الله **حديث** عن رجل من
القبيلة اذا انزل الله الموتى كان كهيئة
البن ريت بعضه بعضا **حديث**
عذابه صريره اذا لقيتم المشركين في الطريق
فلا تبذروهم بالسلم واضطروهم الى
اضيقها ابن ابي شير عذابه صريره اذا لقيتم
عائرا فاقبلوه عذابه صريره

من حديث **حديث** اذا لقيتم المشركين فليقبل احدكم الذراري
فك قبل ان يدخل بينه فانه مغفور له **حديث** عذابه صريره
حديث اذا لم يبارك للرجل في ما جعله في الماء والطين **حديث**
عذابه صريره **حديث** اذا مات الميت تقول الملائكة ما قدم ويقول
الناس اطلق **حديث** اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلث
من صدقة جارية او علم ينتفع به او ول صالح يدعوه **حديث** عذابه صريره
حديث الا من ثلث اي فان الثواب يجري له فيها **حديث** عذابه صريره
قالوا اهل الوقف **حديث** او علم ينتفع به قالوا هو التعليم والتصنيف وذكر
القاضي تاج الدين ابن السكيت ان التصنيف في ذلك اقوى لظلال بقائه على عمر الزمان
وسبب زيادة في حديث ابن ماجة ان يابحج المؤمن من عمله وسبب الكلام
عليه وعلى زيادة اخرى ونظم شيخنا لذلك **حديث** اذا مات
احدكم عرض عليه مقعده بالقدرة والعشي ان كان من اهل الجنة من اهل الجنة وان كان
من اهل النار من اهل النار يقال له مقعدك حتى يبعثك الله اليوم القيامة
ق عذابه صريره قال المازري قال القولي وهذا الحديث وما في معناه
بدل على ان الموت ليس بعدم وانما هو انتقال من حال الى حال ومفارقة الروح البدن
فان مات ميت فماتت روحه فاعرف على الروح حقيقة وعلى اتصال من البدن اتصال
الذراري من به ادراك التعميم والتعذيب وادري القولي في ذلك حتم ليس هل
هو على الروح فقط او على ما وعلى جرد من البدن **حديث** عذابه صريره
النها راحة بالنسبة الى اهل الدنيا قال ابن التين يحتمل ان يريد بالقدرة والعشي
غدا واحدة وعشية واحدة يكونه العرض فيها ومعنى قوله حتى يبعثك الله اي
لا تفصل اليه يوم القيامة ويحتمل ان يريد كل غداة وكل عشي وهو محمول على ان يبعث
منه جرد ليدرك ذلك في غير موضع ان نقا فاحيوة الى اخره ومن الميت او اجماع
ونصحه في طمأنينة الروح عليه فنتي قال القولي والمراد بالقدرة والعشي وفهما والا
فالموت لا يصاح عذابه وذاك وقال وهذا في حق المؤمن والكافر واضمح واما
المؤمن المخلط فيحتمل ايضا في حقه لانه يدخل الجنة في الجنة فقلت هذا الاحتمال هو
الضرب فبيري مقعده الجنة ويقال له مقعدك ويستصير اليه بعد ما زلتك
بالعقوبة على ما شئت وفي الفردوس عذابه صريره فوفا اذا امر الله ملك الموت
بقبض ارواح من يشاء من مدني امي قال بشرهم بالجنة بعد انتقام
كذا وكذا اعلم قد رايت في النيران اني رايت شيخا شيوخا قال ويحتمل
في الميت الذي قد رقد عليه ان يعذب قبل ان يدخل الجنة ان يقال له مثل ما عرض مقعده
من الجنة هذا مقعدك من اول وهلة لو لم يزل يذنب وهذا مقعدك في اول وهلة
لنصابتك ثلث الله العفو والعافية من كل ذنب في الجنة وبعد لما تمم مقصود
بغير السند ولا يتم احياء وارواحهم شرح في الجنة ويحتمل ان يقال فائدة العرض

في حقهم تميزوا واهم يستقر حال الجنة مقترنة باب دحافان فيه قدر زائد
على ما هي عليه الان **قوله** ان كان من اهل الجنة من اهل الجنة اتخذ فيه الشطر والجزء
لفظا ولا بد فيه من تقدير وقال النورثي والتقدير ان كان من اهل الجنة فمقدور
مقادير اهل الجنة بعض عليه وقال الطيبي الشطر والجزء اذا اتخذ اللفظ دل على التقسيم
والمراد انه يرى بعد البعث من كرامة الله ما يشبه هذا المقعد انتهى ووقع في السلم
قال كان من اهل الجنة فاحتمل اي فالمعروض الجنة وفي هذا الحديث اثبات عذاب
القر والروح لا تغني بقاء الجسد لان المعروض لا يقع الا على شيء **قوله** حتى
يبعثك الله اليوم القيامة قال ابن عبد البر والمعنى حتى يبعثك الله الى ذلك
المقعد ويكمل ان يعود الفهم الى الله فالى الله ترجع الامور والاول اظهر انتهى
حديث اذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقفوا فيه **قوله** عن عائشة
قوله صاحبكم اي المؤمن لئلا كنتم تجهلون به ودفنتموه **قوله** فدعوه
اي من الكلام فيه **قوله** ولا تقفوا الله اي لا تشكروا الله بسبب ما قد انعم الله عليكم
روى ان راجلا من الانصار وقع في البعس فطعم العباس بن علي فقومه فليسوا
السلاح فبلغ ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس اي اهل الارض
الكرم على الله فقالوا انت يا رسول الله فقال ان العباس مني وابنائهم ولا تتواثموا
فتؤذوا ابايائنا فقالوا نعم واثمنا من غضبك ذكره ابن رسلان وبجانبه علامة الصحة
وسباني فيه خبر كلام في ذكره في حسن موتكم قريبا **حديث** اذا مات
صاحب بدعة فقد فتح في الكلام فتح **قوله** عن ابن عباس **حديث**
اذا مات ولد العبد قال الله تعالى قبضته ولم يعد فيقولون نعم فيقول
قبضته ثم فواده فيقولون نعم فيقول ما اذ قال العبد فيقولون نعم كذا وكذا
فيقول لا تشعروا اني ابعثكم اي الجنة ومعه بيت **قوله** عن ابن عباس **قوله**
ثم فواده قال في النهاية قبل للولد ثم لان الميراث ما ينتهى الشجر والولد ينتهى الاب
قوله ثم فواده اي قال الله تعالى فواده فواده فواده فواده فواده فواده
وبجانبه علامة الحسن **قوله** اذا اخرج المؤمن في وجهه ربي لايمان في
قلبه **قوله** عن سامة بن زيد وتقدم معنى المرح في اخوان في وجهه
المذاخر **قوله** ربي التي الزيادة وهذا وكوه انما يسوغ لمن عرف
ان الحمد فرع يوفى نفسه وهو مستر يد الاخر ارفع آفة الكبر والحب وآفة القنور والارباب
وكان ذلك سببا لزيادة في الاعمال الصالحة او كان ممن تقدر به ولا تزع عن
الترابح فهذا يزيد الايمان في قلبه بسبب عماله الصالحة الزائدة على العادة الدورية
لما المرح الذي لا يجب به ولا تثار به نفسه وسباني فيه خبر في انما كرم والمرح
حديث اذا اخرج القاسم غضب ارب واهتم لئلا يكون في
الي الدنيا في ذم الغيبة **قوله** عن ابن عباس **قوله** عن زبدة لان الله تعالى
او يجر القاسم وابا عدا عنه فصوصها المتبني من نفسه فاذا مدحه فقد

كذب

كذبت في مديده وقالفت ما دمت به اذ مدحه موادة له وانت يا موريه امة
قوله واهتم لئلا يكون القاسم اهتدوا من العرش المتزني اهل الجنة واهتم اذ كان في
كما يكون للارباب والاهتم لئلا يكون القاسم اهتدوا من العرش المتزني اهل الجنة
حديث اذا دمرت بلدة لم يبق فيها سلطان فلما بدت لها انما السلطان
ظل الله ورثته في الارض **قوله** عن ابن عباس لان السلطان يدفع الاذى عن الناس
كما يدفع الظل اذى من الشمس قيل معناه القوة والمنعة وقيل سر الله وقيل
خاصته الله وقد يكون الظل على الكنف والنجاة وسنود بهاتين الكلمتين نوعي
ما على الوالي للربعة احدهما الانتصا من الظالم والاعانة لان الظل لما اذن الله به
الحجارة والربعة ولهذا قال في تمامه في رواية يا ولي الله كل مظلوم والاخر
عابس البعد ويرد عن قصد الرعية واذا هم فيها من ايمانهم من الشر والوعود جعل
المرح كناية عن الدفع والمنع قاله في النهاية **قوله** اذا خرج من اهل الجنة
فسلكوا عليهم نطفوا عنكم ثم يرمونهم القسوة كسرة من العجوة والارز المفتوحة
السيدة قال في الدرر السنية انك تطعم الرعية والمثارة مفاعلة في السر والنجاة
والسلام امان فاذا سلمت وردوا فيهم فحصل اليهم منهم وسلامك عليهم وان
كان امانا من المسم فبعدم احتقارهم فيكون ذلك سببا لكونهم منكم والحق
ما يترتب انتهى **قوله** اذا خرج من اهل الجنة فارتقوا فلو اواروا ما رايهم
الجنة قال خلق الذر **قوله** عن ابن عباس وبجانبه علامة الحسن وقال
في الكبير **قوله** حسن غريب **قوله** رايض الجنة قال في المصباح والروضة
الموضع الموح بالزهو يقال نزل ارضا ارضية قبل تسميت بذلك كالتسمية
المياه ان ثلثة اليها السكون بلها وارض الوادي وسهرا من اذا استنقع في الماء
وسهرا من السبع وانحسب ومنه يقال افعل ما دامت النفس من رضة وجع الرضة
رياض وروضات يسكون الواو للتخفيف وهذا فيفتح على القاسم **قوله**
فارتقوا قال في النهاية انما هو في الخصب وكل يخص مرتفع انتهى وقال في المصباح
رنت الماشية رنقا في باب نفع ورنقا رنقت كيف شئت وارتق القف
انما امنت ما ترتع في الماشية فهو مرتع والاشية رانق والجمع رايض بالهمزة والمرتع
مثل جوف موضع الركوع والجمع المراتع وفي النهاية انما هو رايض الجنة ذكر الله وشبهه
انحوض فيه المرتع في الخصب **قوله** خلق الذر قال في النهاية بكسر الجيم ونفع
اللام جميع خلقه بنفع الجاد وسكون اللام مثل قصعة وقصع وهي جماعة من الياقوت
سند ابرة مخلقة الباب وغيره والخلق لخلق منها وهو ان تفرق واذنك قال
ابن عباس جميع الخلق خلق بنفع الجاد على غير قياس وكل من من غير والواو خلقه
بالهمزة والجمع خلق بالفتح وقال يعلى بن جهم على ضعفه وقال السبائي ليس
الكلام خلقه بالهمزة الا على حال قلت والمراد من هذه الاحاديث في تفسير المرتع
مناسبة كل شخص ما يليق به من انواع العباد **قوله** اذا خرج من

اذا مضى شطر الليل وقتها منبر الله الى السما
 الدنيا فيقول هل من سائل على علم من راع
 له من مستغفر فيفعل في بيته فيصير
 اذا مضى النصف سبع عشر من الطهر فليست
 وتفضل عن معاد اذا لم يحكم في بيته
 رجع عن غير فليست في صلاته في فليست
 نفسه في بيته اذا نزل باحكم حكم
 او قمر او سقم او لاد فليست الله الله رب
 لا اشرك بشيئا ثلاث مرات **فقط** غدا
 ثبت عيسى اذا نزل احكم صلوة اخر
 فليست اذا ذكرها **ت** في اية فتارة
 اذا نزل احكم صلوة فذكرها وهو في صلوة
 كمنه فليست بالتي هو فيها فاذا فرغ صلى الى
 في **ت** من عباس **اذا نزل احكم**
 يوم الجمعة فليست الى المقعد صاحب صلوة
 الى المقعد **ت** والضيافة **اذا نزل احكم**
 احكم وهو يصلي فليست فليست في بيته
ت عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 حمراء **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 فليست لعله يدور في الغف وهو لا يدور
ت عن عائشة **اذا نزل احكم**
 مولاه فكانه باطل **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 من كان في البيت مثل هذا على غير حكم
ت عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 للصلاة او في البيت او في الطريق او في
 قبل في اذا نزل بالصلاة او في الطريق او في
 التوبة او في الطريق او في الطريق او في
 اذا نزل او اذا نزل او اذا نزل او اذا نزل

بعدة مستأثرت بيان والفا في مستب السبينة كالمقام في التقطال فرعون
 ليكون له عذرا **حديث** اذا نزل احكم وهو في المسجد فليست من
 مجلسه ذلك الى غيره **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 احكم زاد الزمزمي يوم الجمعة **ت** وهو في المسجد فليست من مجلسه ذلك
 الى غيره لانه اذا نزل احكم من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 مكانه فيقول الله فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 من مجلسه الى مجلسه فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 اقامته فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 موضع اقرب الى الامام او مثل الماوي او لا ذكره بل لا ذكره في بيت الصلاة وهو
 اعانه على موقف من ادفع من الناس عن اخيه المسلم فيحصل من الامام ما يبادل
 اجتهد التوبة الى الامام كما لو خرج المفسد من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 مطاوعة قال ابن عباس قال النبي في الامام اذا نزل في موضعه وتفضل من الناس
 يوم يراه فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 الفتور المقصود النوم كما تقدم وما به علامة الصحة **حديث** اذا نزل احكم
 فاطمة المصباح قال الفارسي تاذر القبلة فخرج اهل البيت واغلقوا الابواب
 واوكلوا الاسقية وغروا الشراب **ط** عن عبد الله بن عباس **اذا نزل احكم**
 ثم قال في المصباح نام بام من باب بخت ونوما ومنا فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 ونيم على لفظ الواحد ونام ايضا ويقدر بالهزة والضعف والنوم عشية اقبله بهجم
 على القلب فيقطع عن الحركة ويحيا ويحيا فيكون موافقا لان النوم اخر الموت وقيل ان
 النوم من الفتوة والعقل واما السنة ففي الرأس والناس في العين وقيل السنة من النعال
 وقيل السنة ربح النوم بقدر في الوجه ثم يبعث الى القلب فينفض لسان فينام ثم
 عن حاجته اذا لم يمت بها النبي وتقدم خذ النور في اذا سيقظ احكم نوم **ت**
 فاطمة **ت** وطيفت الى رطلها بالهزة باب ثوب طفوة على قول غيرك واطفاها
 ومنه اطلعت الفتنة اذا سكنتها على استنارة فانه المصباح والمصباح معروف
 وجمعه مصابيح وسميت بالمصباح وسميت بالرحمن نور رب المصباح فانه المصباح
ت الفارسي تاذر القبلة وتقع على الذكر والاني واجمع في مثل هذه وتذكره في
 المصباح وقال في النهاية الفارسي معروف وهي همزة وقد تركت حركاتها تخفيفا
ت تاذر القبلة فيخرج نفثه المتناهة الفوقية وسكون احدى الكلمة وكسر الزا
 لانه في احوالها فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 عباس قال عادت فارة فخرجت القبلة فالتفتها بين يدي النبي صلى الله عليه وآله
 كان قاعد عليها فافت منها مثل الدرهم فقال النبي صلى الله عليه وآله اذا نزل احكم فليست
 فان الشيطان يدل على هذه فيقول في قلبه بيان بالسبب وبيان كمال الفتنة
 ومن الفارة على جرة القبلة وهو ليس في بيت الصلاة ولا في البيت عليه بعد راحة

اذا مضى شطر الليل وقتها منبر الله الى السما
 الدنيا فيقول هل من سائل على علم من راع
 له من مستغفر فيفعل في بيته فيصير
 اذا مضى النصف سبع عشر من الطهر فليست
 وتفضل عن معاد اذا لم يحكم في بيته
 رجع عن غير فليست في صلاته في فليست
 نفسه في بيته اذا نزل باحكم حكم
 او قمر او سقم او لاد فليست الله الله رب
 لا اشرك بشيئا ثلاث مرات **فقط** غدا
 ثبت عيسى اذا نزل احكم صلوة اخر
 فليست اذا ذكرها **ت** في اية فتارة
 اذا نزل احكم صلوة فذكرها وهو في صلوة
 كمنه فليست بالتي هو فيها فاذا فرغ صلى الى
 في **ت** من عباس **اذا نزل احكم**
 يوم الجمعة فليست الى المقعد صاحب صلوة
 الى المقعد **ت** والضيافة **اذا نزل احكم**
 احكم وهو يصلي فليست فليست في بيته
ت عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 حمراء **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 فليست لعله يدور في الغف وهو لا يدور
ت عن عائشة **اذا نزل احكم**
 مولاه فكانه باطل **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 من كان في البيت مثل هذا على غير حكم
ت عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 للصلاة او في البيت او في الطريق او في
 قبل في اذا نزل بالصلاة او في الطريق او في
 التوبة او في الطريق او في الطريق او في
 اذا نزل او اذا نزل او اذا نزل او اذا نزل

اذا مضى شطر الليل وقتها منبر الله الى السما
 الدنيا فيقول هل من سائل على علم من راع
 له من مستغفر فيفعل في بيته فيصير
 اذا مضى النصف سبع عشر من الطهر فليست
 وتفضل عن معاد اذا لم يحكم في بيته
 رجع عن غير فليست في صلاته في فليست
 نفسه في بيته اذا نزل باحكم حكم
 او قمر او سقم او لاد فليست الله الله رب
 لا اشرك بشيئا ثلاث مرات **فقط** غدا
 ثبت عيسى اذا نزل احكم صلوة اخر
 فليست اذا ذكرها **ت** في اية فتارة
 اذا نزل احكم صلوة فذكرها وهو في صلوة
 كمنه فليست بالتي هو فيها فاذا فرغ صلى الى
 في **ت** من عباس **اذا نزل احكم**
 يوم الجمعة فليست الى المقعد صاحب صلوة
 الى المقعد **ت** والضيافة **اذا نزل احكم**
 احكم وهو يصلي فليست فليست في بيته
ت عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 حمراء **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 فليست لعله يدور في الغف وهو لا يدور
ت عن عائشة **اذا نزل احكم**
 مولاه فكانه باطل **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 من كان في البيت مثل هذا على غير حكم
ت عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 للصلاة او في البيت او في الطريق او في
 قبل في اذا نزل بالصلاة او في الطريق او في
 التوبة او في الطريق او في الطريق او في
 اذا نزل او اذا نزل او اذا نزل او اذا نزل

وعلى الى راعا زامته بكره من كيد الاعداء انه روف رحيم قال القولي لادروا النبي في هذا
 احببت سارا قال وقد يكون للندب وجوه النور لانه الاش دكونه لصحة النبوة
 ونقبت بانه قد يفتي الى مصلحة دينية ومع لفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذيره
 وقال الطبري في هذه الاما ديت ان الواحد اذ ابات ببيت ليس فيه غيره وفيه ما يرضيه
 ان يظفها قبل نومه ويفعل بها ما يما من مولا اضره وكذا ان كان في البيت جماعة فانه
 ينعين على بعضهم واخصهم بذلك او مع نوما فمن فرط في ذلك السنة في الف ولا دما
 نارا وقال ابن ابي قحوق النعمان اذا كانت القبلة في اطاق السراج احكم من جرة الفتنة
 القبلة فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 لو كان على منارة في من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 موضع يمكنه ان يذهب منه الى السراج قال واما ورود اللاحر باطفا والارطفا كما في
 حديث ابن عمر وابي موسى وهو عن نارة السراج فقد ينظر في منتهى السراج
 القبلة كسقوط نبي من السراج على بعض مناع البيت وكسقوط المنارة فيمنتهى السراج
 الى شيء من المناع فيخرج فيحتاج الى الاستئذان من ذلك فاذا استؤذن بحيث يؤمن
 بعد الاضواء فيروا الى الكبر والعلية قلت وقد صرح النووي بذلك في القدر من مثالا
 لانه يؤمن بعد الفرائد لا يؤمن مثله في السراج وقال ابن ابي قحوق النعمان في السراج
 تنوع بحسب مقتضى ما يمكن على النذوب وهو التهمة على كل حال منها ما يحل
 على النذوب والاشد دما كغلق الابواب من اهل القبلة بالان الشيطان لا يفتي
 بابا بخلافه لان الاضواء من في القبلة الشيطان مندوب اليه وان كان تحت مصباح
 ونبوة كالمهامة وكذا الكياء السقاء ونحو الاما وانتهى فيمنتهى القبلة ومنها ما يحل
 على الوجوب كان كانت الفتنة في في كبر في دها ولا يمكن الصلوة عنها والمكان
 لمجور عليه وحذف عليه فكيف منها فانه يجب على المولى حفظه منها ومن غيرها فليست الابواب
 والكياء السقاء ونحو الاما وطفى النار قال في شيوخنا قال ابن الورع طعن قوم
 ان الادرغلق الابواب عام في الارقات كلها وليس كذلك واما هو فليست بالقبلة وكان
 اختصاص القبلة بذلك لان الهار غالبا محل التفتة كالحل والقبلة والاضواء جميع ذلك
 يرجع الى الشيطان فانه هو الذي يسوق الفارة الى جرة الدار النبي وتقدم الكلام
 على ما لم يرد في حديث ابي قحوق النعمان وفي حديث اذا كان في البيت **حديث**
 اذا نزل احكم فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 الضاحك في احوالهم وقد نزل فيهم وبينهم منسقا ومنها قال النبي وتقدم معناه
 في اذا سمعت نباح الكلب **حديث** اذا نزل احكم فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 وسجبت لواء الطبا لسيغ **ت** والضيا عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 فاستخرجت في سبع مرات ثم انظر الى الذر يسبح الى قلبك فان اخبره فيه ابن
 النبي في يوم وليلة **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 به حيث يجد الله ويلقي سبع مرات اعوذ بقرة الله وقد رثه على كل شيء

بعدة مستأثرت بيان والفا في مستب السبينة كالمقام في التقطال فرعون
 ليكون له عذرا **حديث** اذا نزل احكم وهو في المسجد فليست من
 مجلسه ذلك الى غيره **ت** عن ابن عباس **اذا نزل احكم**
 احكم زاد الزمزمي يوم الجمعة **ت** وهو في المسجد فليست من مجلسه ذلك
 الى غيره لانه اذا نزل احكم من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 مكانه فيقول الله فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 من مجلسه الى مجلسه فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 اقامته فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 موضع اقرب الى الامام او مثل الماوي او لا ذكره بل لا ذكره في بيت الصلاة وهو
 اعانه على موقف من ادفع من الناس عن اخيه المسلم فيحصل من الامام ما يبادل
 اجتهد التوبة الى الامام كما لو خرج المفسد من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 مطاوعة قال ابن عباس قال النبي في الامام اذا نزل في موضعه وتفضل من الناس
 يوم يراه فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 الفتور المقصود النوم كما تقدم وما به علامة الصحة **حديث** اذا نزل احكم
 فاطمة المصباح قال الفارسي تاذر القبلة فخرج اهل البيت واغلقوا الابواب
 واوكلوا الاسقية وغروا الشراب **ط** عن عبد الله بن عباس **اذا نزل احكم**
 ثم قال في المصباح نام بام من باب بخت ونوما ومنا فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 ونيم على لفظ الواحد ونام ايضا ويقدر بالهزة والضعف والنوم عشية اقبله بهجم
 على القلب فيقطع عن الحركة ويحيا ويحيا فيكون موافقا لان النوم اخر الموت وقيل ان
 النوم من الفتوة والعقل واما السنة ففي الرأس والناس في العين وقيل السنة من النعال
 وقيل السنة ربح النوم بقدر في الوجه ثم يبعث الى القلب فينفض لسان فينام ثم
 عن حاجته اذا لم يمت بها النبي وتقدم خذ النور في اذا سيقظ احكم نوم **ت**
 فاطمة **ت** وطيفت الى رطلها بالهزة باب ثوب طفوة على قول غيرك واطفاها
 ومنه اطلعت الفتنة اذا سكنتها على استنارة فانه المصباح والمصباح معروف
 وجمعه مصابيح وسميت بالمصباح وسميت بالرحمن نور رب المصباح فانه المصباح
ت الفارسي تاذر القبلة وتقع على الذكر والاني واجمع في مثل هذه وتذكره في
 المصباح وقال في النهاية الفارسي معروف وهي همزة وقد تركت حركاتها تخفيفا
ت تاذر القبلة فيخرج نفثه المتناهة الفوقية وسكون احدى الكلمة وكسر الزا
 لانه في احوالها فليست من مجلسه فليست من مجلسه ذلك الى غيره
 عباس قال عادت فارة فخرجت القبلة فالتفتها بين يدي النبي صلى الله عليه وآله
 كان قاعد عليها فافت منها مثل الدرهم فقال النبي صلى الله عليه وآله اذا نزل احكم فليست
 فان الشيطان يدل على هذه فيقول في قلبه بيان بالسبب وبيان كمال الفتنة
 ومن الفارة على جرة القبلة وهو ليس في بيت الصلاة ولا في البيت عليه بعد راحة

نظر ما وجد **ح** عن كعب بن مالك بكاتبه علامة الحسن **قوله** الما مال
في المصباح الما الرجل الما من باب تعب وتعدى بالهزة فيقال اولمة الما مال وقد
التم اي مولد واقرط الما زاسك مثل وجبت زاسك **ج** **قوله** اذ م وجد
احد كراهية انفسه فكذلك **ع** عن ابي حنيفة **قوله** لقي قال في
المصباح نصبت لزيد الفصح لقي نصبت هذه اللفظة الفصحى وعليها قوله ان ارد
ان انصح لكم في لغة تعدى بنفسه فيقال نصحت وهو لا خلاف في الصدق في الشورى
والعمل والفعال صح ونصح واجمع نصي ونصح تشبها بالمشي وانتهى في الخطا في النصيحة
في كلمة واحدة جازية الخطا المنصوح له وسبأ في الكلام عليها حديث الدين النصيحة
من قول الدال المحلة **حديث** اذا وجد احدكم عقربا وهو يصلي فليقلها
سجدة اليسرى **د** في حديثه عن رجل من الصحابة **حديث** اذا وجدت
القلعة في المسجد فليمنها في تركك حتى يخرج **ص** عن رجل من بني خزيمة **قوله**
فلقيها في تركك فليمنها ان نذرها في المسجد مني حتى يخرج **قوله** اذا وجد احدكم
القلعة في بيته فليمنها ولا يطرها في المسجد رواه الامام احمد قال الزكري في ذلك
قول الزايع والقلعة المسجد وصرح النووي في غناؤه بانه اذا قلها لا يجوز القاءها
في المسجد لانه منية وحال من العمار وما طرح القلعة في المسجد كان متبادرا من بيته
وان كان قبلها في كتب لا يكتفي بتركها بل يتركها في الارض والفرق ان
البرغوث يعيش باكل الزب في القلعة في طرحه فليمنها به بالخرج وهو لا يجوز
وعلى هذا لا يجوز طرح القلعة في المسجد وغيره ويجوز على الرجل ان يلقى بيدها ويتركها
فيلقب قتلها والاولى ان لا تقلع في المسجد انتهى وبجانبه علامة الحسن **حديث**
اذا وجد احدكم الام لا غير اهل فليقلها **ع** عن ابي حنيفة **قوله** في البيوت
عن ابي حنيفة قال انما رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره القوم خاوة في القلعة مني
ان عتقوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم سمع ما قال فتركه وقال بعضهم بل
لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال ابن ابي اسحاق ان عتقها قال انما رسول الله
قال اذا صنعت الامانة فانظر ان عتق فقال كيف ضاعها قال اذا ذكره **قوله**
يكره خبر المحدث وهو النبي وروى في غفر الله له لانه الساق عليه والقوم الرجال
دون النساء وقد تفضل في ذلك وتعا وتقدم الكلام عليه **قوله** اعز الى واحد
الاعراب والاعراب منى البادية لا واحد من لفظه او من الاعراب جميعا العرب
والنسب للعرب عزي وهذا الاعراب من اهل البادية رفيقا **قوله** فقال بعض
القوم سمع ما قال انما حصل له في ذلك لما ظهر من عدم النفقات التي تصلح
الى مولد واصحابه كونه ويكون كما يكره السؤال عن هذه المسئلة فيجب عليها
ويحتمل ان يكون آخ جوابه ليكمل الحديث الذي هو فيه واخوه ليرجى الله به **قوله**
قال ابن ابي اسحاق انما رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره القوم خاوة في القلعة مني
اي اظن الراوي قال ابن ابي اسحاق انما رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره القوم خاوة في القلعة مني
ولم يشك **قوله** ها بالمد والقصر في تنبيه **قوله** انما مبتدأ خبره

مخروف

هذا الحديث من سنن الترمذي
في كتاب الصلاة
باب اذا وجد احدكم
عقربا وهو يصلي
فليقلها سجدة اليسرى
هذا الحديث من سنن الترمذي
في كتاب الصلاة
باب اذا وجد احدكم
عقربا وهو يصلي
فليقلها سجدة اليسرى

مخروف اي اب من الامان ضد امانة والمراد بتبصيرها اذا ما بها بحيث يكون
الامين معذور وما اوتيه المحدث **قوله** اذا وجد احدكم عقربا وهو يصلي فليقلها
سجدة اليسرى وقال شيخنا اسند فقلت والفظ البخاري في الرقاق اذا اسند واصله من
الوسادة وكان من شأنه ان يمسك ان يني تحته وسادة فقلها اذا
وسد اي جعل له غراة وسادة فقلها في المعنى الام وانما جعله على النصف من
اسند قال شيخنا فقلها اذا اسند قال الكرماني اجاب عن كيفية الاقاعة
بما يدل على الزمان لانه يتبين اجواب لانه يلزم منه بيان ان كيفية الاقاعة
المذكور والمراد حبس الامور التي تتعلق بالدين كالنية والامارة والقضاء والالتزام
وغير ذلك **قوله** فانظر ان عتق القاء للتعويض او حجاب شرط مخروف
اي اذا كان الامور كذلك فانظر قال ابن بطال معنى اسند الامور الى غير اهلها لانه
قد ائتمنته الله على عباده وفرض عليه النصيحة فيمنع من توليها اهل الدين فاذا
قلدوا غير اهل الدين فقد ضيعوا الامانة التي قلدهم الله تعالى **قوله** انما تاتى
حاصل سبق مع زيادة في قوله اذا وجد احدكم الام لا غير اهل فليقلها الى هذا
معنى الامور ومن وجد معنى اسند وقال الكرماني كان حقه ان يقال لغير اهلها في
تكملة الى ذلك على تقنين معنى اسند وان قلت اذا قلنا هل تقضى معنى المي زارة
ام لا قلت الظاهر لا وقال في النهاية اي اسند وجعل غير اهلها يعني اذا سئرو
وشرط غير المستحق للقيادة والترف وقيل هو من الوسادة اي اذا وضعت
وسادة المثل والامور التي هي مستحقها وتكون الى معنى الامور **حديث**
اذا وضع السيف في ارضي فلا يرفع الى يوم القيامة **ت** على ثوبان **قوله**
وضع بعض الثوب او كثر الضا **قوله** الى يوم القيامة اي يتسلسل فيه وان
قل او كان في بعض احوال دون بعض لم ينقطع فقلت وهو حديث في غير ما كان
الموادى وبجانبه علامة الحسن **حديث** اذا وضع الطعام فليبدلوا امر
المقوم او صاحب الطعام او غير القوم من غير كونه ابن دريس في ذلك **قوله**
اذا وضع الطعام فخلعوا انفاكم فانه اروع لا قد لكم الدار **ك** عن ابن
حديث اذا وضع الطعام فخلعوا انفاكم فانه اروع لا قد لكم الدار **ك** عن ابن
في وسطه عن ابن عباس قال الذي رواه الاربعة قال الخطابي مني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
الاكل في الصلوة وهو ذر وهو التبريد سببه عليه به بان البركة تنزل في اعلاها قال ابو عبد
يحمل ذلك وجها آخر وهو ان يكون النبي غافقا اذا اكل مع غيره فذلك ان
وجه الطعام هو افضل والطيبه واذا قصد بالاكل كان مستترا على اهل بيته
من ترك الاكل وسوء العشرة بالاضافة به فاما اذا اكل وحده فلا تاتى له النبي قال الذي
وما قاله في نظر فان الظاهر القوم في الاضطرار في القسم الثاني في اكل الا ان لا ياكل
من ذرورة القصعة ولا من وسط الطعام بل ياكل من كسبه ذرورة ارفع لا اذا اقل
الخبر فليكن خبر النبي كخبره وبجانبه علامة الحسن **حديث** اذا وضعت

هذا الحديث من سنن الترمذي
في كتاب الصلاة
باب اذا وجد احدكم
عقربا وهو يصلي
فليقلها سجدة اليسرى
هذا الحديث من سنن الترمذي
في كتاب الصلاة
باب اذا وجد احدكم
عقربا وهو يصلي
فليقلها سجدة اليسرى

فصل في علاج الحمى الحارة
 ورجلها ورمشها وفتحها وفتحها
 وفتحها وفتحها وفتحها وفتحها
 على هذا الوجه وفتحها وفتحها
 الاسوي اذا وفتحها وفتحها
 غانما وفتحها وفتحها وفتحها
 وفتحها وفتحها وفتحها وفتحها
 وفتحها وفتحها وفتحها وفتحها
 وفتحها وفتحها وفتحها وفتحها

والله اعلم
بما كنا
على
الهدى

فليحسن كلفته **حمم د** عن جابر **ت** ه عن قتادة **قول** كلفته
هو نفع الفاكه وكذا ضبط الجمهور وكل القائلين عياض عن بعض الرواة اسكان لفاء
اي فعل التكفين من الكساح والعموم والاوّل هو الصحيح ان يكون الكفن خشباً
والمراد تحسينه بياضه ونظافته ولباسه وكذا فقه اي كونه صفيحاً لا كونه ثياباً
لما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغالي في الكفن فانه سلب سلباً سريعاً
ويكفن نيامه بسبعة ثياب فيجوز تكفين المرأة في الحرير والمزهر والعصفر مع الكراهة
واحسن بها القبي والمخون والمستحب فيه البياض والمغسول اوله من مجد يدان ماله
الى البلاء وبقرته في حال الكفن المباح حال الميت فالمرء من جبال الثياب المتوسط
من اوسطها والموسر من خشنها ولا عراة باسرها وتقبيرها وبكره المغالاة فيه وراقله
توب بقم اليد والواجب من العورة ولا يلبس الطوبى وكفه مع وجود غيره ولو خشباً
ولا المتخمس نبينا سنة غير مفقود عنها مع وجودها فهو وقدم الحر على الميت قال
البيهقي وتوب القطن اوله من غيره ويجب ان تجزى الاكفان طائفاً بحيث يفيق فيه
الراية وصفة ذلك ان يجعل على عود وكفه ثمانية ثياب حتى يثقل بها
يكون ما يتجر به عوداً غير مطاميسك وعنه وهو اوله في ثقلها بمسك وخالق
ابن الصلاح وقال ان المسك اولى لانه اطيب الطيب كما في حديث مسلم واوصى
علي رضي الله عنه ان يحط بمسك كان عنده من فضل خنوط رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن الصلاح بعد كفاية شئ من الزوال على الكفن صيانة له عن صديد المومي وكفه
الفرا الى التجارة في الكفان المومي وخنوطه وما يتعلق به من ذلك اشئ
حديث اذا ولى احدكم افاه فليحسن كلفته فانهم يبعثون في القافم
وتنزه اورون في الكفانهم سموية **حق** عمن امارت عن جابر **ت** ه
فانهم يبعثون وفي رواية بسعد بن منصور فانهم يبعثون فيها يوم القيامة وعند
ابن داود واحكام وصححه ابن جبان والبيهقي عن ابي سعيد بن قيس ان الميت يجسر
في الكفان الذر يبعث فيها وعند ابن ابي الدنيا بسند حسن عن معاذ بن جبل احسنوا
الكفان موتاكم فانهم يجسرون فيها قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عراة في قبر
عراة فيضرم في انظارهم هذه والاكفر حملوا هذه على السند الذي اورد ابن جبان
التي قتل فيها اوها اترالهم وان السجدة سمع الحديث في السند فحمل على العموم
وقال البيهقي يجمع بان بعضهم يجسر في الخشب وبعضهم يثياب ويخرجون من قبورهم
بثيابهم التي كانوا فيها ثم تتناكروا عندهم عند البعث والاكفر حمل على ان بعضهم
حمل حديث ان الميت يبعث في ثيابه على النبي كقولهم مع ولينا من التقوى ذلك
قوله فانه ينزه اورون في قبورهم قال البيهقي بعد تحريكه وهذا لا ينافي
قول ابن بكر الصديق رضي الله عنه في الكفن انما هو المملة يعني القصد لان ذلك كذلك
في روثنا وموتنا كما ساء الله في علم الله كما قال في السند واحد عند روثنا
وهوذا تراهم يتنظرون في الدماة ثم يتنظرون وانما يكونون كذلك في روثنا

ولیکن

والمعنى انما هو ان
المرء لا يملك ان
يقدر ان يترك
العلم او لا يتركه
فان العلم هو
الذي هو في
المرء من
الطبيعة
والمعنى انما هو ان
المرء لا يملك ان
يقدر ان يترك
العلم او لا يتركه
فان العلم هو
الذي هو في
المرء من
الطبيعة

نقف انما نرى
 حكمة نقف انما نرى
 ملك الموت الى موسى
 من عند الله اسعد
 طاب قلبه كذا
 فاصدقتم لامة
 خلقوا العبد من
 اسمع اليكم
 لستم انتم
 عن عبد الله

[illegible]

ارفعوا عن بطونهم وعليكم مثل صهي
 اخذت **ع**م **هق** عن ابن عباس **ارفعوا** عن بطون
 عنده **ارفعوا** عن بطون **هق** عن ابن عباس
اركبوا الذي بالوجه حتى تجدوا ظهرا **اب**
 عن جابر **اركبوا** واتصلوا وان تنصلوا
 اجتلي وان الله يدخل بالسهم الواحد الجنة
 حاشية كسب فيه والمجدد والرائي به
 وان الله يدخل بفتح الجنة وقبضة النمر ومثله
 ما يتفق به المسكين ثمانية اجنة رب البيت
 الاخر به والزوجة نصفه والخدم والارامل
 المسكين **طس** عن ابي حنيفة **اروا** بني امي
 فان اياكم كان رايها **حم** عن عيسى
 بن الاكوع **كف** **ارواح** المؤمنين في احوال
 طيرهم تغلق في شجرة اجنة حتى يردحها الله الى
 احوالها الى يوم القيامة **طس**
 عن كعب بن مالك وامم بنهر **ارواح**
 السعداء في طيرهم تغلق حيث شاءت
طس عن كعب بن مالك **اروي** القليلة
 من صلح انا اياكم ينظر رسول الله وينظر عمر
 باي بكر وينظر عثمان بعمر **كث** عن جابر
اربت دار حوراء سميت بين ظلمة الى
 ما ان يكون هو اربون **رب** **طس**
 عن فضيل **اربت** اني وضعت
 في كفة واني في كفة فعد لها ثم وضع ابو بكر
 في كفة وامي في كفة فعد لها ثم وضع عمر في
 كفة وامي في كفة فعد لها ثم وضع عثمان
 في كفة وامي في كفة فعد لها ثم رفع الميزان

الوفاء

اربيت بني مروان بن معاوية ومبهرى
 فسانى ذلك ورايت بني العباس بن مروان
 مبهرى فصر في ذلك **طب** عن ثوبان
اربيت ليلة القدر غم ينفقني بعض
 اهلي فنبستها فالتفوها في العشر العواشر
حرم عن ابى حمزة **اربيت** ليلة القدر
 ليلة القدر غم نبستها وارانى صبيها اجم
 في ما وطين **م** عن عبد الله بن البهر **اربيت**
 اجنته فرايت امرأة ابى طلحة ثم سمعت صوت حشيشة
 اماي فاذا بلال **م** عن جابر **اربيت**
 فوماذا انتى يكون ظميرك كالمكوك على
 الاسرة **م** عن عامر **اربيت**
 في المنام مرتين يحبك الملك في مرة من ور
 فيقول هذه امراتك فاكشف عنها فاذا هي
 انت فاقول ان يكن هذه من عند الله
 لمضه **م** **ق** عن عائشة **اربيت**
 في المنام يعني ورقة وعليه ثياب بيضاء
 ولو كان ذاهل النار كان عليه ثياب
 غير ذلك **ت** **ك** عن عائشة

الطبيب وبجانبه علامة الحسن وقال في الكبير **حسن** **حديث**
اربع من سعادة المروان يكون زوجته صالحة واولاده ابرارا وطلقاته صالحين
وان يكون رزقه في يده اربع **حديث** عن علي بن ابي الربيع في كتاب الاخوان عن
عبد الله بن ابي بكر عن ابيه عن جده **حديث** اربع من السقا جود العين
وفسوة القلوب الحاصل وطول الاصل **حديث** عن علي بن ابي الربيع في كتاب السقا
والسقا في الحديث وهو صدق الجود والسقا والسقا يقال السقا والسقا
بين السقا **حديث** جود العين قال في المصباح جود الماء وغيره جودا بقتل
وجودا فهو جودا جودت عنه قل ومعها كناية عن فسوة القلب **حديث** فسوة
القلب قال في المصباح فسوة فسوة وف وكفاظ وتشتد وتذب قاس وقسي
على فعل وفي التهذيب فسوة الصلابة في كل شيء **حديث** ويجوز قال في المصباح
وجوز على التثنية باب ضرب وباب ثوب ثوب ثوب اذا رغب رغبة مندومة فهو
جوزين وجوز حرايص **حديث** وطول المائل المائل الفتحين رجاء ما كتب
النفس من طول عمر وزيادة غنى وهو قريب المعنى في التثنية وقيل الغنى بينهما ان
المائل ما تقدم له سبب والتمنى بخلافه وقيل لا يفتك الانسان من اهل قال فانه ما طر
عول على التثنية ويقال المائل ارادة الشخص يحصل شيء ممكن حصوله **حديث**
اربع لا يتبعن من اربع عين من نظره واراض من نظره وانى من ذكره وعالم من
علم **حديث** عن ابي هريرة عن عائشة **حديث** اربع قبل النظر ليس قبل
تلكم مفتح طعن ابواب السماء **حديث** في السائل وابن جهم في ابي انس
حديث اربع قبل النظر كعد طعن بعد الف واربع بعد الف وكعد طعن
من ليلة القدر **حديث** عن ابي بن جهم علامة الحسن **حديث**
اربع لا يصبن الا بصب الصبر وهو قول الجادة والنواضع وذكر الله وقلة الشيء
حديث عن ابي هريرة عن ابي جهم في اربع لا يقبلن في اربع نفقة خيا
او مرفة او غول او مال يتيم في حج ولا عزة ولا جهاد ولا صدقة **حديث** عن ابي هريرة
عن ابن عمر عن ابي بن جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
من طعن ابن عمر عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
كوت التوسل ام الكتاب وآية الكرسي وطائفة البقرة والكوفة **حديث** وابو الشيخ
والضياعة ابي امامة **حديث** اربع حق على الله ان لا يظلم احدا
ولا يذيقهم نعيمها مد من حرمه واكل الربوا واكل مال اليتيم بغير حق والعاقب لوالديه
حديث عن ابي هريرة وهو محمول على التثنية في ذلك او مع التثنية في ذلك
حديث اربع افضل الكلام لا يفرك باب من بذات سبحان الله والحمد
والله لا اله الا الله والله اكبر ونقدم ادب الكلام الاخوة وهذا ما يشبه محمول على الكلام
الادنى والآلة ان افضل من التثنية والتثنية المطلق اما المانور في وقت
او حال ونحو ذلك فالتثنية به افضل من التثنية في معنى التثنية في معنى التثنية

البن وبجانبه علامة الحسن وقال في الكبير **حسن** **حديث**
حديث اربعة دعوات مستجابة اللهم العادل والعدل يدعوا لخصه بظهر الظلم
ودعوة المظلوم ورجل يدعوا لوالديه **حديث** عن ابي امامة **حديث** اربعة
لا يظفر الله بهم يوم القيامة عاق ومثاق ومدين وعمر ومكذب بقدر **حديث** عد
عن ابي امامة **حديث** اربعة ينقضهم الله البتاع اكلاف والفقير المحتال
والشيخ الزاني والامام الجائر **حديث** عن ابي هريرة عن ابي امامة عن ابي امامة
اربعة يجرى عليهم جورهم بعد الموت من مات رابطا في سبيل الله ومن علم علما
اجرا لم يعلم ما علم به او من اصدق بصدقة فاجرها بحري لم ياجر بها ورجل
ترك ولدا صالحا فهو بدو له **حديث** عن ابي امامة عن ابي امامة عن ابي امامة
عليه في ان يما يلعن المؤمن **حديث** اربعة يوتون اجورهم مرتين اروج
النبي ومن اسلم من اهل الكتاب ورجل كانت عنده امة فاجتته فاعتقها ثم زوجها
وعند ملك كذا حق اسرع وقوم سادته **حديث** عن ابي امامة عن ابي امامة
الحسن وتقدم معناه في حديث اذا ادنى العبد حق الله **حديث**
اربعة من كثر الجنة اخفا والصدقة وكتمان المصيبة وصلة الرحم وقول لا حول
ولا قوة الا بالله **حديث** عن علي **حديث** اربعون حسنة لا عمل من
الجنة لا يعمل عبد بحسنة منها رجاء ثوابها وتصديق موعدوها الا ادخله الله
بقا الى الجنة **حديث** عن ابن عمر عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
فقد رنا ما دون من الجنة من رذا السلام اشد من المعاصي والماله الا الذي عن
الطريق وكوه فاستطعنا ان يبلغ حسن عشرة فصلة انتهى **حديث** من الجنة
بكبره وسكون النول وفنح الحيا والمهلة وفي لفظ من الجنة بفتح الميم وكسر النون بعد
زاو موافقة وهو واحدة الميم والجمع غفر وغفوز وعناز قال في التثنية في تفسير القشيري
وغفره ان ابراهيم وم لما حاجر بها واسمها المنة فترقوم من العاقبة فهو صبره عشرة
اغفره فجميع غفره من ثلثها **حديث** في التثنية لا ينقطع فيها غفره ان اول من
قاله النبي صلى الله عليه وآله الى قتلها عمر بن عبد الله وعي غفره بنت حروان كانت
تخوض على المسلمين وتزويهم اي لا يلتقي فيها انسان ضعيفان فضل عن قوتين
وروى الطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن ابي هريرة قال حدثنا الصادق المصدوق
ابو القاسم ان اول خصم يقضي عليه يوم القيامة غفره ان ذات قرن وخف ذات
قرن **حديث** من الامثال فلان غفره ان غفره ان غفره ان غفره ان غفره ان غفره ان
اخذوا والعز والضيقة قال ابو عبد الله في غفره ان غفره ان غفره ان غفره ان غفره ان
يعطى الرجل صاحبه صلبة فتكون له والآية ان يعطيه ناقة او شاة ينتفع بكلها
ووردها زمنا ثم يردوها والمراد بها ههنا في هذا الخبر عارضة ذوات المال
ليؤخذ لبنها ثم يردوها وقال القائل في الامثال لا يكون المنيعة الا ناقة
او ثاة والآلة اعرف قال في التثنية في العقيقة لفظا ومعنى واصلا

عطية الناقة اوانا وقيل لا يقال منحة الا للناقة وسبقنا للشاة كما في النفس
قال النبي يقولون منحتك الناقة واعزتك الناقة واعزتك الدار واخرتك
العبد وكل ذلك منه منافع لا رتبة انتهى **قوله** قال حسان هو من عطية
راوى الحديث وهو موصول بالمشاء المذكور قال شيخنا شيوخنا قال ابن بطال
ما يخصه ليس في قول حسان ما يمنع من وجوب ذلك وقد نص النبي صلى الله عليه وآله
من ابواب الخير والبر لا تخصي كثره ومعلوم انه صلعم كان عالما بالاربعين المذكورة
وانما لم يذكرها لم يمنع من نفع لثمة ذكرها وذلك حكمه ان يكون التخصيص لها
مخصصا في غيرها من ابواب البر قال وقد يغني عن بعضها تطلبها فوجدها فزبد
على الاربعين فتمازاد الصانع والفضيلة لا فرق واعطى شمس النعل
والستر على المسام والذب عن عرضه وادخل البرور عليه والتفهم في المجلس
والدلالة على اخر او الكلام الطيب والفرس والزرع والسعادة وعبادة
المرض والمناجاة والمحبة في الله والبغض لاجله والمجاهدة لله والتمسك
والنصح والرحمة وكلها في الاحاديد الصحيحة وفيها ما قد يترفع في كونه دون منحة
الغنى وحرف في ما ذكره شيئا وقد تعقب ابن المنبر بعضها وقال ان الاول لا ينبغي
بعد ما تقدم وقال الكرمان جمع ما ذكره رحمه بالغيب ثم من ابن عرف انها ادنى
من المنحة قلت وانما اردت بالاربعين منها توجب الخمسة عشرة التي عندها حسان
بن عطية ومعنى انتم لا تخرج عما ذكرتم من ذلك فانما موقوف لابن بطال
في مكان يتبع اربعين حصلة من فضائل الخيرات ما ينبغي العنبر وموقوف لابن المنبر في
ذكره ما ذكره ابن بطال مما هو ظاهره في الوقف المنحة والله اعلم انتهى ما ذكره كما حفظ
قوله ما يعقل كفضيلة منها رجا ومرد منسوب على انه موقوف له **قوله**
نواها ونقدت منسوب ايضا **قوله** موقوفها اي ما رده الله ورسوله
الا ادخل الله بها الجنة اي بسبب قوله عليه بفضله ورحمة فالدخل برحمته وفضله
لا يعمل وسبب اني ذكر الكلام فيه عند ذكره **قوله** اربعون رجلا الله
ولم يخص اربعون رجلا من الدعاء المستقيم الا وهما تشرع لهم وغفر لخطيئتهم في منحة
عن ابن مسعود **قوله** اربعون دارا جارد في خمس عشرة الف دينار
قوله اربعون دارا جارد في خمس عشرة الف دينار
وسببه كما في ابن ماجة عن علي رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله
فقال ما يكسكن قطن منتظر اجازة قال هل تخلص قطن قال لا اهل تخلص قطن
لا قال هل تخلص قطن فبين يدي قطن لا قال اربعين فذكره **قوله** مازورات
قال في النهاية اي اثاث وقياسه موزورات يقال وزر فهو موزور وانما قال
ما زورات لالازدواج بما حوررات انتهى بسبب تحقيقه ان في النعمة وبكرة زياره القصور
الثق والخرقون وسبب في ذمهم لتمام وكيفية الزيادة عند حديث لقن الله زورات
القصور وبجانبه علامة الله لكن قال الترمذي انه حديث ضعيف انفرد به بن ماجة

لان في سنده اسماء بن سلمان الازرق نقل ابن ابي حاتم تضعفه عن علي بن
النسائي انتهى قلت وقال شيخنا شيوخنا واسماء بن سلمان بن ابي الفجر الازرق
في التميمي الكوفي ضعيف من اخا مسنة انتهى فلعل تقييد شيخنا له لوروده من طرق
فقد قال في الكبير عن علي **قوله** في الافراد عن اسماء بن سلمان بن ابي الفجر في
بعضها حسن ثم تعدت طرقه فانتهى الى درجة الضعيف **قوله** قال شيخنا
قال ابن عيسى في شرح المفضل ان كلمة بين الالفاظ من مطلقهم لا ترى انهم
قالوا اخذ ما قدم وما حدث فقصوا فيها ولو انهم لم يقولوا الا حديث
مفقودا ومنه حديث اربعين مازورات والاصل موزورات فقلوب البواب
الفا مع سكونها ليس كل ما حوررات ولو انهم لم يقلوا وكذا في اسماء بن
من قولهم في التمسك وضحاها ولو انهم لم يعمل الله من ذوات الواو وانما
اسم لا زواج الكلام حين جمع ما يمال وهو غيبها وجلبها **قوله**
ارحواكم ارحاكم **قوله** عن ابن جابر **قوله** عن ابن جابر **قوله**
يرحمكم من قال ما **قوله** عن ابن جابر **قوله** عن ابن جابر **قوله**
ارحواكم ارحاكم واغفر واغفر لكم ويل لا قناع القول ويل للقرين الذين يقرون
على فعلوا وهم يعملون **قوله** عن ابن عمر **قوله** ويل لا قناع القول
الاتماع جميع مع الضلع وهو لا ناد الذي ترك في رؤوس الظرف التي بالماء
من الماتبة والادحان ومنه ويل لا قناع القول مشته اسماء الذين يستعملون
القول ولا يعونه ولا يعملون به بالاقناع التي لا تقى شيئا مما يغرق فيها يمر عليها
فتمازا كما في الشراب في الاتماع اجبا رايها بجانبة علامة الله **قوله**
اروية الخرافة السيف **قوله** ارضي ما استطدت ولا نوعي
فيوعى الله عليك **قوله** غنا سادمت ابي بكر **قوله** ارضي بكلمة الهمة من كرم
براد وصاد وصاد من العطية القليلة والمنع انفق بغير جفاف دمت قادرا
من طبعة او يقال اعطى بغير نقد **قوله** ولا نوعي فيوعى الله عليك اي
لا غنى لك في الوعاء نفسك الله فضله وثوابه عنك وفي رواية البخاري والترمذي
فيوكي عليك وعند النبي فيوكي الله عليك يقال اوكى ما في سقاية ذابسة
ما لو كاد وهو كخط الذي يتردى به راس القربة واوكى علينا اي بخلى اي لا تفرحنا
ونشر ما عندك وتغن ما في يدك فيقطع مادة الرزق عنك **قوله**
ارضوا مقصد فيكم **قوله** دن عن جابر معناه بديل الواجب ولا طفتهم وترك
ثاقم **قوله** ارفع ازارك واتق الله **قوله** ارفع ازارك
بن سويد بجانبه علامة الله ورفع الميزان يسمونه عن اسماء **قوله**
ارفع ازارك فانه ابق لوكبك واتق لوكبك ابن مسعود **قوله** ارفع ازارك
بن سليم عن عمة عن عمتها بجانبه علامة الله **قوله** ارفع ازارك
واسأل الله السعة **قوله** عن خالد بن الوليد **قوله** ارفعوا

الحجاب والكمالات
على العزلة والنفوذ
في القلوب والنفوذ
في القلوب والنفوذ
في القلوب والنفوذ
في القلوب والنفوذ
في القلوب والنفوذ
في القلوب والنفوذ

فدکن ملک نامی
عزیزه بنت
ابو جحان

نزدیک و فاصله نزدیک
عزیزه بنت
ابو جحان

میرزا اسماعیل
عزیزه بنت
ابو جحان

میرزا اسماعیل
عزیزه بنت
ابو جحان

من انفسكم المذكرة به وقال شيخنا قال الطيبي التين بليلة اي اطلبوا من انفسكم
المذكرة به او المذكرة على قرانه **قوله** نلهوا من انفسكم بفتح الفاء وسكون
الضاد والمهملة المتعدي بفتح الحاء تحتها ينة خفيفة اي تفتلوا واصل التفتل من التفتل
التخلص منه تقول تفتلت من الدون اذا فرجت منها **قوله** من صدره والرجال
من انعم من عقلها من الاولى متعلقة بتفتلوا والتانية باستد والتالثة بتفتلوا
مقدرا اي من تفتلوا من عقلها **قوله** عقلها بتفتلوا ويجوز سكون الفاء
جمع عقل كسرة اوله مثل كتاب وكتب وهو كسر الذي تدر في ذراع البصر والاول
خاصة لانها التي تفتل فاكه شيخنا قال التين كسر التين انصباب تفتلوا على التين
كقولهم نع خير من نع واحسن مقبل وقال الفاي عياض يروى من عقلها او لا اصل
وبعقلها قالوا بمعنى كقولهم نع عينا ستر بها عباد الله وفي عقلها معنى راجعة الى
معنى من انصباب ومعنى الباء وقال الفاي من على اصل ما يقضيه اللفظ في معنى التقدير والباء
وفي معنى من او يكون معناه المصاحبة والظرفية وفي رواية من عقله تدر كسر التين فانه
يذكر ولو ثبت **حديث** استمر سدا والعاقلة تسدوا ولا تقصوه فلهذا
خط في رواها لك غايه هوية **حديث** استمر سدا فانها بالظن
ق عا ام سلمة وسببها في البخاري عا ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله في سبها جارية
في وجهها سبعة ففان استمر سدا **قوله** في وجهها سبعة بفتح المهملة ويجوز
ضمها وسكون الفاء بعد هاء عين جملة قال ابو حنيفة هو سواد في الوجه وعين الاصغر
عمره بعلوها سواد وقيل صفرة وقيل سواد مع لؤلؤ اخي وقال ابن قتيبة لو كان مخالف
لون الوجه وكلها اختار به واصلا لان وجهها موضعها على لؤلؤه الاصل **قوله**
استمر سدا لها سكون الراء والراء بفتح الراء وبالفاء مقصور جمع رفة يسكون
الفاف والراء كلام يستشفى به من كل عارض يقال رفي بالفتح في كفا في رفي بالفتح
في المستقبل ورضيت فلما كسر على ان رفي عند اجتماع ثمانية شروط ان يكون بكلام
اسم او باسمائه وصفاته وبالنسبة اليه او بما يعرف معناه في غيره وان يعقد ان رفة
لا تدر بدانها بل تقدير الشئ ولا خلاف في شروعه الفرع الا انه تعالى والآجاء
اليه في كل ما وقع وما يتوقع وقال ابن التين الراء بالفتح ذوات وغيرها من اسماء
الله تعالى هو لفظ الراء اي اذا كان على لسان الاراء من قولهم حصل الشفاء باذن
الله تعالى فلما عرفت هذا الفرع فزع الناس الى الطلب بجماعة وتلك الراء التي عنها
التي يستعملها المقوم وغيره فمما يدعى شجر الحنن له في الراء ما هو سبعة ركعة من حق
وباطل يجمع اليه ذكر الله واسمائه ما يتوهم في ذكر الشياطين والاشياطين بهم
والعقود بعد ذلك ويقال ان الحنة لعدوها الا انك بالفتح تصادق الشيطان كقولهم
اعداء بني آدم فاذا عزم على الحنة باسماء الشياطين جابت وخرجت من مكانها
وكذا الذي في اذان ربي تلك الاسماء سالت سمواتها بدل اللسان وكذا ذلك
كراهي ما لم يكن بذكر الله واسمائه فاحتمل وبالنسبة الى العزلة الذي يعرف معناه

هذا الحديث في نسخة بخط ابن التين في نسخة بخط ابن التين في نسخة بخط ابن التين

يلون

ليكون برأيه شرب السمك وعلى كراهية الرقي بذكر كتاب الله تعالى والائمة
وقال التين في الرقي ثمانية اقسام احدها ما كان رقي في ارجل علقية كما لا يعقل
نحو اجناب الله يكون فيه شرك او يورث الشرك الثاني ما كان رقي في ارجل علقية
فيجوز فان كان ملتوا رقي تحت الثالث ما كان رقي في ارجل علقية من ملك او صاحب
من الخوقات كالخوس فهذا ليس من الواجب اجنابه ولا من المستوعب والذين
الائمة والائمة والائمة باسمائه فيكون شركا اوله الا ان يتعقل تعظم الرقي به فينبغي ان
يجتنب كالحلف بغير الله وقال الربيع سالت ان في غير الرقة فقال لا بأس
ان يرقى بكتاب الله وما يعرف منه في كراهية قلت بركتها هل الكتاب للمسلمين قال نعم
اذا رقى بما يعرف من كتاب الله وبذكر الله منه والله اعلم **قوله** قال بها
الظن يسكون الظن المعجمة قال شيخنا شيخنا اخلف في المراد بالظن ففصل بين
من نظر من احسن وقيل من لا من وجهه ابو حنيفة ليرى والاو انه اعلم ذلك
وانها اصبت بالعين فلذلك اذن ظن في انفرادها وهو دال على مسرعة
الرقة بفان عنت الرجل اصبت بعينك فهو معين ومعيون ورجل عاين وعينا
وعيون والعين نظر بالضم كالمنسوب بحسنه حيث الطبع يحصل للظن
منه ضرر قال بعضهم وانما يحصل ذلك فيتم بصل في عين العاين في النوى اليدين
المعصية ونظير ذلك ان ابا بعض تصعب يدعا في انا والذين فيفسد ولو وضعه بعد
طهره لم يفسد وان الصبي ينظر في عين الارعد فيدر وتبنا وب واحد يحضر
فيثا وب هو وسباني التوت في ذلك انما الله في حديث العين في حرف
العين **حديث** استشفوا بما حذر الله به نفسه قبل ان يحذر خلقه
وبما حذر الله به نفسه محمدته وقيل علة احد من لم يشف الوان فلا شفاه الله
ابن قانع عرجا والفقير سباني الكلام عليه في حديث خبر الكوا والقوان
حديث استشفوا بالحنن ففتب **قوله** وانما كراهية اية امامته
قال في النهاية اي وتبها ورواها للفرق والركوب فانها تناوب وتقبل
الغالب انتهى **حديث** استشفوا بالحنن قبل نزول الموت **قوله**
قوله عا ام سلمة وسببها في البخاري عا ام سلمة استشفوا بيمينك **قوله** غايه هوية
عنه ابن عباس **قوله** استشفوا بالحنن ففتب **قوله** عن معاوية بن جبر قال في
قطع في السطحا وطما وطما ففتب ففتب ففتب ففتب ففتب ففتب ففتب ففتب ففتب ففتب
ما يستعمل فيها يوجب حصوله وقد يستعمل في الاطعمة وكلها في طعمه ففتب ففتب ففتب ففتب
حصوله لانه قد يقع كل واحد من هذه الاربعة في الحنن **قوله** استشفوا بالحنن
الطبع هو بفتح الطاء والمهملة والموحدة كالتين في الطبع بالسكون الحنة ومنه طبعه
على علمه في حنة عليه رشاء ومنه الطاء وبالفاء كالتين في طبعه ففتب ففتب ففتب ففتب
اي يورث في الحنن وجب وقال البيضاوي كان نقله الطيبي البداية والارث والاشيا

ع

وغيرها السابعة من الحساب والحقائق بشرط الادب ولها حدود راسخات
يقال استقام الامر وقومته فهو مستقيم وقومته وقوله صلتم استقيموا ولن تحصوا قبل
معناه ولن تطيقوا القيام بشرط استقامته ورعايته وادائها وذلك لدقة ادائها
وعسر المحافظة عليها روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم لن تكونوا كافيا ما كنتم
حتى تكونوا كالا وتار نعم كان الانسان احب اليكم من الواحد لم يبلغوا احد الاستقامة انتهى
اكتنه قال في النهاية اكنيا يا جمع خينة او حتى وهما القوس فعمل في مفعول لانها خينة اي
مطوعة انتهى وقيل بن كصوا لن تغدوا ولن تحطوا عليا بما جحدون من ثواب الاستقامة
وذلك لعظم خطرها وفور فضلها قال شيخنا فان في النهاية اي استقيموا في كل شيء
حتى لا يغفلوا ولن تطيقوا الاستقامة من قوله تعالى علم ان من خصوه اي لن تطيقوا عبادة
وضبطه وقال المظهر اي الاموال القراط المستقيمة في الدين من الايمان بجميع الامور
والانتهاء عن جميع المنافي وقال البصائر اي استقامته ابتغاء الحق والقيام بالعدل
وملازمة المصالح المستقيمة وذلك لخط عظم الاستقامة لا يخصص الا من استقام قلبه
بالانوار القدسية وتخلص عن الظلمات لانه لا يتأثر بغيره من عبادة وقيل ما هو اخرهم
بعدم الامانة انهم لا يقدرون على البقاء فقد والبلوغ الى غاية كمالهم انفسوا عنها فلا
يتمكنون على ما يتولون له ولا يباينوا عنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من استقام
الله وقال النبي لما امر به استقامته وصي ساقية خيرا تداركه يقولون ولن يخلصوا منه وروى
في الله تعالى على عباده الا ملة كما قال الله تعالى فاقفوا الله ما استطعتم بعد ما نزل انقوا الله فحق
تقائه انتهى والاستقامة بالنظر الى الحاشية انواع استقامة الانسان والقلب والنفس
والروح والسر والاولى بالنظر بالحكمة والثانية بصدد الحق والثالثة بحسن الخدمة
والرابعة بتعظيم امره والى سبعة استقامات بالمعنى وروى النعم **قوله** استقيموا
ولن تحصوا قال شيخنا قال الطبري قوله ولن تحصوا الاجار والاعراض من المعطوف
والمعطوف عليه كما اعترض ولن تفعلوا من الشرط وكما اعترض قوله فان لم تفعلوا
ولن تفعلوا فاقفوا كانه صلى الله عليه وسلم لما امر بالاستقامة على شدة خيرا تداركه
بقوله ولن يخلصوا منه ورافة من تنفع على عباده **قوله** واعلموا ان
خير لكم من شرف عبادة العباد وكبرها انتم في الطاعة **قوله** ولا يحافظ
على الصلوة الا مؤمن بنوحي لم يلفظ معاني احدها راقية او فائقة في الواقع في حال
كثارة قوله ثم حافظوا على الصلوات الشاة ادا منه الثابت سبلا والاعتناء بالاداء فقلت
ولا يبعد ان يرا جميعها انتهى وقد روي ذكر الصلوة والوضوء بحسن الاستقامة فان
الاستقامة بالمعنى فلفظ عليها تتم وقد قيل ان لفظ الصلوة مأخوذ من الاستقامة يقال
صلبت العود اذا قومتها بالليلين والاستقامة في رفع الدرجات والمراتب قال الله
تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقالوا فاستقيموا او قيل استقيموا في كل شيء
حتى لا يغفلوا ولن تطيقوا الاستقامة وقال العلماء معنى الاستقامة لزوم طاعتها في
وصفي نظام الامور وقيل على الطاعة وقيل ان الاستقامة ان تشهد الوقت

الذي انت فيه قيامه قامت فان تستشعر قيامك بين يدي مولائك
فحق استقامتك لذي دينك وقال ابن خورك هم سوال الله في ان يستقيم
على الدين وقال بعضهم وال بن فباب المواقاة والمطاعة وكما قال في ضيقه
فاستمرض وقال ابن خورك من بين الطلب والمغفرة انهم طلبوا فبابه ان يستقيم
على النور وحفظ الكبر **قوله** قال بعضهم الاستقامة تكون في الامور
بترك العيشة وخروجها كالنسيمة والكذب في الامور في الدعوة وفي الطاعات
في الغيرة اي الغيرة عنها وفي الاموال في الحجة التي تمنع من بقائها **قوله**
قال السلي راب النبي صلى الله عليه وسلم في الميام فقالت له روي عنك يا رسول الله انك
قلت تستحي من الدنيا الذي سكتك منها استحيك منها فكلها في الدنيا
وهذا كذا ثم قال لا على ولا على انما تستحي قوله فاستقيم كما امرت
اذ قوله كما امرت يدل على ان الاستقامة تكون بحسن المعرفة فكل كما امرت
معرفة برية عظم عهده ادره ونهيه فاذا سمع كما امرت علم انه طوبى له استقامة
تليق بمعرفة كمال الامر وحقيق لمن فعل ذلك ان يستحي اذ لا يطيق
احدا ان ياتي لعباده على حب ما يعرف من عظمة ربه بل لا بد ان يستشعر
جميع ما بينه وبين الله وان كان كاهلا بالاضافة الى عظمته ولذلك لما نزل انقوا
الله في تقائه فقلت الصياحة خوفا من كونه لا يقدر على القيام بحسن ذلك
فانزل الله نوره لهما فانقوا الله ما استطعتم او قال النبي صلى الله عليه وسلم اني انزل الله في نداء
عليك انت كما انبتك على نفسك وهذا الحديث مودود من جوامع كلامه صلى الله عليه وسلم
طريق صحيح وبه يثبت ان الصلوة على الصلوة الرغائب وما روي في سبيلها
واحق معهم وسباني فيه يزيد في قول الله تعالى ثم استقيم **قوله**
استقيموا وانتم ان استقيمتم وخبر عا لكم الصلوة وان كان بظنكم على الوضوء الامور
عن ابي امامة **قوله** عن ابي امامة بن الصامت بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
استقيموا القوس استقاموا لكم فان لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على رؤسكم
ثم ابدا واخبرهم **قوله** عن ابي امامة بن الصامت بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال في المصباح يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله في كل صلاة وانتم انتم
وقال في النهاية الابادة الاحكام باده بعبده وباده بعبده **قوله** ثم ابدا
خبرهم وفي حديث الفقه وابدت خرافة بين وابدا واخبرهم اي اجمعوا رؤسكم
والدمع العذ والكثير والسواد الشخص والجمع سودا وبجانبه علامة احسن
قوله استكن من الناس من دعا اخرتك قال العبد لا يدري
على ان من يستجاب له او روي **قوله** في رواية مالك عن ابي هريرة **قوله**
استكن من الناس من دعا اخرتك قال العبد لا يدري
ولا قوة الا بالله **قوله** عن ابي سعيد **قوله** استكنوا
من النعال فان الرجل لا يزال ركبنا وام شغلنا **قوله** عن ابي
عن ابي

والتعطف عليهم والرفق بهم والاعابة لاجلهم والاعذار واساؤا وقطع الرحمه
ذلك كله يقال مما حصل رحمهم بطولها وصلاتها وصلتها والها وبها عوض من الما والكمه ولة
فكانه بالان لان البهم قد وصل ما بينه وبينهم من علاقة القامة والصبر وصلة الرحم
الى اخره وبجانبه علامه الحسن **سريع** اسرع الذراع اذ اجابه وهو غاب
لغائب قال ابن رسلان معناه في غيبة المدعو له وفي امره كانه من وراءه موقوفه وموقفة
ان من وقف حاله الغيبة بالذكر للغير عن الربا والاعراض المفسدة او المنقصة لاجل
قائه في حال الغيبة يتحقق الاخصاص ويقبح قصد وجهاته بذلك فتوافقه المالكه وجانية
البشرية على لسان رسول الله صلى الله عليه واله ما دعى لها فيه والاخرة من الاخرة الدينية
وقد يكون معها صداقة وموقفة وقيل لا يكون فلات والامر في ذلك ان المالك يدعوله
بمثل ذلك او يؤمن على ما في بعض الروايات ودعاؤه اقرب الى الاجابة لان المالك
معصوم واتقته اعلم وبجانبه علامه الحسن قال شيخنا روي في الاصل في مكارم الاخلاق
عن يوسف بن سباط قال قلت دعوا وانا اظن هذا الحديث اذا كان عائنا نعم
نظرت فيه فاذا هو لو كان على المائدة ثم دعى له وهو لا يسمع كان غائبا وباني فيه خبر
فيما من عند سلم **سريع** اسرعوا بالجنة زنة فان ذلك حاله في تقدره
اليه وان تلك سوى ذلك فشره تقصونه عن رفاكم **سريع** عن ابي هرة قال شيخ
شيخنا نقل ابن قدامة ان الامم فيه من الاجاب بلا خلاف بين العلماء وشيخنا من حرم
فقال بوجوبه والمراد بالاسرع شدة المسعى وعلى ذلك جملة بعض السلف وهو قول الحنفية
قال صاحب الفتاوى وميتون بها مسرعين دون الخبث وعن ابن تيمية وهو المراد
بالاسرع ما فرق بينه وبينه المعنى المذكور في الاسرع الشريعة وما ليعايش في الغنى
فقال ابن آية الله اراة الزيادة على المسعى المتقار ومن كرهه اراة الاضافة كانه من اصل
انه يستحب الاسراع لكن بحيث لا ينشئ الى شدة يخاف معها حدوث مغفلة
او شقة على العمل او المشقة للقيام في القصور من النظافة وادخال المسئلة على المسعى
قال القولي بقصود الحديث ان لا يتأخر على الميت عن الدفن ولا البطي رجا الى التنبال
والاحتياط **سريع** بالجنة اية اي يجعلها الى قبرها وقيل معنى الاسراع اي يجتهد بها
فوق من الاول قال القولي والاول اظهر وقال النووي الثاني باطل مردود بقوله في الحديث
نضعوا عن رفاكم وتعقبه القاضي بان اصل على الرقاب قد يعبر به عن المعاني كما يقال
عمل ولا رقبته ذنوبا فيكون المعنى استمرحوا من نظركم لافيه قال بؤيده ان الكل
لا يجاوزونه انتهى **سريع** فان تلك حاله اي تجتهد المحمودة قال الطي جعلت اجازة
عن الميت وجعلت اجازة التي هي مكان الميت مقدمة الى اخبر الذراري به عن عمل الصالح
سريع هو خبر متبرك كذوف اي فهو خير ومندوبه كذوف اي فيها خيرا
وهناك خبر بؤيده رواية مسلم بلفظ فربتموها الى اخره باعتبار اللواب وفي رواية
في خبر متبركها اليها قال شيخنا قال ابن مالك انتم الصبر العايد على الخير وهو مذكور
وكان القياس من اليه لكن المذكور يجوز ان يشهد اذا اول مؤمن كذا وبالله الذي تقدم

اليه النفس الصالحة بارعة او بالحنس او باليسرى كقولهم تع للذين احسنوا كقولهم
تع فبشره لليسرى وفي اعطاء المذكور حكم الموت باعتبار النوازل وقوله صلوات الله
الروايتين فان في احدي جانية داوود في الاخرى شفاء واجباح مذكور ولكنه ان
الظاهر من قوله اليه في زبانية مؤثرا بها في ثابته المذكور لنا وبما جوت قوله تع من
جانب الحسنة فله عشر امثالها فانث عدد الامثال وهي مذكورة لنا وبها بحسنة
انتهى **سريع** استندت اليتم السبع والاضواء السبع على قولهم
احد عام عن ابن عباس قال هو هي الاصل الباء وكذا في الاساس من قال انك ربي
الاصل بالهم والتدبير اصل البناء ووجهه اسس بضم الجيم والجمع اساس من قولهم
وربما قبل اساس من عيش وعشاش الاساس من عيش وعشاش من عيش وعشاش
واستندت تاسيب جعلت له اساسا انتهى فكل فعل المراد انه ليس القادر على ان يعا
وايضا دها الا من انصف بالوجدانية في ملكه وموته الواحد القهار فمن تأخر في اجازها
علم ان الموجه لها واحد لا غير ذلك ولا معين **سريع** اسعد الناس شفا في
يوم القيامة من قال لا اله الا الله فالحق فله من قله **سريع** عن ابي هرة وسببه كما في
الابي روي عن ابي هرة قال قلت يا رسول الله من اسعد الناس شفا عنك يوم القيامة
قال رسول الله صلى الله عليه واله ان لا اله الا الله ان لا اله الا الله ان لا اله الا الله
منك لما ريت من حراكك على الحديث اسعد الناس فذكره **سريع** شفا عنك
من الشفع وهو يتم الشيء الى مثله كان المستفوع له كان فردا فصا شفاعا باث نفع
سريع لقد التزم لك كيد وعو اب سم كذوف **سريع** ان لا اله الا الله
بالنصب بان وبالرفع لرفع ان بعد الظن كما في قوله تع وهو ان لا اله الا الله
اول بالرفع صفة لاحد او بدل منه وبالنصب على الظرفية اراة ان لا اله الا الله معقول بان
لظننت وقال ابو القاد ولا يضر في النصب على حال كونه نكرة لانها في سياق النفي
كقولهم ما كان احد مثلك **سريع** لما موصولة **سريع** من حركتها في جبهة
او بيانية او تسمية **سريع** من قال لا اله الا الله والمراد مع قوله محمد رسول الله
ولو عاصيا وقد يكتفى بالخبر الاول من كلمة الشهادة اي عن التبعين بجميعها لا صار
شعارا لجمعها بحيث قبل كلمة الشهادة او كلمة الاصل او قول لا اله الا الله في الاية
محمد رسول الله كما يؤخذ من فتح الباري وغيره ومنه يؤخذ انه لا يشترط في اللفظ عند
السلام بكلمة الشهادة ان يقول اسند وهو الراجح المعتمد من القوا ولا يفتقر بما
ذكره بعض اهل الصرا فاني قد علمت انه لا بد من لفظ اسند تبع الظاهر كلهم في موافق
مواضع آخر لم يصحوا فيها بذلك بل اكتفوا بقول لا اله الا الله محمد رسول الله من غير
ذكر اسم الرتبة فربما على انه لا بد من الشهادة من وقول الامام ان قائله براه بان التعبد
انه لا بد من الاتيان بلفظ الشهادة في لفظ اعلم وانحرف لا يفرق مقام اسند
لا من لفظ الشهادة ثم قال ان نقسه في التتم والام هنا يعني في كمال الاعيان
ظاهرة اعتبار لفظ الشهادة ونقسه في باب المند كظاهر يقتضي ان لا يفرق بين

رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلمها الله وغفر الله لها وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم
لاسلم من اسلم من قبله من بكن السيف والسهم كذا في ذكر العقبة
والفرار من الموائس وكنت الصخرة تابت بن قيس وسند ابو عبيدة بن الجراح وعمر
من خطب العصابة بكسر العين المملة معنا جماعة من الناس منها من قال في الصباح
المنهج من نزل الطريق الوافق والمنهج والمنهاج مثل السيف بكسر السين المملة وسكون
التيمة وبالفاء واجابت وقال في البداية فينبغي التمييز بين اب بن من الوافدين
على زمن الفتح من بعده لان الاول وفود وهو بخلاف الثاني قال في الاستوى
منهم من نزل من قبل الفتح وقال اولئك اعظم درجة من الذين اتفقوا من بعد وقالوا
وكذا او عدته اني انتهي بحضرة **قوله** وغفر الله لهن العجبة وتخفف القار
وهي بنى غفار بن بليلى بن ميمون بن ميمون بن بكر بن عبد مناف بن كنانة بن
منهم الامام ابو ذر الغفاري واخوه انيس ورجع الوزاري فومه فاسلمهم الكثير
قوله اسلمها الله قال النووي قال العلوي وهو من المسائمة وترك الطرك
وقيل هو دعاء وقيل خبر قال القاضي في المشاري وهو من حسن الكلام ومجانسة اخذ
من مسائمة اذ لم ارمه بكونها مكانة دعى لهم بان يصنع الله لهم ما يوفقهم ويؤملها
معنى سلمها وقد جاء في بعض النسخ فعل كفا الله اي قبله انتهى **قوله** وغفر الله
لها قال شيخنا شيخنا هو لفظ خبر مراد به الدعاء ويكمل ان يكون خبر على ما به **حديث**
اسلمها الله وغفر الله لها وتجب اجابته **قوله** عن عبد الرحمن بن
سند قال العلامة محمد بن قيس وقد تجب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة عشر
رجلا وساقوا معه صدقات اموالهم التي فرض الله عز وجل فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقالوا يا رسول الله سلفنا اليك من الله عز وجل اموالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رادها
فانتموها على قومكم قالوا يا رسول الله ما قد منا عليك الا بما فضل عن قوتنا فقال
ابوبكر يا رسول الله ما قد علينا وقد من الموب بخل ما وقد به هذا الذي تجب فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي بيد الله عز وجل من اراد به خيرا اخرج صدقه للامان
وسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلوا ابائهم
عن الامان والى بن قازم دقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رقة وامرهم ان يحسن ضيافتهم
فاما موائسهم ولم يطلعهم اللبث فكتب لهم ما يحبكم فقالوا ارجع الى من ورائنا فخرجهم
برؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلامنا اياه وما رزقناهم فاول رسول الله صلى الله عليه وسلم
فارسهم بلا فاذا زعموا انهم ما كان يجسر به الوفود وقال هل نرى منكم احد قالوا نعم
خلفناه في احوالنا واولادنا سنا قال يا رسول الله اني ارجعوا الى رعاكم قالوا لا نعلم
انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض حاجتك منه فاننا قد قضينا حاجتنا منه وورقنا
فاقبل العلم حتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني ارجع من بني ارمط الذين
انكرت اننا نقضيت حاجتهم فاقض حاجتي يا رسول الله قال ما حاجتك قال حاجتي
ليس حاجتي اصحابي وان كانوا قد موافقين في الاسلام وساقوا صدقاتهم

واتي والله ما اعلمني من ملاذي الا اني اتى الله عز وجل ان يغفر لي ويرحمي ويجعل
غناي في قلبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واقبل على العلم اللهم اغفر له وارحمه واجعل غناه
في قلبه علم امله بمن اراد به لرجل من اصحابه فانطلقوا ارجعين الى اهلهم ثم وافوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمئتي سنة عشر فاطم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العلم فقالوا يا رسول الله
ما رايك بمئتي سنة لا حدتنا بافقه من جازقه اتبع لوانك انما من انفسهم الدنيا
ما نظر نحوها ولا التفت اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ارجو ان يموت جميعا
فقال رجل منهم اولى من يموت ارجل جميعا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسوب
اهله ومحمومة في اودية الدنيا فلعل اهل يدركه في بعض تلك الاودية فلما بياك الله
عز وجل في انها اهلكه قالوا انما نحن في ذلك ارجل فبنا على افضل حال وارحمه
في الدنيا واقعد جازقه اتبع فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع من رجع من اهل
اليمن عن الاسلام قام في قومه فذكرهم الله تعالى واطاعهم فلم يجمع منهم احد وجعل ابو بكر
رضي الله عنه يذكروا ببال عذبة حتى بلغ حاله وما قام به فكتب الى زبادة بن بريد
بغيره **قوله** تجب بضم الفوقية وتحتها وكسر الجيم وسكون التيمنة والمجودة
قوله والسكون بفتح الك من المملة وضم الكاف وسكون الواو والمنون
حتى في اليمن **قوله** فضل بفتح الضاد المملة وكسر هاء **قوله** اللبث بفتح
الهم وسكون الموحدة وبالمثلثة المكدت **قوله** يجتكم بضم الجيم وكسر الجيم
قوله من ورائنا بفتح الميم **قوله** برؤيتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح الراء
مفعول المصدر **قوله** خلفناه بضم الخاء **قوله** الموسم اي موسم الحج
بفتح الميم وسكون الواو وكسر التين وباليهم هو الوقت الذي يجمع فيه الحاج في كل
سنة فكانه وهم بذلك الموسم وهو فعل منه اسم للزمان لانه معكم بجمع الله ورجب
بطن من كندة واما يقال بني تميم وهو موطنهم من شبيب بن السكون بن
كندة وكندة كان له من الولد امرئ من وعدي وتجب على امتها عرف بنوها
بها وقال في العبر تميم عبارة عن بني عدي وبني سعد بن امرئ من شبيب
بن السكون قال القضاة في من كان له ولد عدي او سعد قيل له تجب وبجانبه
علامة الحسن **قوله** اسلمت على سلف من خير **قوله** عن حكيم
من حرام وسببه كجاءه البخاري عن حكيم من حرام قال قلت يا رسول الله ارايت اني
كنت اتحدث بها في اهل هامة من صدقة او عتاقة او صلة رحم فهل فيها ذم فقال
البيهقي سلمت فذكره قال شيخنا شيخنا لا مانع من ان تتكلم بضيف الى
حسانة في الاسلام ثواب ما كان صدر منه في الكفر بفضلا واحسانا انتهى
قلت وقد تم تحقيقه في حديث اذا اسلم العبد من سلفه **قوله**
اتحدث بالمثلة اي تكتب واتحدث في اهل الاثم فكانه اراد اني على الاثم وقيل
معني اتحدث ابر قال عياض رواه جماعة في الرواية البخاري بالمثلة بالثنية
وبالمثلة اقم رواه ويحيى **قوله** من صدقة او عتاقة الى اخيه وصلة كذا فينا

مالك الملك الآية **طب** عن ابن عباس **حديث** انهم اعظم
 الذي اذا دعي باجاب واذا سئل اعطى دعوة يوش بن مكي ابو جرحه
حديث اسمع الاقيم صدقة **خط** في الجامع عن سهل بن سعد
حديث اسمع مني جملتها على في امانته وابن عباس في حرة
حديث اسمع مني كك **حديث** عن ابن عباس في بابه
 علامه حسن المصباح على سهل بن سعد عليك يقال سمع واستمع اذا جاز
 واعطى عن كرم وسخا قال المصباح جاد واعطى اذا وافق على ما يريد منه
حديث اسمعوا لعلكم تتقون **حديث** عن عطاء بن رباح **حديث**
 اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم جرحه كان راسه زبيبة **حديث**
 عن ابن عباس **حديث** اسمعوا واطيعوا الى اخيه اي فيما فيه طاعة لله وبالنسبة
 الحكم بعد **حديث** وان استعمل قال شيخنا في تفسيره المتنازع على الجمهور
 اي جعل عاملا بان اماره عامة على البلد مثلا او في فيها والانه خاصه كالامام
 في الصلوة او جباية الخراج او مائة اوب نقد كان في زمن خلافة الراشدين
 من جملة الامور الثلاثة ومنه يفتقر بعضها انتهى قال الميرزا قال القاضي جافض
 وغيره اجمع العلماء على وجوب طاعة الادماء في غير عصية وعلى تحريمها في العصية لقول
 الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واوله الا منكر قال العلماء انهم رايوا في الامر
 من وجب الله طاعته في الولا والاداء وهذا قول جماهير السلف والخلف من المفسرين
 والفقهاء وغيرهم وقيل مع العلم وقيل للاداء والعلماء واما من قال بالصحة فاقعة
 فقد اخطا وفي الحديث الحكمت على التمسع والطاعة اذن ذلك يجمع كلمة المسلمين
 فان اختلف سبب فاداءهم في دينهم وديارهم قال العلماء وجب طاعة
 ولاة الامور فيما يشق ويكره النفوس ما ليس بمعصية فان كان معصية فلا يسمع
 ولا طاعة كما هو مقرر في الاحاديث فتجمل الاحاديث المطلقة بوجوب طاعتهم
 على موافقة تلك الاحاديث المقررة بان لا يسمع ولا طاعة في العصية انتهى **حديث**
 كان راسه زبيبة قال شيخنا في تفسيره واحده التزيب زبيبة المعروف
 الماكول الكائن عن العيب اذا جفت وانما سببه راسه تجلس بالزبيبة لتجملها
 وتكون منه سود وموتيل في الحفارة وبساعة الصورة وعدم الاعتداد
 بها ونقل ابن بطال عن المصنف قال قوله اسمعوا واطيعوا لا يوجب ان يكون المستعمل
 للعد الامام فمضى لما تقدم ان الامامة لا تكون الا في قريش واجتبت الامامة على
 انها لا تكون في العبد قلت ويحتمل ان يستعمل بعد اعتبار ما كان قبل العقب وهذا
 كلمة انما يكون عند الاختيار واما لو تغلب عند حقيقة بطريق الشبهة فان طاعة
 تحت اتحاد اللقنة مالم يامر بمعصية كما تقدم تفرقه وقيل الماد ان الامام اعظم
 اذا استعمل العبد كشيء على اماره بلدها وجب طاعة وليس فيه العبد كشيء
 هو الامام الاعظم وقال الخطابي قد يضرب المشرك باليقع في الرجز يعني وعنده

ذاكر اطلق العبد العبي بالغة في الاداء والطاعة وان كان لا يتصور ربحه ان
 على ذلك انني قلت ومن شاهد ما دعي زراي غالب ولاة امور قرايا المتوفى
 لادعاه عبد اما اسود واما حبشي وكذا غالب بلاد الوجه القبلي وكذا اقليم المنوبة
 ونصير منهم الحكم خارجة عن القبط والقياس **حديث** اسود بن
 مرقه الذي يركب من صلوة لانيتم ركوعها ولا يسجدوها ولا خشوعها **حديث**
 عن ابن قنادة الطيالسي **حديث** عن ابن عباس في الحديث
 اعظم من الجباية في المال **حديث** سمعته من رايته بحرين حبه الكلب
 ابن سحر عن ابن عباس **حديث** سمعته غضب الله على من زعم انه
 ملك الامم لا ملك الامم **حديث** عن ابن عباس في حديثه
 سمعته غضب الله على الزنا ابو سعد اخذ في جرحه والبول في مال الله **حديث**
 عن ابن عباس في حديثه على الغضب في جرحه ابو سعد اخذ في جرحه والبول في مال الله
 المقنونة والاراء الاله ومودة بعد الف والالف كنه قال شيخنا في حديثه
 وقال بعضهم معناه وقاف بعد الف وتكون نسبة الى بلد من اهلها من جرحه والبول في مال الله
 والثانية بل اصبهان والكخرج قلت وما قاله شيخنا انفس عليه يا قوت في يوم العلوان
 وفي حقته ولم ازل انا له بعض سلف في ذلك والكخرج بالي لابل الى الجرحه انفس عليه
 يا قوت في حقته **حديث** سمعته غضب الله على من زعم انه دخلت على قوم ولد
 ليس منهم يطعن على عورته ويشتمهم في اموالهم البراز عن ابن عباس في حديثه علامة الحسن
حديث سمعته غضب الله على من اذا في عترة في **حديث** عن ابن عباس في حديثه
 المعلة والمناعة الفوقية قال في المصباح العترة نسل الانساق قال الميرزا وروى
 تغلب عن ابن الاعراب ان العترة ولد الرجل وذريته وعقبه فاصليه ولا يعرف العرب
 في العترة غير ذلك ويقال رطة الادنون ويقال اقرباؤه ومنه قول ابن بكير عترة
 رسول الله صلعم التي خرج منها ويصفه التي تفقات عنه وعليه قول ابن السكيت
 العترة والرهط بجني و رهط الرطل قومه وقبيلة الاقربون **حديث**
 سمعته غضب الله على من ظلم من لم يجد ناصر اخر **حديث** عن علي **حديث**
 سمعته انزمت نفوس القضاة **حديث** عن علي قال في المصباح انزمت النفوس القضاة
 انتهى قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يعقل تنزله من منزله فيقول كفوه عن رجل يارضى المني
 ماوك وباسما تلك سمعته با انزمت في سيرة وهي ما يصيب لاشيان في الامور
 المقلقة في الاراض وغيرها **حديث** تنفخي بالخرم حواب الاداري تذهبي بمعنى
 يذهب صمك غنا قال شيخنا زكريا وليس له اذ حقيقة ادلة بالسمعة
 ولان ادعاء بل المراد طلب الفرج لتزول الشدة لكن قد ثبت بالادلة ان سمعته
 انزمت بسبب الفرج كقولهم انك مع العسر يسرا وقوله وهو الذي ينزع الغيث من بعد
 ما قتلوا وقوله صلوا ان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا اوها وما دلتها قايمة
 للجب مقام السبب وفيه تسلية وتأييد بان الشدة نوع من النعمة لما تبرز

اكل بعض بعضا فاذن لي بنفسين نفسي
 في التناؤ ونفس في الصيف فتواشد
 ما تجدون في البحر وكشد ما تجدون من الزهر
 ما لك **ق** عذابه عورة **استندت**
 النار الى ربها فقات بارت اكل بعض
 بعضا فجعل لها نفسين نفسا في الشتاء
 ونفسا في الصيف اما نفسها في الشتاء
 فزهرير واما نفسها في الصيف فشموم
ت عذابه عورة **استند** الناس
 بلاء الايباء ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم **ع** **طب** عذابه فاطمة ابنت اليمان
استند الناس بلاء الايباء ثم الاهل
 فالامثال مبتلي الناس على قدر دينهم فم
 شجن دينه **استند** بلاؤه ومن ضعف دينه
 ضعف بلاؤه وان الرجل ليصيبه البلاء
 حتى يمسي في الناس وما عليه حظيئة **د**
 عذابه سعيد **استند** الناس عذابا يوم
 القيامة المصطور ويقال لهم اهووا فقيم
هم عذابه **استند** الناس عذابا
 يوم القيامة رجل قتل نبيا او قتل نبي
 او رجل رفض انسان بغير علم او مصور
 يصور التماثيل **هم** عذابه **استند** الناس عذابا
استند الناس عذابا يوم القيامة الملقى الفراع
ف عذابه **استند** امتي جيا عمار عقان
حل عذابه **استند** الفراع
خ عذابه عورة **استند** ان لا اله الا الله
 واتى رسول الله لا يلقى بها عذرا
 فيها الا دخل الجنة **هم** عذابه عورة

[illegible]

ع ك عن أبي سعيد **قوله** يحجبها بالجم والواو ثم الموحدة أي يجرها ويقطعها وعبرة
النهاية وكل من قطع وسطه فهو جوب وفجوتك وبه سمى جيب القميص ومنه ضربت على أخت
أهبا معطونا فجوبت وسطه وأدخلته في غنقه وعبارته متخنا وجوبت وسطه نقطة انتهى
وأجاب معطون وعطن منق منق السور وكذا أحب عطنه **حديث**
استد الناس حصة يوم القيامة رجل المكنة طاب المكنة في الدنيا فلم يظلمه ورجل علم علمه فأنفق
بين يديه منه دونه ابن من كثره **حديث** استد الناس على الروم وأما طهنتهم
مع الـ **حديث** عن المستور رجا به علامه **حديث** استد النبي إلى جباة قوم
يكونون بعدى يؤذون أحدهم أنه فقد أهله وماله وأنه رأى **حديث** عن أبي ذر جابته علامه
حديث استد لربك التمس والعذر اللقاء الموت واستد منها أيا جابته إلى الناس
قوله عن ابن عباس لما أله الضعيف البذلقة كثره التمس كثره الجمل فادعها الرجل والحرب
فدعه وصبر عليها وراوغها كان ذلك استد من طهنة قرنه لأنه يريد في المدة السه
لضعفها والغبلة على ألسنها وأبطال جملها **قوله** والعذر اللقاء الموت لأن الشخص
يطول أمله فيأمل ما لا كثره فيسبب ذلك بعد لقاء **قوله** واستد منها أيا جابته
إلى أن يسأل من السؤال من الذل واللعن وأظلم عوده بعد السؤال فيأخذ ما
فوزه البذل العظيم وسبكه فيه مبراة شاد استد عند حديث لأن يأخذ أحدكم حمله من
حرف اللام **حديث** استدكم من ملك رفسه عند الغضب وأخبركم عن
بعد القدرة ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن علي **حديث** استدك
استد حلة القرآن وأصحب الكلب **قوله** عن ابن عباس **قوله** استدك
تقدم معناه في حديثه أن **قوله** وأصحاب الدين أراد بالبليل تنوع
والنوع من العبادات كصلوة وقراءة وتبضع وغز ذلك **حديث**
استدوا العسكر من الماء عند الوضوء ولا تنفضوا أيديكم فأنهم أرواح السباع **قوله**
عن أبي بصير قال في الكبر عن البخري بن عبيد عن أبيه عن أبي بصير عن أبي بصير
أبو حاتم وثركه غيره وقال **قوله** روى عنه ابنه قد روى عن غيره من حديثه ما كثره
منها انتهى **حديث** استد الجالس مستقبل القبلة **قوله** عن ابن
عباس **حديث** استد للمأمان أن يمشك الناس واستد الكلام
أن يمشك الناس من سائلك ويذكر واستد البهرة أن تمشك السبات واستد
أخبرنا أن تقبل وتقف فسكت **قوله** عن ابن عباس ورواه ابن الجار في تاريخه
وزاد واستد الزهد أن يسكن قلبك على ما رزقت وأن استد بأسهل من آتية
عز وجل العافية في الدين والدنيا **قوله** واستد الزهد تقدم الكلام في حد
الزهد في حديث إذا أراد الله بعبد خيرا فقهه في الدين وفي حديث إذا أراد الله
بعبده أن يعطى زهدا في الدنيا وتقدم القول بنبه وبين الزهد في حديث إذا فرغ من الدنيا
عليك **حديث** استد كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد الأكل شي باطلا
باطل **قوله** عن أبي بصير وفي رواية أصد كلمة قالها شاعر كلمة لبيد ولي

رواية أصد بيت قاله الشاعر وفي رواية أصد بيت قاله الشاعر وفي رواية
عند مسلم استد كلمة تكلمت بها العرب وفي رواية استد كلمة قالها العرب قاله ابن
مالك في شرح الترمذي قال العيني وكلها من وصف المعاني بما لا يوصف به إلا
كقولهم شعر شاعر وخوف فايف وموت مايت ثم يصاغ منه فعل باعتبار ذلك
المعنى فليقال شعر شاعر وخوف فايف وخوف من خوفه وهذا استد بيت لبيد
لبيد وغام البيت وما قبله وما بعده وأكراد الكلمة هنا القطعة من الكلام وتطلق الكلمة
على الكلام وهو في زعمهم عند النحويين يستعمل عند المتكلمين وهو من باب استد الشيء
بأمر جازم على سبيل التوسيع وتطلق لغة على حمل المفردة قال الله تعالى وكلمة الله هي العليا
أي لا اله الا الله وقال تعالى إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية وقال كل إنسان كلمة هو
فألفها إشارة إلى قوله رثا رجول وما بعده وفي الصحاح الكلمة الطيبة **قوله**
قال شيخ مشيخنا ووقع لعمان بن مطعون واقعة بسبب هذا البيت مع ناظم لبيد
بن ربيعة قبل عامه والبيت صلح يومئذ بكه قريش في غاية الأذية للمسلمين فذكر
بن عباس عن صالح بن ربيعة بن عبد الرحمن بن عوف عن حذيفة عن عثمان بن مطعون
أنه لما رجع من الهجرة الأولى إلى الحبشة دخل مكة في حوار الوليد بن المغيرة فلما رأى المشركين
يؤذون المسلمين وهو من ردى الوليد حواره فبينما هو في مجلس لقيته وقد وفد
عليهم لبيد بن ربيعة ففقد شدة من شوقه فقال لبيد الأكل شي باطلا الله باطل
فقال عثمان بن مطعون صدقت فقال لبيد وكل نعمة لا تاله زائل فقال عثمان بن
مطعون كذبت نعيم الحنة لا يروى فقال لبيد حتى كان يوازي جليصكم يا معشر قريش
فقام رجل منهم فظفر عثمان بن مطعون فاحضرت عينه فلامه الوليد على رصاره
وقال قد كنت في ذمة منعة فقال عثمان ان عيني الاخرى الى ما أصاب اخيرا
لفقرة فقال الوليد فعد الحوارك فقال بل ارضى بحوارته تعالى قلت وقد
اسلم لبيد بعد ذلك وهو من ربيعة بن عمار بن مالك بن جوف من كلاب بن
ربيعة ابن عمار الغامري ثم الكلابي ثم الحجازي يكنى أبا عقيل وذكره في الصيغ التي روى
وابن أبي خنيم وغيرهما وقال لعمري سأله عما قاله من الشعر الا سلام قد ابدلتني الله بالشعر
سورة البقرة ثم سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان رضي الله عنه وعاش مائة وعشرين
سنة وقيل أكثر وهو قاض ولقد سميت من الجوه وطوطها وسوال هذا الناس
كيف لبيد وهذا يعبر على ما قال انه لم يفعل شعره منذ اسلم الا ان يريد القطع المطولة
لا البيت والبيتين والله اعلم انتهى ما ذكره في الفتح وقال في شجرات بالكون لبيد
نزل معاذ بن النخيلة لمصالحه الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه وعاش مائة واربعين
سنة ذكره ابن سلام في الطبقة الثالثة من شعراء الجاهلية وكان شريفا في ايام حكمته
واسلام وقيل مات في خلافة عثمان وقيل في خلافة معاوية قال شيخنا وروينا
لسند صحيح ان لبيد بن ربيعة وعديان عامهما اللذان سبعا عن الخطاب
ابن المؤنن وقيل المغيرة وقيل عموه الذي سبى نفسه بذلك وقال العيني لم ينظم

في السلام غير قوله الحمد اذ لم ياتي اجلي حتى التسميت من الامام مائة. وقيل
قال في السلام ما عاب الله الكريم كلفه. والمراد بقوله كلفه. وقال
ابن عبد البر في هذه القصيدة ما يدل على انه قاله في الامام وهو قوله وكل ادي بوما
سبعه سبعه. اذا كشفت عند الله المحمل قلت وفي الامام لا يظن به ان كان
يعتقد البعث كفس وسطح وغيرهما والفرق في قوله عليه السلام في قوله تعالى
ان ذلك قبل السلام لم يرد قال شيننا قلت البيت الاول ليس فقد رتب من سعد
في طبقاته لرواه بن ثقاته من الصحابة من بابيات وطه بان الباب فلم اخف
بالا. واقل الشيب والامام اقبالا. وقراره في من مشعشة. وقد اقبل اوركا
اوركا وكفالا. الحمد البيت ثم رتب على قوله البيهقي وقال البيهقي في شعب
الاجا اخرا ابو عبد الله اي فظ خذنا ابو عبد الله صاحب ثواب من ثواب من
تسبته قائل لم يقل بعد في الامام الا هذا الحمد البيت. وقد قيل انه ليزه في جرح
الجرنا ثم عن جرح من كتاب عن شيبه ان لم يرد لاهضه الوفات دخل عليه
شيبه في جرحه وشيبه في جرحه فقال ابو عبد الله في جرحه فقال شيبه في جرحه
وجرحه. وشيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه.
غير هذا البيت قال ما ارجع ما اكتب انتي قلت ولقد اخرج حديثا. **قوله**
استوكلمه الاخره قال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه.
ثم استعمل الكلام المعقوف الموزون ويقال اصله الشعر فيقولون يقال سمعت اصدت
الشو اما وقع موارزنا انفا فالا في شوائم قال والذين يحصل من كلام العظماء في الشعر
الاجازة اذ لم يكن منه في السجود وخلا عن جرحه وعن الاعوان في المرح والكتب المحض
والشعر لم يكن في جرحه. فقال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه.
شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه. فقال شيبه في جرحه.
والطاعة وهي حق لا حيلة وكذا قوله صلواتي وعالي بالليل انت الحق وفوقك الحق وحجة
حق والحق الحق الاخره واجيب عن ذلك بان المراد بقوله انت عاين الله اي عاين
وعدا صفاته الذاتية والفعلية من رحمة وعذاب وغير ذلك فذكر كنهه والثناء
او المراد في البيت البطلان الفناء لا الف ذكركم سوى الله جازع عليه الغناء لذاته
في كنهه والثناء روائعا بقا باقيا الله تعالى لهما وخلق الدوام لاهلها وحق على
من لا يجوز عليه الزوال والذواته وتعمل هذا هو الله في اثبات الالف والذواته قوله
انت الحق وفوقك الحق ووعدك الحق وفي خدعها عند ذكر غيرها والله اعلم انتهى
قلت تمام البيت وكل نعم لا حيلة زائل واول القصيدة الاستالان المراد ما
يحاول. انجب يقضي ام ضلال باطل. اري الناس لا يدرون ما قدر رادهم
بلى كل ذي لب الى الله واسئل الاكل ثم ما خلا الله باطل. وكل نعم لا حيلة زائل.
وكل اناس سوف تدفن بينهم. وسميت تصغيرها الامام. وكل ادي بوما سبعه
سبعه. اذ حصلت عند الامام المحض. اذا المراد من قوله حال الله. فقي

علا والمادام عامل فقول الله ان كان يقسم اده. اما يعطيك الدهر امك ما بل
فان انت لم يعطيك عليك فانتسب. تلك تهديك القول الاول. فان
لم تجد من دون عدنان ولداه. ودون سعد فلتنزعك العوازل. فان شيننا وفي كنهه
نخيل بينا يمدح بها النعمان **قوله** يحاول من حاولت الشيء اى اردته والتعب
بفتح النون وسكون الهمزة المعجمة الوقت يقال فلان قضى كذا امات والمعنى مطلقا
تال المراد ما يطلب جهاده في الدنيا وتبقيه اباها انذر او جب على نفسه ان
لا ينفك عن طلبه فوسع في قضائه ام هو في ضلال وباطل وتجب بدل من بدل
تفصيل وهو انزل على ان ما دفعه المحمل ويقضي منصوب بالنقد رتبة جواب
استفهام وشيا كخطاب للذين واراد به الواحد لان في عادة العرب ان يخاطبوا
الواحد بصيغة الاثنين كما في الفيا في جنة وكانهم يريدون بها التكرار لئلا يتركوا كمال المعنى
الاستال شال **قوله** الا كلمة غنية فكل على كنهه ما بعدها ويقال حرف استفهام
غير كنهه **قوله** كل المشهور انه لا يخلو استعماله عن الاضافة لفظا فان لم يكن لفظ
فهو مضاف معنى لقوله تعالى وكل اتوه داخرين واجاز الفتح تحريكه عن الاضافة
وانتصابه جازعها متبدا على كنهه وهو قوله باطل وقد علم ان كل اذا اضيفت
الى النكرة تقضي عموم الافراد واذا اضيفت الى المعرفة تقضي عموم الاجزاء بقول
كل ما كان مأكول ولا تقول كل اكرمان مأكول **قوله** متى الشيء اسم للوجود فلا يقال
للمعدوم متى وفيه خلاف فقرر في الاصول **قوله** خلا كل كنهه كنهه بها نصب
بها ونحوها فان نصب كانت فعلا وان جرت كانت حرفا فان كان بقدرها ما المصداق
كانت ناصبة كما هنا ولقطة الله اسم للذات المعهودة بالحق المستجمع لجميع الصفات
وهي منصوبة فكل **قوله** باطل قال شيننا الباطل في اصله غرض والمراد به هنا
الملك انتي وقال العيني الباطل ضد الحق وفي عرف المتكلمين الباطل اى يرجع الى انتفاع
والفساد بغير منه والقصيدة ومقابلة وفي عرف الشراعية الباطل من الاعيان ذات
معناه المقصود المملوك له شيء كل وجه حيث لم يبق الاصورته وطفا اندر في مقابلة
الحق الذي هو عبارة عن الكائنات كوني المخرج براد به ما هو المقصود منه لغة وهو
ما كان قابض المعنى في كل وجه وهو وجود الصورة اما لا فادام فكله النقص كسبح المينة
والدم اول فادام اهلية النقص كسبح المملوك والصبي الذي لا يعقل قال قلت ما معناه
هنا قلت المعنى ههنا كل شئ سوى الله تعالى فابتدأ بغيره لئلا يسئل دوام **قوله**
وكل نعم النعم ما انعم الله به عليك وكذلك النعمة والنعيم والنعيماء فالك في الفتح
والقصير في القصير **قوله** لا حيلة اى الحيلة وكوزان يكون في كنهه والقوة والحكمة
وهي مفصلة منها واكثر ما يستعمل لا حيلة بمعنى الحقيقة واليقين اى معنى لا بد والمهم زائد
فان قلت كنهه نعم ومعنى لا تزول ابد فكيف قال وكل نعم لا حيلة زائل وقد تكلم
غير صحيح قال العيني ايضا قلت الجواب عن ذلك لو جهل الاول ان لبيد قال ذلك
قبل ان يعلم فيمكن ان يكون اعتقاده في ذلك الوقت ان كنهه لا وجود لها لو كان

يعتقد وجود ذواتها كما ذهبت اليه طائفة من أهل الأندلس والفضل والاني انهم
ان يكونوا ارادوا ما سوى الحق في الدنيا لانه كان في صورة ذم الدنيا وبيان عظمة ذواتها
واما كذا سب عثمان بن مظعون اباه فكونه حل الكلام على العموم انتهى فقلت ويؤيد حل الكلام
على العموم ما اخبره عنه ابن الامام احمد في رواية الزهري ان لبيدا قدم على بكر فقال لا اكل
شي ما خلا الله باطل فقال صدقت قال وكل نعم لا حاجة زائل فقال كذبت عند الله نعم
لا زول فلما رآه قال ابو بكر قال انك انما تكلمت بك لئلا تكلمت بك لئلا تكلمت بك لئلا تكلمت بك
كل شيء ما خلا الله باطل واخرج السفي في المشيعة البعدانية من طريق صحت عن علي
بن حارث قال ان لبيدا بنتي صلتهم قوله الاكل شيء ما خلا الله باطل فقال له صدقت فقال
وكل نعم لا حاجة زائل فقال له كذبت بك نعم الاخرة لا زول ذكرها في هذا **قوله** اري
الناس البت الى الناس لا يدرون ما هو فيه من خسر الدنيا ومغرة فناءها وان كل ذي
عقل منوسل الى الله يصالح عليه وقوله واسلم معناه ذو وسيلة مثل الابن وناد **قوله**
قال شيخنا اخرج ابن سعد عن الشعبي قال كتب عمر بن الخطاب الى الخيرة بن سبعة وهو عامل
على الكوفة ان ادع من فديك من استودعنا فاستشدهم ما قالوا من استودعنا فاستشدهم ما قالوا من
اكتب بذلك الى فديك الخيرة فقال لبيد بن ربيعة اشترى ما فديك من استودعنا فاستشدهم
وكان لبيد قال فديك الخيرة فاستشدهم ما قالوا من استودعنا فاستشدهم ما قالوا من استودعنا
ارجو ان يردكم فديك الخيرة فاستشدهم ما قالوا من استودعنا فاستشدهم ما قالوا من استودعنا
انقض الاصل الخمسة من خطاه وزادها في خطه لبيد فحل الله الخيرة فقال انقضني ان
اطعك فكتب عمر الخيرة ان رد على الخيرة الخمسة من خطاه ونقضه وافرها زيادة في خطه
لبيد انتهى **قوله** ويومئذ تصفوا امة وهي الامم العظمى ودواهي الامم باصب الناس
من عظم يوم والمعنى امة عظيمة والنقص ان هذا على التقدير واجب بانها صحت لذكرها
ونضافها لغيرها من المعنى النقص في المعنى انه روي في نسخة بخطي من معنى **قوله**
انما هي الى امة دخلت على امة التوبع وانما هي حبل مبتدأ وخبرها من المودعة قال
في الصحاح السبل بالهمزة مصدر فوكك معك اي كلكه والاصح ان يقال والاصول ان
الشكل والشكل فدان المرأة ولدها وكذلك الشكل بالهمزة قلت والمعنى ان لا تنقض
فديك انك **قوله** فان انت اصله فان باك ثم اناب الى فرع من المنصب بالاصل
اصله فان ضللت لم تنقضك عليك فاضر الفعل لدلالة ما بعده عليه فانفضل الفهم ولعل
للتعليل والقول في قول قال الجوهري القول من الناس اهل زمان واحد ومعنى البيت
والذي يلية ان غاية الامانة الموت فينبغي ان لا يتوقف بان منسب نفسه الى عدنان او معد
فان لم يجد من بينه وبينها من الابد باقيا فليعلم انه يصير الى صير فينبغي ان لا يفرغ عما هو
عليه وقوله فلتنقضك بالراء يقال وزعه نزع اذا كفه والعواذل التي بالجمجمة هنا عوارض
الدهر وزواجره ومنها العواذل التي تجاز وتضربون بالخطف على كل من دون لان يبين
ان لم يجد من دون عدنان وان لم يجد من دون عدنان واحده ذكره ابن حاتم في سوا هذه
نقله شيخنا **قوله** قال شيخنا قال لبيد بن ربيعة الخيرة لم يذكر عدنان جاهلي قط

غير لبيد في هذا البيت قال وروي الجعاس بن حراس من بيت في عدنان وهو هذا دعك
من عدنان الذين تملقوا بمذحج حتى طردوا كل مطرد **قائمة** قال شيخنا اخرج ابن
عكر عن الحسن بن جعفر الخزازي ان لبيدا جعل على نفسه ان يطعم ما بهت القضا فالتفت
عليه من الوليد بن عتبة فصح الوليد المنبر فقال اعفوا افاكم وبعث اليه بلال بن رباح وروى
لبيد قد ترك الشعر في الكلام فقال لا خنبة جيلي الامر فاجاب اذا بهت رباح ان عسيل
فكرنا عند حبتها الوليد ابا وبعث جركا ثمة خراة خراهاها واطعنا التبريد
طويل الباع ايضا عبت من اعان على ربه لبيدا باقتال الهضاب كان ركبها عليها
من بني عامر قعودا ففقدان الكرم لمعاد ولفي يابن روي كان يعودا فقال لبيد
احسنت لولا انك سالت قالت ان الملوك لا يتجنى من مساكنهم قال لانت في هذا
استودعني بكلمة استشهد الخيرة بايات من هذه القصيدة على الحكماء كالبيت الاول
استشهد به ابن حاتم كغيره في هذا الا انما اسم استشهد به منتهى وذا بقدر موصولة ويجوز
صلتها والعائد لغيره اخرج الطبري في كتابه عن ابن عباس ان نافع بن الازرق
سأله عن قوله تع منهم من قضى نحبه قال قلنا الذي قدر له قال وهل تعرف العرب ذلك قال
نعم ما سمعت قول لبيد الا ان لان المرء البيت وتقدم معناه وانتهى بتفضل الى
آخره والبيت الثالث استشهد به علي بن ابي طالب فقال اذا فديك الخيرة فاستشدهم ما قالوا من استودعنا
النصب لان ما فيه صدر به فخرها يعين الفعالية ففديك الخيرة وهو تقدم المستشهد
واورده ابن حاتم في كل مستشهد به على راعاه معناه اذا اضيف الى ذكره وتلك
التي يكون به على المعاصرة بالاشتقاق بين المبتدأ والخبر وقال شيخنا ابن خوارزمي ليس هذا
بمستشهد بل ما زائدة وحلا الله صفة لكل شيء اولشي والمعنى كل شيء غير الله باطل قلت
وقد استوفيت هذا البيت فيما علقناه على السواهد والبيت الرابع استشهد به ايضا
كا لكونه من على ان النقص في التقدير كما تقدم واستشهد به ايضا على انه لا ينقص راعاه
الموضع في الخطف ان يكون العامل في الخطف زائدة **قائمة** اشفع للاذان
واوتر الاقامة **قائمة** غراس في الافراد من جابر قلت هو ومن صحت روي
بجماعة غراس قال ابن ابراهيم ان اشفع للاذان ويوزن الاقامة قال البزوري قوله ابراهيم
ان اشفع هو يقع الياء والفاء وانما يقع الياء في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا هو الصواب
الذي عليه جمهور العلماء من الفقهاء واصحاب الاموال واجمع المحققين وشذبه عنهم وقال
هذا الخطف وشبهه موقوف لخال ان يكون الاذنه والاني غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا خطأ
والصواب ان يرفع لان طلاق ذلك انما ينفرد به صاحب الامر والاني وهو رسول الله
صلى الله عليه وسلم مثل هذا الخطف قول الصبي اربا بكذا او نهيها كذا وادراكه من بكذا وكوه
وكذا مرفوع سواء قال الصبي ذلك في حقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقائه وشفع للاذان
ان ياتي به مشي وهذا الجمع عليه وعلى في قوله خلاف عن بعض السلف واما قوله ويوزن
الاقامة فعناه ياتي بها ويوزن الاثنتها بخلاف للاذان قلت الا ان قامت الصلوة فاته
يشيها كما في البخاري وغيره واضلغ العلماء في الخطف الاقامة فالتبريد من مدحها اني

نظامت عليه نصوص التي وبها قال احمد وجمهور العلماء والائمة اخرى كلمة الله اكبر
الله اكبر استشهد ان لا اله الا الله استشهد ان محمدا رسول الله في الصلوة حتى يطلع في صلاة
الصلوة الله اكبر الله اكبر الله الا الله وقال مالك عشرة كلمات فليقرن لفظ الائمة وهو قول
قد علمت في وقال ابو حنيفة الائمة سبع عشرة كلمة بينها كلمة قال الخطابي انه ذهب جمهور
العلماء والجمهور على انه العمل في الحرمين والجاز واليمن ومصر والمغرب الى اقصى بلاد
الاسلام ان الائمة فرادى مع تكرار قوله قد قامت الصلوة الا ما كان في الشهر وعنه انه لا
يكتررها واكثر في افراد الائمة وثلاثة الاذان ان الاذان لا يعلم الغائبين بخبره يكون
المنع في اعلامهم والائمة للمناضرين فلا حاجة الى تكرارها ولهذا قال العلماء يكون رفع
الصوت في الائمة دون في الاذان وانما تكرار لفظ الائمة فاقصة لانه مقصود الائمة
فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور ان الائمة احدى عشرة كلمة منها الله اكبر الله اكبر
اولا واخرا فهذا لا يتبين فالجواب ان هذا وان كان صورة تنبئ به بالنسبة الى الاذان
افراد ولهذا قال اصحابنا يفتي المؤمن ان يقول كل تكبيرتين بنفس واحد فيقول في قول
الاذان الله اكبر الله اكبر ثم يقول الله اكبر الله اكبر بنفس آخر وبجانبه علامة احسن
حديث استغفوا توبوا والابن عكرمة معاوية **حديث**
استغفوا توبوا وارتفع الله على ان يتبته مات **وق** عاين موسى في سببه
كأنه البخاري في باب الزكوة كان رسول الله صلعم اذا جاءه من اهل اوطيت الله
حاجة قال استغفوا فذكره قال شيخنا بنو خنيس قال اني بطال المنع استغفوا يحصل لكم الاجر
مطلقا سواء قضيت الحاجة ام لا انتهى ثم قال في الحديث انكض على امر بالفضل وبالنسبة
الله بكل وجه والشفاعة الى الكبرية كشف كربة ومعوذة الضعيف ذليلا ليس كل احد يقدر
على الوصول الى الرئيس والتمكن منه ليلج عليه او يوضح له دراهه ليعرف حاله على وجه
والا فقد كان رسول الله صلعم لا يحب ان يفاض ولا يستشي من الوجوه التي تحت
فيها الشفاعة الا امرود وما لا يجد فيه خور فيه الشفاعة ولا استبانه وفوت منه معونة
او كان من اهل السر والعفاف قالوا في المقبول على وجه المستهزون في باطلهم
فلا تنفع فيهم يزدوج واعن ذلك وسباني الكلام على تعريف الشفاعة في حديث الفضل
الصدقة التمسك ان **حديث** اشق اليه قبا ومن اجتمع عليه في الدنيا وعذاب
الآخرة **حديث** عاين سعيد **حديث** اشق الناس عاين في الآخرة ثم روي ابن ادم الذي
تسلوا ما استغفوا على الارض من دم الا لحقه منه لانه اول من سئل القتل **حديث** حل
عن ابن عمر **حديث** اشكر الناس لله اشكرهم للناس **حديث** عن ابن مسعود
والضياء عن الشعث بن قيس **حديث** عن سامة بن زيد **حديث** عن ابن مسعود
حديث استمد يده واستمد يده لفر قال لي جبريل يا محمد ان من امر
كعابد وثق الشرا في الالقاء والويع في سلسلته وقال صبيح ثابت عن علي
حديث استمد يده هذا المخرج فانه يوم القيامة يتنازع متشفع له
لش وسفطان يشهد لمن يستلم **حديث** عن عائشة بجا بنه علامة احسن

حديث

حديث استمد يده والكلاب واعلوه احسن بن سفيان **حديث** عن عباد بن
الاسود **حديث** اصابتكم فتنة الفراء نصبرتم وان اخوف ما اخاف عليكم فتنة
الفتنة من قبل الله اذا استوزن الذهب وليس رابط الشام وعصب اليمن وتلعب
الغداة وكلف الفقير لا يجد **حديث** عن معاذ بن جبل قلت وفي الحديث ان عليا بالانوار
فصبرنا وابطينا بالانوار فلم يضر الفراء اكله التي بصر ومع نقض الفراء وصاحبنا وان
للموت ولا مذكر لها تقول انا اخبرنا بالفقر والشد والعدم فصبرنا عليهما فلما
جاءتنا الشدة ومع الدنيا والسعة والرخاء بطرنا ولم نصبر **حديث** رباط السامع
الربطة كل صلاة ليست بلفظين وقيل كل نوب لله ربنا وربنا وربنا وربنا وربنا
الربطة بالفتح كل صلاة ليست بلفظين اي لفظين واجمع رباط مثل كلمة وكل
وربط ايضا مثل عمدة وعمدة وقديسي كل نوب ربنا وربنا وربنا وربنا وربنا
الربطة والرباط بفتح الراء فيهما قبل من كل نوب لم يكن لفظين وقيل كل نوب
ربنا ربنا واكثر ما نقوله اهل العربية ربطة لاربطه واجاز بعض المتكلمين
هذا ولم يجرها البصريون وجمعها رباط انتهى **حديث** عصب اليمن العصب
يقع العين المائلة وسكون الصا والمائلة برو ديمية يعصب غلها اي يجمع ويبد
ثم يصنع وينسج فياتي موشيا لبقا ما عصب منه ابيض يقال مد عصب وبرد
عصب بالثنون والاضافة وقيل هو برو فقط **حديث**
اصب بطعامك من تحت في الله ابن ابي الدنيا في كتاب الاخوان عن النخعي
رسا **حديث** اصحاب البديع كلاب النار ابو خنيس اعي في حربه
عنه ايامه تقدم الكلام على البديعة واقسامها ولعل المراد اهل الاموال الذين
كفهم بديعتهم **حديث** اصدق كلمة قالها الله عز وجل لبيد الاكل
شيئا فلا الله باطل **حديث** عاين هرة **حديث** اصدقا الحديث
ما عطف عنه **حديث** عن شيبان بن عطاء احسن **حديث** اصدق
الرواية بالاحار **حديث** عاين سعيد **حديث**
اصرف بصرك **حديث** عاين جابر وسببه كجانه ابي داود وفيه وذكره في الكبير
عنه جابر قال سالت رسول الله صلعم في نظرة النبي قال فذكره **حديث** الفجاءة
قال ابو ذر في الفجاءة بضم الفاء وتفتح الجيم وبالمدة يقال يفتح الفاء واسكان الجيم
والفجر لغتان ومع البغنة ومعنى نظر الفجاءة ان يقع نظره على الجانبية من غير
قصد فلا اثم عليه في اول ذلك ويجب عليه ان يصرف بصره في الحال فان صرف
في الحال فلا اثم عليه وان استدام اثم فلهذا الحديث فانه صلعم اذ ان اصرف
مع قوله مع قل المؤمنين بغضوا من البصائر انتهى فقلت ومعنى صرف البصر ان يقلبه
الى الناحية الاخرى قال شيخنا قال الخطابي روي اطرع بصرك فالا طرا
ان يقبل بصره الى صدره والاصرف ان يقلبه الى الشئ الاخر والناحية الاخرى
انتهى قال المصنف قال القاضي قال العلماء وفي هذا حجة انه لا يجب على المرأة ان

تشر وجها في طريقها واما ذلك سنة مستحبة لها ويجب على الرجال غش البهر
عنها في جميع الاحوال الا في من صبح شرقي وهو حالة الشهادة والمدواة واردة
فقطها او شر او اجارية او المعاملة بالبيع والشراء وغيرهما وكذا في انما يباح
في جميع هذا قدر الحاجة دون ما زاد انتهى قلت حالة الشهادة اي سواء كانت
لها او عليها ومثل ذلك نظر الحاكم عند الحكم لها او عليها قال شيخنا زكريا
ولا ينافي ما قاله انما في عياض نقل الامام الثاني المسلمين على منع التباخر ووج
سافراة الوجوه لان منتهى من ذلك لا الا ان السرا وجب على من في ذنبه بل لان
فيه مصلحة عامة وفي تركه اطلاق لمروءة انتهى وقال في الكبير **حسن صحيح**
حديث احمد الملقن **هـ** عن بشير النصارى قال قال في الكبير **حسن صحيح**
حديث عن عمرو بن قيس بشير النصارى عن ابيه عن جده قال **ك** بينا نسير
غزيرة وقال **هـ** وهو انما هو يسير ويقال اسير والصلاب موقوف انتهى
الصرم القطع والحقوة فعولته في الحق وهو وضع الشيء في غير محله مع العلم بغيره
حديث اصطفوا وابتعدوا في الصلوة افضل لكم فان الله عز وجل يهبط
من السماء من الناس **ط** عن عائشة **حديث** اصل كل دابة
ط في العدل عن ابن ابي شيبة وابو نعيم في الطب عن علي وعن سعيد وعن الزهري
رسا على النخلة وتقل الطعام على المعدة سميت بذلك لانها تبرد المعدة فلا تسمى
الطعام قال شيخنا اخي في الطب في نفعه قال قد ساء ارطاة قال اجمع جال
من اهل الطب عندك من الملوك فسا طم ماراسد واد المعدة فقال كل
منهم قولوا وفيهم رجل ساكت فلما فرغوا قال ما تقول انت قال ذكرنا شيئا
وكما نفع بعض النفع ولكن ملاك ذلك ثلاثة شيئا لان كل طعاما يند الا
وانت تشربه ولا تأكل لئلا يطبخ بك حتى تنفع النصارى ولا تشرب لئلا يند
حتى تمضها مضغاً شديدا لا يكون على المعدة فليها موزنة واخرج البيهقي عن
ابراهيم بن علي الذهلي قال اخرج في جميع الكلام اربعة آلاف كلمة واخرج منها اربع مائة
كلمة واخرج منها اربعون كلمة واخرج منها اربع كلمات اوها لا تتقن بان
والثانية لا تحل معك مالا يطيب والثالثة لا يؤكل المال والرابعة يكفيك
من العلم ما تنفع به **حديث** اصبح بين الناس ولو نفي الكذب
ط عن ابي جابر **حديث** اصبح ادينا كروا وعلوا الا انكم فانكم تموتون
غدا **حديث** عن ابن ابي شيبة **حديث** اصنع المعروف الى من هو اهل والى غير اهل
فان اصبحت اهل اصبحت اهل وان لم تصب اهل كنت اهل **ط** في رواية مالك
عن ابن عمر عن النجار عن علي **حديث** اصنعوا لال جوف طعنا فانهم قد
انما سمع ما يشغلهم **حديث** عن عبد الله بن جعفر وسببه كما في الكبير
عن عبد الله بن جعفر قال لما جادلني جعفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره
وقال **ت** حسن صحيح انتهى قلت وفي ابن ماجة عن اسماء بنت عميس

قالت لما اصيب جعفر رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهله فقال ان ال
جعفر قد شغلوا بشان ميتهم فاصنعوا لهم طعاما قال عبد الله انما زالت سنة حتى
كان حديثا فترك فقال النديمي انقذنا ابن ماجة ورواه احمد والحاكم ومخ
وفي بعض طرقه قالت اسماء دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عثت عينا لال جعفر
فدعى بني جعفر في اليوم الذي قيل فيه جعفر واصحابه فقلت فزيت النبي صلى الله
عليه وسلم فندرت فيها قلت يا رسول الله بالي انت واني ابغضك
عن جعفر انتهى قلت نعم قل اليوم هو واصحابه قالت فقلت ابغضت عليا لعينها
قالت ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهله فقال اصنعوا لال جعفر طعاما فانهم قد
شغلوا عن أنفسهم يومهم هذا وقال قال السبكي وهذا الطعام الذي صنع لال
جعفر اصله في طعام التوبة وتسمية العوب التوبة وكان الطعام الذي صنع
لال جعفر فيها ذكره الزبير بن جندب فطوى عن عبد الله بن جعفر قال فغدت سلمي
مولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شجرة فطخت ثم اذنته فزيت وجعلت فيه فلفل قال
عبد الله فاكلت منه وشكيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوتي في بيته ثلثة ايام ثم
قال انقضت فصول الشفاء والى اصاب عليا لانه لم يصب الا قروا الميت وطرايه
ان يعطوا طعاما لاهل الميت ويكون بحيث يستعملون فيه وليلتهم وهذا في
المر والموت والنفاد من عبه وقوله صلى الله عليه وسلم ان كل ميت اشارة الى ان الميت
يذكر في اهل الميت واقارب لاهل الميت حتى لو كان الميت في بلد اهلكه
في بلد سجن ان يصنع ذلك لاهله كما انفق للجعفر ويستحب ان يبخ عليهم في الاكل
لان الخبز يمنهم من ذلك فيصنعون وكان قيل جعفر في حارة سنة كان من
الاجرة في غزوة مكنة وهو موضع معروف بان عند الكرك انتهى قلت روى
جابر بن عبد الله قال كنا نقف للاجتماع الى اهل الميت وصنعنا الطعام بعد دفنه
من البياحة ورواه احمد وابن ماجة بحسن صحيح اشارة الى ان اصحاب
اهل الميت الطعام وجميع الناس عليه بدعة نقص عليه صاحب ان ما وغر وصوبه
في شرح المذهب لو نقص عليه انتي فانه قال واكره الماتم وهي الجماعة وان لم
يكن طويلا فان ذلك يكلف الجحود ويحذر الموت واكره الاكل من طعام الماتم
قال واما الذبح والعق عنه فمذموم قال ابو النخعي يبيته الناس عن اهل الميت
ليست الا انه فعل اهل اهلته قال القولي وهذه الامور كلها قد صارت
عند الناس سنة الا ان تركها بدعة فانقلب الحال وتغيرت الاوال قال عبد الله
بن عباس لا باق على الناس من زمان الا ما تواترت واجودعة حتى تموت
البن وجبى البدع **حديث** اصنعوا ما بدا لكم فما قضى الله تع فهو
كائن وليس من كل ما يكون الولد **حديث** عن ابي سعيد وسببه كما في الكبير عن ابي
سعيد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره انتهى قلت ونقد من غناه
في حديث اذا اراد الله خلق نكاحا وبجانبه علامة **حديث**

[illegible]

U

المتولى ان قال بكونه اذا اذ الفاعل ان يحضر بالعلم لان القصد من رغبة
 السلام تحصيل الالفه وفي القصد ان يحضر بالعلم ان يجرى به علامة الفقه
 وقال في الكسرة حسن فصح **حديث** اعبروا الارض باسمائها واعبروا
 القاصد بالقاصد **ع** عن ابن مسعود **ط** عنه موقوفا **حديث**
 اعبروا في التجر ولا يسط احدكم ذراعيه بينا ط الكلب **حم** عن ابن
 قال في الفقه اي لو نزل منوطين بين الاقتراس والقض وقال ابن رجب العديلي
 المراد بالاعتدال هنا وضع هيئة السجود على راس الارض لان الاعتدال المطلوب في الركوع
 لا يتأتى هنا فانه هناك سجدوا الظهر والجنوع والمطلوب هنا ارتفاع الاسافل على العالي
 قال وقد ذكرنا حكمه هنا وما جعلته فان التسمية بالشيء كالتسمية بناسب تركه
 في الصلوة انتهى والهيئة التي عليها الصلوة مستمرة بالنهاية وقلنا ان الصلوة
قوله ولا يسط كذا لا كذا يكون ساكنة قبل الموحدة والمجهر ينسبط بمقتضى بعد
 الموحدة وفي رواية ابن عباس كرموه ساكنة فقط وعليها افتقروا صواب الموحدة وقوله
 ابن ط بالمولود في الارض والثالثة والثالثة في الثانية وهي ظاهرة والثالثة تقديرها
 ولا يسط ذراعيه فينسط ابن ط الكلب **قوله** ولا يسط احدكم ذراعيه
 ابن ط الكلب قال شيخنا قال في قوله هو مصدر على غير مصدر وفعله ينسط لكن لما كان
 ينسط من بسط جاء المصدر عليه قوله نعم وانما ابتكر من الارض بناء وقال الكرماني اي
 لا يسط فينسط ابن ط الكلب مثل قوله وانه ينسط من الارض بناء وقال بعضهم ينسط
 بمعنى بسط كقولهم اقتطع وقطع وروى ولا ينسط انتهى **حديث** اعبروا
 انهم ارحم ولما كان **ط** **ع** عن ابن عباس وسببه كما في الكسرة عن ابن عباس
 قال لما وفدت مارية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما ذكرته قال انهم ارحم
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعقبتها ولدها ما معناه اثبتت طاعة امره بانه
 حقيقة لادته وكرها الفقه وواجبوا على ان ولد الرجل منه فيقصد ان لا يولد له
 قارن سبب الملك قد دفعه بخلاف ما لو سري زوجه كما مل فان الولد يعق عليه
 وولده له ونظيره فائدة ولاية فيما لو اوصى لوالى فلان فانه وفي كل العقل فان المولى
 يتبع والاب لا يتبع ولخص انما اذا اجل امته فولدت حبا او متبا او ما يجب
 غرة عتقت بموت السيد والتكيد وطى ام ولده بالاجماع ويستثنى منه ما مل منها
 امه الكافرا اذا املت ومنها اذا اجل طه الرضاع جاهلا بالتحرير فانها تقصر
 مستولدة ووطئها يمنع ومنها ان يطأ موطوءة انه تقصر ام ولد ولا تجل له وطئها
 ومنها اذا اولد مكاتبته فانها تقصر ام ولد ولا تجل له وطئها مادامت مكاتبته حية
 باقية **تبيين** لا يصح بيع ام الولد ولا التفريق فيها بما يزل الملك وله
 انصرف في منعها كالعين الموقوفة ولا يثنى في عدم صحة البيع ما لو اشترت نفسها
 ومثله ما لو وجبها نفسها كما صرح به البلقيني فليسا لما في الجانب الاقداد قال الازدعي
 وددت لو قيل يجوز بيعها ممن يثق عليه قال شيخنا زكريا وبما وذاخذ بعض

حياخي وفيه نظر انتهى قلت ولعل وجه النظر انه بيع وهو ممنوع منه ويحاب بانه
 من جانب المشتري اقدارها واشترت نفسها **حديث** اعتقوا عنه
 رغبة يعق انه بكل عضو منه عضوا منه من النار **قوله** عنه وائمة ثلاث سببه كما
 في الكسرة وائمة قال ابن ابي اسود صلى الله عليه وسلم في صواب لنا اوجب بالقتل قال في ذكره
 انتهى قلت وقد ذكرنا في ابيه داود ومحمد وجاهلته عن الزيف نفع الغيل كسرة وكسرة
 الراوي وسكون التهمة ابن عباس يعين بطله ثم تختمه بجمع بن فروج الذي لم يذكره
 جابن في النفاة قال شيخنا فخرنا قد خرب الى هذه مقبول من النفاة قال
 ايتنا وائمة بن الاسقع بن عبد الحميد الاسدي وهو من اصحاب اصفه فقلنا لم
 خدنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصا فنضب علينا وقال انما حكمه لبقا في القوان
 ومصحف يعق في بيته فانه جواز قراءة القرآن على ظهر قلب والى كان المصحف عنده في البيت
 وفيه ان افضل لمن في بيته مصحف ان يعق في حريته فقلنا فانه اصول لمن ان يكون
 على الارض وعلى كرمه ونحوه في بيته ونقص نفعه قوله وقسم القاف اي لما نظر او
 عليه من الغلط والبيع قلنا انما اردنا ان نخدنا حديثا سمعنا من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا
 الحديث قال ابن رسلان رواه ابن حبان في صحيحه وايضا في صحيحه على شرطها او في
 بعضها كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فانه نفع من النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان صاحبنا
 قال ايتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذراعيه اي ارتكبت خطيئة يستوجب بها يعق
 دخول ابن رجب بالقتل المذكور وان لقوله نعم ومن يعق من مناشد امره او جهنم فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتقوا نفع الهرة عنه اي من القاتل رغبة مؤمنة يعق بكسرة القاتل
 لان القاتل انسان فانه يجوز له ان يذبحه لادته تعالى بكل عضو منه عضوا منه من النار
 وللمتدعي حتى فرجه به وفيه دليل على ان يعق لا يقتص من غير الرزق ولا يمكن من الرزق
 في منافع على حسب ارادته وذلك من اعظم القوت لان الله ورسوله جعل حق المؤمن
 كفارة لانه اتم القتل والولي في رضاه وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فكما كالمحقق من ان روهذا
 في عهد له دين وكسب يتفق به اذا عوق فاما ان يعق ربا يعق كل لا يعق على الكسب
 فتسقط نفقته عن سيد ويصير كذا على الناس فينقض عتقه وليس فيه عتقه الفضيلة انتهى
خاتمة قال شيخنا قال الخطابي كان بعض اهل العلم يستبان يكون العتق غير
 حتى لئلا يكون ناقصا ليعقوب العتق فذراعيه الموعود ان يعق عضوا منه كلها من النار
 قلت فلو كان الميعوق مثل العتق هو اهل قال الاول له ايضا ان يعق كالمعق لولا ان
 نظر والاول اولى وحصل كلام شيخنا هو ان الذكرا افضل من الانثى ونقص المتولى
 انه قال لا شك ان في حق الخطي وكل ناقص فضيلة لكن كما مل اولى وقال ابن المير
 فيه تارة الى انه ينبغي ان يعق التي يكون ملكا رة ان يكون مؤمنة لان الكفار
 خففة من ان يعق في لا يقع الا بعتقه فانه ان رقه شيخنا فخرنا قلت وفي رواية
 حتى فرجه به قال شيخنا فخرنا استشكل ابن العربي لان الفرج لا يتبع به ذنب
 يوجب له النار الا ان كان من مائة طاه من النصف بركا لمعاقبة ثم يسكن عتقه

والاسم النحل وزان فلس فهو نحل وجمع نحل وورجل باجل اي ذو نحل والنحل في
الشيء منع الواجب وعند العرب منع ان تلحق بفضله عند الحاجة بالالف
وجدة نحل وبجانبه علامة الحسن ونقدت الكلام على هذا النحل في حديث آخر
الظلم **حديث** اعدوا بين اولادكم في النحل كما تحبون ان بعدوا
بينكم في البر واللفظ **ط** عن النعمان بن بشير لقد تم معناه في حديث
انقوا الله واعبدوا الله اولادكم **قوله** في النحل لفظ النول وسكون الحاء
المعجمة قال الجوهري النحل بالضم مصدر قولك نحلته من العظيمة انحلته نحلا والنحل العطية
على فعل وفي المصباح نحلته انحلته بفتح نحل مثل قفل عطية شيئا غير عوض في النهاية
النحل العطية والمنة اعدوا غير عوض ولا تحق فيقال نحل نحلته نحلا بالضم والنحلة
بالسكون العطية وقال شيخنا النحل بالضم والنحلة بالسكون وقال شيخنا العطية بالضم
النول وسكون المعجمة العطية بغير عوض **قوله** واللفظ لفظ النول وسكون الحاء
البر والرفق **حديث** اعدى هذوك زوحك التي انقضت
وما كنت بمنك **قوله** غاي ما لك لا تسوي اي اذا اطعها في الخلف عن الطاعة او
كانت سببا لمعصية كاخذ مال الزم في غير حله ولهذا اخذ الله عن طعته بقوله نعم يا ايها
الذين امنوا ان من اذواكم واولادكم غدا وانكم فاحذروهم قال المفسرون اي
ان تطعوه في الخلف عن الطاعة واركانها بالمعصية **حديث**
اعذر الله الى ادي اخاه في بلغ سنين سنة **قوله** غدا يهجرة لقوله نعم اولم
نعمكم ما يتذكر فيه من تذكر وهاكم النذر قال شيخنا بن خنيس والاعذار من المفسرين
على ان المراد من الشيب والخلف في المراد بالتمني الصيا على اقول اصرها انه يعنون
سنة الثانية سنة واربعون سنة الثالثة سبعون سنة الرابعة ستون سنة
انما من التردد بين السنين والسبعين واتفق الاقوال **قوله** اعذر الله
قال شيخنا زكريا اي زال غدره فلم يبق له اعتذار ارجعت اهملة هذه الادة ولم يقدر
فالمنة للسبب انتهى وقال شيخنا بن خنيس ان الاعتذار ازالة العذر والمعنى انه
لم يبق له اعتذار كان يقول كومتني في الاجل لغدت اذت به فقال اعذر الله
اذا غلبت الغاية في العذر ومكنه منه واذا لم يكن له عذر في ترك النحلة مع مكنه
منها بالبر الذي حصل له فلا ينبغي له حنقه الا بالاستلغاف والطاعة والاقبال على الاخ
بالكلية وسنة الاعتذار لانه لما لم يترك العذر سببا للاعتذار
به وانما اصل انه لا يعاقب الا بعد حجة وقال النوري في ما منه قوله اعذر من نذر اي الى
بالعذر واخبره وهذا الجازم القول ان العذر لا يتوجه على الله وانما يتوجه على العبد
وحقيقة المصنف انه ان الله لم يترك شيئا في الاعتذار بمشكك بل انتهى **قوله** اعذر الله
الى عباده قلت ذوات الاوابقة التي صلوا والمراد في الاربعين والستين التي
حجة عليهم وهذا اصل الاعتذار من اي كمال المحكوم عليه مرة بعد اخرى ذكره الميرزا
قوله اخاه في بلغ سنين سنة وفي رواية مع لفظ اعذر الله

الى عباده حتى بلغ سنين سنة او سبعين سنة لقد اعذر الله قال شيخنا
بن خنيس بعد ذكر ما تقدم قال ابن ابي عمير انما كانت السنون خذ الاثر في قربة من المفسرين
وهي سن الانانة واكتسوخ وترقت المنية فهذا اعذر بعد اعذار لطفاً من الله
بعاده حين نقل من حاله الى حاله العدم ثم اعذر الله فلم يعاقبه الا بعد الحج
الوافية وان كانوا اظفروا على حب الدنيا وطول الاصل كثر لهم اثم وبها احدى التقصير
في ذلك ليعتدوا ما ادرى به من الطاعة وينسحبوا عنها من المعصية وفي
الحديث اشارة الى ان استكمال السنين مظنة لانقضاء الاجل واصر من ذلك
ما اخرج الترمذي بسند حسن عن ابي بصير رفعه عما رتبني ما بين السنين الى
السبعين واقبله من يجوز ذلك قال بعض الحكماء الانسان اربعة سنين الطفولية
ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهي احوال الانسان وغالب يكون بين
السنين والسبعين فحينئذ ينظر ضعف القوة بالنقص والخطا فينبغي له
الاقبال على الاخوة بالكلية كسنة ان يرجع الى حاله الا وهو من النسيان والقوة
وقد استنبط منه بعض الشافعية ان من استكمل سنين سنة ولم يحج حجاً مقبلاً
فانه يكون مقصراً او يائساً مات قبل ان يحج بخلاف ما دون ذلك **قوله**
قال في المصباح النحل الولد الصغير الاثان والدواب قال ابن ابي عمير
وكونه ملفظ واحد للذكر والمؤنث وجمع قال الله تعالى والنحل من الغنم
على غورات الف ويجوز المطلق فيقال طفلة واطفال وطفلات وطفلت
كل انثى اذا ولدت فهي مطلق قال بعضهم يبقى هذا الاسم للولد حتى يموت ثم لا يقال
له بعد ذلك طفلة بل صبي وحرور ويا نوح ورايح ويا نوح ويا نوح ويا نوح ويا نوح
طفلة الا ان كثره وقال شيخنا بن خنيس الولد يطلق على صبي وطفلة الى ان يبلغ قلت
وكذا قال النووي وغيره انتهى ثم قال واما ما ذكره بعض اصحاب اللغة وحرم به غير واحد
منهم ان الولد يقال له جنين حتى يوضع ثم صبي حتى يقطعه ثم غلام الى سبع ثم نافع الى عشرة
ثم حراور الى خمس عشرة ثم هذا الى خمس وعشرين ثم غلظ الى ثمانين ثم صبي الى
اربعين ثم كهل الى عشرين ثم شيخ الى ثمانين ثم قديم اذا زاد فلا يمنع اطلاق شي
ذلك على غيره مما يغاير يجوز انتهى قال في القاموس القوي السيد انتهى وهو
بالقاف والتميم والذل المنهلة السدرة واخبر صاحب المجلد والارباب كنه
والوارث المصرفة الخفيفة والارباب في القاموس الغلام السدرة وصلح الصادح المعجمة
والعلم المقتصرين ثم التام قال الكوفي صبي السدرة والاصح واستند ورجل صبي
يتشد ايد الام اي تشد ايد كل من غلظت عينه معجمة مفتوحة ثم نون مفتوحة
ثم طاء معجمة ساكنة ثم نون مفتوحة ثم طاء وقال الجوهري الغلظ الطول واصل
الكلمة غلظ فركب والغلطان اول الشباب وقال شيخنا الشاب ثم شاب
وهو اسم لمن بلغ الى ان يكمل ثلثين وقيل من سنة عشرين الى ثمانين وكان من ثم ياتي
الكهولة ثم قال قلت ورايت لابي الفرج ابن الجوزي انما غلظت وطفلة استماه

تنبه الغم لموسم العز ذكر فيه خمسة الاول من وقت الولادة الى زوال البلوغ
والثاني الى مائة خمسة وخمسين والثالث الى تمام الحنن وهو الكهوت قال
وقد يقال له كل لما قبل ذلك والرابع الى تمام السنين واذن ذلك زوال الشوفة
وهي من اخو العم قال وقد يفرح ما ذكرنا من السنين ويختار مني بنت النضبي
يشب من باب ضرب شبايا وذلك من قبل الكهوت وقوم شبان مثل فارس وفسان
والاثنى شبايا ويجمع شوايت مثل دابة ودواب الكهل من جاور الثباين وورطة
السبب وقيل في هذا الاربعين وعن تعاليم في قوله تع وكل ابن تلاتين سنة
ويجمع كقول والاثنى كملة والجمع كملات فتكون الهاء في قول ابن زيد والهمزة
لما للصفة مثل صبعة وصعبات ونقشها في قول ابن حاتم تغليب الياء الاسمية
مثل سحر وسحرت قال في الرابع وقيل يقولون للمرأة كحلة مفردة الا ان يقولوا
سحلة كحلة انتهى في المصباح وقال الامام الرازي الكهل في اللغة الذر بجمع فونة
وكل شبايا به وهو ما حوذه قول العرب الكهل البنات اي قوم وعجم قال
الاششي ايضا حك السهم من كوكب مشرق موزر بجمع السبب كمثل ارباب الكهل
المناسي في الحسن والكمال يقال الكهل في اصل اللغة كعارة عن الكمال التام
واكمل احوال الناس اذا كان بين التباين والاربعة انتهى في المصباح في
نوع الكهل وجمع شيوخ وشبان بالكسرة ورجعوا لولا تشاخي وشيخي مثل علمه وشيخي
مصدر مشاخ يشيخ واداء شيفه والمشيخة اسم جمع للشيخ وجمعها شيخ انتهى
حديث اعز ابو القوان والتمسوا غايبه **شك** **حديث** عن ابو حنيفة
قال شيخنا اخي ج البهقي في حديث ابن عمر في قوله قراء القرآن فانه كان
له بكل حرف عشرة وحسنه ومن قراه بغير اعراب كان له بكل حرف عشرة حسنة
قوله المراد ما عايناه من معرفة معاني الفاظه وليس المراد ما عايناه من
علمه عند النجاة وهو ما يقابل الله لان القراء مع فقره لميسر قراءه ولا نواب فيها
قوله والتمسوا غايبه قال في الكبير اعز ابو القوان وابتعوا غايبه وغايبه
فراي فيه وحروده فان القرآن نزل على خمسة اوجه حلال وحرام وفيكم وشايبه
وامشال فاعلموا بالحلال واجتنبوا الحرام وابتعوا الحرام وامشوا بالمتى اليه
واعتبروا بالامثال **قوله** اعز ابو حنيفة قال شيخنا اختلف في تفسير الحكيم الميت به
على اقوال ففصل الحكيم ما عرف المراد منه بالظهور والابان والتمسوا غايبه
الله بعلمه لقيام الاستعانة ووجه الدخايل والوجه المقطعة في اواخر السور وقيل
الحكيم ما وضع معناه والتمس به نقضه وقيل الحكيم لا يحتمل من التاويل الا وها هو احد
والتمس به ما احسن وقيل الحكيم ما كان معقول المعنى والتمس به بخلافه كما عايناه في الصلوة
واختصاص الصيام رمضان ادون سبعين قاله الماوردي وقيل الحكيم ما يستقل
بنفسه والتمس به بالانسان بنفسه لا برذه الى غيره وقيل الحكيم ما تاملنا من تزييه
والتمس به ما لا يدرك بالابصار وقيل الحكيم ما لم يتكرر الفاظه والتمس به

مقاله وقيل الحكيم الفوايف والوعود والوعيد والتمس به القصص والتمس به قال
شيخنا قال الرازي في شرح القصص المستحيلة في القول منقضية بين وصلها او
مسلة بذاتها تقسم بالقبول ونسبة بالنداء او فنقل عما وردت فيه الى كل
ما يقع قصده بها في غير تعليم ليقولها لفظها وتعالى بوجه الظاهر الى شبايا المعاني
ولذلك ضرب وان جعلت شبايا التي خرجت عليها واستجرت من كنف ومضارع
فروايت المستوفى ما لا يبيح من سائر الكلام انتهى قال شيخنا النوب في المفاظ
التي يحتاج الى البحث عنها في اللغة ودرجة النقل قال في المصباح واغرب جاء شبي غريب
وكلام غريب بعيد من الفهم انتهى **قوله** والتمسوا اي طلبوا قال في النهاية من
سلك طريقا يلتمس فيه علما اي يطلبه وعبارة شيخنا يلتمس علما اي يطلبه وقوله
في الرواية الاخرى وابتعوا غايبه قال في المصباح وبتعوا احوال تطلبها شيئا
بعد شي في ملة انتهى وسبغ في جمع التمسوا وابتعوا واحد **قوله** في الرواية الثانية
وحروده قال شيخنا اخي احمد وديارم الله وعقوباته وقال في النهاية حارم الله
وعقوباته التي قرنها بالذنوب واصل احد المنوع والفصل بين الشين فكان حرو
التمس فصلت بين الحلال والحرام فيها ما لا يقرب كالحرام احسن الحرامه ومنه قوله في ذلك
حرو داته فلاتقربوا منها ما لا سجدى كالموارث المغيبة ونزوح الماربع انتهى قال
شيخنا اخو القوان بالتصنيف خلاص لا يحصلون منه ابوعبيدة وابو عمر الزاهد وابن
دريد ومنه امره حاكما بالغير في فقد اقام في المصباح خمسة سنين بحروده وشيخي
ابوبكر الانباري ومن حسن المورثات للراغب وابن جبان في ذلك تاليف مختصر قال
ابن الصلاح وجبت رابت في كتب التفسير قال اهل المعاني فالمراد به صنفوا الكتب في معاني
القرآن كالترجيح والزاوي الاصل وابن الانباري وعلى كما يقبل في ذلك التثبت والرجوع
الى كتب اهل الفن فيحتاج الى الكاشف عن ذلك الى معرفة علم اللغة اسماء وافعالا وحروفا فالمراد
لعلها في علم النجاة على ما بينها في ذلك من كتبهم واما الاسماء والافعال فيؤخذ من كتب
علم اللغة واكثرها كتاب ابن السكيت ومنها التهذيب للمازهي والحكم لابن سبويه والكامع
للقرطبي والفتح للمجوهي والبارع لفرابي وجمع البحر من اللغات في واصل المفردات
في الافعال كتاب ابن الفوطي وابن خروف والشرطي ومن اجمعها كتاب ابن القطاع
قلت واولى بارع البدي ذلك ما ثبت عن ابن عباس واصحابه الاخيرين عنه فانه
ورعهم ما يستوجب تفسير غريب القرآن بالاسانيد الثابتة الصحيحة ومن اشبه ذلك
قولهم في سورة البقرة يومنون قال يصدقون بجهنم بما دون ذلك وفيه شوق ذلك
شيخنا الاخ القوان **حديث** اعز ابو القوان في تفسير القرآن ابن الانباري
في الموقف والرحي في فضل العلم اعز ابو حنيفة مفضل المراد ما لا عايناه من
المقابل للحن والمراد تعلمه ليطول بالقرآن في غير ذلك قال شيخنا اخي ج المعاني من طريق
الزهرى عنه سالم بن عمر قال فرغ من قراءة القرآن فخطوا انقال ما اسودت رجليكم
فقالوا نحن مغلبين قال الحكيم منتهى على من سواد رجليكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما لم يستور دونه في داره ولا يخرج من الطريق انفاذ اذى الناس وفيهم من
 في الدنيا من حسن ان عابدين عمرو دخل على عبد بن زياد وقال يا سموت بن زياد
 صليتم يقول ان شر الدعاة اخطاه فاباكت ان تكون منهم فقال اجلس فانما انت خيالة
 اصي بك فخر صليتم فقال كانت طعم خيالة انما كانت اكلية لم يدرهم ولا غيرهم وكان
 عابدين عمرو وهذا من بايع تحت الكبرياء وكان من الصالحين انتمى وقال شيخنا
 شهيدنا محمد بن عيسى ومات في ولاية عبد الله بن زياد من سنة ثمان مائة **حديث**
 اعزل عنها ان شئت فانه ساء ما قدر بها **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 اذا اراد الله خلق شيئا لم يخلق شيئا **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من شئته حتى كانه الى يوم القيامة الا وهو كانه **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 علامة الحسن وتقدم الكلام عليه في اذا اراد الله **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 المهمة وسكون الراوي **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
حديث اعط كل سورة قطعا من الركوع والتسبيح **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 القصة **حديث** اعطوا اعينكم قطعا من الفجاءة النظر في المصنف
 والتفكر فيه والاعتبار عند عجايبه **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 مثل فلس وفلس في المصباح **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 توضع للاسنان لقصور عن معرفة سبب الشئ او عن معرفة كنهية تارة فانه انتهى في
 النهاية والتجيب في سببه ولم يعلم انتهى وقال في المصباح وعجت من الشئ عجا
 فباب توب وتبعت وتبعت وهو في عجب اي عجب منه وقال في المصباح **حديث**
حديث اعطوا السائل وان جاء على غير من عذر عذره **حديث**
 اعطوا ما جددتمها ركعتان قبل ان تجلس **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الحسن **حديث** اعطوا الاجرة قبل ان تحضروا **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عمر **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الاحارة كاستبدال بقوله نعم فان ارضعتكم فكم فانه نعم وموضع استبدال به على
 انه اوجب الاجرة فان كانت باقيا على الارطاع بها في الاحارة والا فله دليل على
 تلك المنفعة فتقوته مقابلته بوضوح **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 انكسرت بالاية على ان الاجرة اعمالت حتى تمام العمل واجاب اصحابنا باهوت منها
 ان ارضعت معناه بوضوح كقوله عز وجل حتى يسطوا الخبز في غير ذلك والدليل عليه قوله
 نعم فان تعامروا فمستضعف له اذ في ذلك لا يكون بعد تمام الرضاغ انتهى
حديث اعطى ولا توكى فوكا علك **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وسبب عن اسرافات قلت يا رسول الله ما لي اني اذا دخل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعطى
 منه قال اعطى فذكره **حديث** ما لي اني اذا دخل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعطى
 لانفاي عليه او على اهل بيته او ما هو ملك النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصدقة منه بل يرضى
 بها على غالب عادة الناس كما سبق بيته في اذا انفتحت لمة من بيت زوجهما

حديث اعطى منه قال اعطى بفتح الهمزة **حديث** ولا توكى يسكون
 ايلا وتثبت الياء في النبي لانه خطاب للمؤمنين اي لا تربطوا بالمال والديار فموجب
 الذي يربط به **حديث** فوكا يسكون الالف وزواية البخاري فوكى بفتح
 الياء والايها استدراكا لوقا والوكا وسناد الايها والايها في زعن الامساك
 وهو من باب المقابلة اي مقابلة اللفظ باللفظ ومعناه اذا فعلت ذلك جوزيت
 عليه بنية ما فعلت فهو من باب قوله تعالى وكروا لوجه الله والمراد لا تملك المال
 في الوعاء وتوكى عليه فبمسك الله فضله وتوانه عليك كما امسكت ما اعطى الله
 يقال وفيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصدقة فشيء النفاذ فان ذلك اعظم السبب
 لقطع مادة البركة لان الله تعالى يثبت على العطاء بغيره ومن الاجاب عند الخوار
 لا يجيب عليه عند العطاء ومن علم ان الله يزرقه من حيث لا يحتسب فحقه ان يعطى
 ولا يجيب قاله ابن سلمان وكان الله عز وجل **حديث** اعطيت خوامع
 الكلام واختر في الكلام احقضا **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 البقرة من المذكر الاول واعطيت له والطوبى من وهو امير من الواح موسى اعطيت
 في تحة الكتاب وخواتم سورة البقرة من تحت النور والفصل **حديث**
 عن معق بن بشار ولفظ الما اذا ذكر الاول صحف اربعه وموسى المذكورة في سورة النور
 ومع عشرة صحف لاربعه وعشرة صحف لموسى انزلت التوراة البس الطوال
 اذكر لك الا في **حديث** اجمع ما انزل الله من الكتب ما كان كتاب وارعة
 كتب فخرج ابن جرير وعبد بن حميد وابن عكر عن ابي ذر قال كتب رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم كتابا في اربعة كتب وارعة كتب انزل على نبي محمد
 صحفة وعلى اديس ثلثين صحفة وعلى ابراهيم عشرة صحف وعلى نوح على موسى
 قبل التوراة عشرة صحف وانزل التوراة والزبور والانجيل والفرقان **حديث**
 اعطيت اية الكرسي من تحت العرش **حديث** وابن النضر ليس عن الحسن **حديث**
حديث اعطيت عالم يعطى احد من الانبياء قبل ان يفرط بالتراب واعطيت مفااتيح
 الارض ومفاتيح اجمد وجعل في التراب ظهورا وجعل في الارض خزانة **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 علامة الصفة **حديث** لم يعط احد من الانبياء قبل ان يظهر تحت القضي ان كل واحد
 ما ذكر لم يكن لاحد قبله **حديث** فذكر ذلك **حديث** فذكر ذلك **حديث** فذكر ذلك
 عند جابر بن عبد الله في قول اعدى **حديث** وجعل في التراب قال شيخنا
 وهذا يقوى القول انه خاص بالتراب لان احدث سبق لظاهر الشريف وتخصيص
 فلو كان عامرا لغير التراب لما اقصى عليه وسبب في ذلك كلام في حديث اعطيت
 خمس بعد جبرئيل **حديث** اعطيت نواحي الكلام وجوامعها **حديث**
حديث عن ابي موسى بن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم **حديث** عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 مفااتيح الكلام وفي رواية مفااتيح الكلام قال في النهاية صهاج مصطاح ومفاتيحها
 في اهل كل مواضع بل لا يخرج المفااتيح التي تغدو الوصول اليها فافهم

انه اوتي مفتاح الكلام وهو ما يشره من البلاغة والقضاعة والوصول الى
غوامض المعاني وبرايع الحكم وحسن العبارات والالفاظ التي اغلقت على غيره
وتعذرت ومن كان في ملكه مفتاح تفتح مخزون سهل الوصول اليه **قوله**
وختمه اعلم انه ينبغي للمكلم ان يتدبر في قول كلامه باعذب اللفظ ويحترق لحيته
وارقه واقفه معني لانه اول ما يقع السمع فان كان محمداً قبل السمع على الكلام
ووجهه والاعراض عنه وان كان الباقي في غاية الحسن وان يحسن فاعلم لانه اذا
ما بعد السمع ورسمه في الذهن فان كان حسناً تلقاه السمع وتنفذه وجر ما وقع
فيما يستقيم من تفكيره وهو متصل به عليه وحسنه في هذا الباب بالجملة الى المقام الذي
عطته ونوعه رحمانية **قوله** حوامض الكلام قال شيخنا قال له ويحك اني لو
جمع آسره في الالفاظ البسيطة من المعاني الكثيرة وكلما كثر جمعها في الالفاظ البسيطة
المعاني انشئت وقال في النهاية وجماع الكلام يعني التوان جمع تبه بلفظ في الالفاظ البسيطة
منه معاني كثيرة واجد صا جامعة اى كلمة جامعة لمعاني كثيرة ومنه كان يجمع جموع الكلمات
اى كان كثير المعاني قليل الالفاظ انتهى **قوله** اعطيت مكان النور
السبع الطوال واعطيت مكان الزبور الحسين واعطيت مكان النحل المثنى ونصبت
بالفصل **قوله** عن واليه قال شيخنا السبع الطوال اقطا البقرة واه حاربا
كذا قال جماعة لكن اخرج احكامهم والى غيرهما عن عباس قال السبع الطوال البقرة
وال عمران والى والمائدة والانعام والاعراف قال الراوى وذكر ان البقرة فستبها
وفي رواية صحيحة عن ابن ابي حاتم وعنه عن حماد وسعيد بن جابر بن سورة يوسف وعن
ابن عباس مثله وفي رواية عندهم احكامهم الكهف والميئون ما ولها سميت بذلك
لان كل سورة منها تزيد على اية او ثلثا ربعها والمثنى ما والى الميئين لانها اثنتا اى
كانت بعدها في طائفتان والميئون طائفة او ثلثا ربعها الكهف او ثلثا ربعها
السورة التي ثبت فيها القصص وقال الفراء عن السور التي اتيها اقل من اية ثمانية لانها
ثنتي عشرة ثمانى الطوال والميئون وقد يطلق على القرآن كله وعلى الفاتحة والمفصل
ما والى ثمانى من قصص السور يتم بذلك لكثرة الفصول التي بين السور بالبسملة وقيل
لفظة المنسوخ منه ولهذا اسمى اليها ايضا كما روى الباقى عن سعيد بن جابر قال ان
الذين يدعون المفصل هو الكهف واخ سورة الان من طائفة نزاع واختلف في اذنه والذين
النزوى انه احدى **قوله** للمفصل طول واوسطا وقصارا قال ابن عباس فقولوا
الى نعم واوسط منها الى الضم ومنها الى آخر ان قوله هذا اقرب ما قيل فيه انتهى
قلت وما قيل في الطوال نظيره على ترتيب مصحف ايه فانه جعل الانفال بعد يوسف وبراءة
بعد الانفال وعلى ترتيب مصحف عبد الله بن مسعود جعل البقرة والى وقال عمر ان
وال عمران والاعراف والانعام والمائدة ويونس وركب المئين فقال نراه
والنحل وروم ويوسف والكهف ونبي اسرائيل والانباء وطه والميئون والقدر
والقصص والمثنى الاحزاب والحج والقصص وطس النمل والنور والانفال

١٧٢
ودهم والغنكوت والروم ويس والفرقان والحج والاعراف والانباء والمائدة
والانعام والنحل والنور والانفال **قوله** اعطيت
سورة الانبياء من آخر سورة البقرة من تحت كلمة الارض لم يعلمها النبي صلى الله عليه وسلم
ثم خذيفة **قوله** اعطيت ثلاث خطا اعطيت
صلوة في الصلوة واعطيت السلام وهي تحية اهل الجنة واعطيت ايتين ولم يعلمها احد
من كان قبل الان يكون الله اعطى اها هارون فان موسى كان يدنو من ربه من ربه
اكرت وابن درويش عن ابن عباس **قوله** اعطيت خمساً لم يعطهن
احد من الانبياء قبل نبي بالربح ميرة مشهورة جعلت في الارض مسجداً وطمورا
فاتيها رجل من امة ادركة الصلوة فليصل واخذت في الغنائم ولم تزل لاصد قبل اعطيت
الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه فاقبته وبعثت الى الناس عامة **قوله** اعطيت
قوله اعطيت خمساً قال شيخنا في رواية عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ذلك كان في غزوة تبوك وهي آخر غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم
احد قبل زاد في الصلوة من الانبياء وروى عن ابن عباس لا فرق بين نبي او غيره من الانبياء
بغير خمس المذكورة لكن روى عن ابن عباس من حديث ابي هريرة فضلت على الانبياء اثنتي عشرة
اربعة هذه الخمس في زواتين واعطيت حوامض الكلام وقسمت بين النبيين ولهم خمس
جابر فضلت على الناس ثلثات جعلت في قوله الكهف الكهف الكهف الكهف الكهف الكهف الكهف الكهف
فصله اخرى وقدرتها ابن حزيمة والى وهي واعطيت هذه الايات من آخر سورة
البقرة من تحت كلمة الارض الى ما خطه الله في الاخرة ونحوها بالاطاعة طه ورفعت
والنساء والاحزاب من حديث علي اعطيت اربعاً لم يعطهن احد من الانبياء
اعطيت غنائم الارض وميت احد وجعلت امة في الامم وذكر فضيلة التراب فضارت
انصال اثنتي عشرة وقد يوجد اكثر من ذلك لمن يعنى التتبع وقد ذكر ابو سعيد السبكي
في كتابه من المصطفى ان الذي اخضع عنه الانبياء استولى حيلة قال شيخنا بعد
ان ذكرنا تقدم ثم لما صنف كتاب المعجزات وكما يصل تتبعها فزادت على
الماتين وقال في آخر فزادت على النماة قال شيخنا في حواشي وطوبى الجمع
ان يقال لعلمه اطلع او لا على بعض ما اخضع به ثم اطلع على الباقي ومن لا يرقى منهم
العدد رتبة يدفع هذا الاسكال من اصله فطاهر اجرت بقبلي ان كل واحد من
اخمس المذكورات لم تكن لاصد فلهذا هو كذلك وغفل الراوى ان روح غفلة عظيمة
فقال قوله لم يعطهن احد يعني لم يخبر لاصد قبله لان من صانعت الحكمة الناس وانما
الاربع فلم يعط احد واحد منهم وكان في نظر اول الحديث وغفل عن قوله لانه
نقل صلوة على خصوصه بهذا القول وكان النبي يبعث الى قومه فاقبته وفي رواية
مسلم وكان كل نبي الى امة **قوله** نصرت اربعاً اى الخوف مني زاد احمد حديث
ابو امامة فيقول في جواب عدى **قوله** ميرة مشهورة بالذهب قال شيخنا
شيوخنا معنونه انه لم يوجد غيره الا في رجب في هذه المدة ولا في غيرها الا في رجب

الفضل العلم بآثار الله ان العلم
يفتحك مع قليل العمل وكثيره وان العمل
لا يفتحك مع قليل العلم وكثيره
الفضل العلم بآثار الله ان العلم
يفتحك مع قليل العمل وكثيره وان العمل
لا يفتحك مع قليل العلم وكثيره

باب افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان
ابن سعد عن الحسن بن صالح قال افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان
ابن سعد عن الحسن بن صالح قال افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان
ابن سعد عن الحسن بن صالح قال افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان

باب فضل العلم بآثار الله ان العلم
يفتحك مع قليل العمل وكثيره وان العمل
لا يفتحك مع قليل العلم وكثيره

باب فضل العلم بآثار الله ان العلم
يفتحك مع قليل العمل وكثيره وان العمل
لا يفتحك مع قليل العلم وكثيره

باب افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان
ابن سعد عن الحسن بن صالح قال افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان
ابن سعد عن الحسن بن صالح قال افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان
ابن سعد عن الحسن بن صالح قال افروا الى قطيعة في جردا في الارض لم تسلط على احد والامان

باب فضل العلم بآثار الله ان العلم
يفتحك مع قليل العمل وكثيره وان العمل
لا يفتحك مع قليل العلم وكثيره

عن عبادة بن الصامت **حديث** افضل الاما الصبر والسماحة **ف** عن معمر بن
سالم عن النبي قال من كان صبرا زكيا الصبر حسن النفس على كربة يجمل اوله ويغيره
وهو محمود روح ومطلوب ويقال الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الادب لا بالجموح ولا بسخط
ويقال الصبر اراي تشبه بد المؤمن هو الذي عود نفسه على الكرامة ولم يتغير هو الذي
يتكلم في حال اصابه ويقاسم شقيقه والصبر من يحمل ذلك بدو الشقة وان وجد
الاما **قوله** وانك تحب الله واليهالة اليك في كل حال فقال سمعنا وسمعنا اذا جادوا على
عن كرم وسخاء وقال في الصباح سمعنا بكذبا سمعنا بفتحين سمعنا وسماحة جادوا واعطى
او واقف على ارضه منه واسمع بالالف لغة وهي الكثرة سمعنا بكذبا ما له واسمع بعباده
حديث افضل الاما ان كنت لله وتغضبه وتعمل لسانك في ذكره
عز وجل وان تحب للناس تحب لنفسك وتكره لهم تكره لنفسك وان تقول خير او
نعمت **قوله** عن معاذ بن انس **قوله** وان تحب للناس الى الله اي من الطاعات
والمباحات الدنيوية والاخرة والمراد ان تحب الى يحصل لهم نظر ما حصل له لا عين
سواء كان ذلك في الامور الدنيوية او المعنوية وليس المراد ان يحصل لهم ما حصل له
سليخه ولا معناه عند الله اذ قيام بوجهه او لوجهه يحسن في كل حال في كل حال
طلب اليك وانه يحسن ان يكون افضل من غيره في باب الالفة على التواضع
فلما تحب ان يكون افضل من غيره يرى له عليه عزه وينقاد ذلك من قوله في تلك القدر
الاخرة تجعلها للذين لا يريدون علوانا في الارض ولا في الآخرة ولا في الآخرة
ذلك الا انك تكلمت وتحدث والغنى وكلها حاصل من مودة **قوله** وان تقول
خيرا قال شيخنا في خبرنا كلمة جامعة نعم الطاعات والمباحات الدنيوية والاخرة وتخرج
المنهيات لان اسمنا لا يتناولها **قوله** او نعمت قال في الصباح نعمت من من
باب من سكت **حديث** افضل كبرها كلمة حق عند سلطان جابر
عن ابي سعيد **قوله** عن ابي امامة **قوله** عن جابر عن ابي امامة
وسببه كما في ابن جابر عن ابي امامة قال عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل غدا في
اي جهاد افضل فسكت عنه فلما روي في نسخة الثالثة سألته فسكت عنه فلي روي في
العتبة وضع رجله في الغر ليركب قال ابن ابي عمير قال يا رسول الله قال كلمة حق
الاخرة قال شيخنا قال الخطابي انما صار ذلك افضل لجهاد لان من جاهد العدو وكان
متردوا بين رجاء وخوف ولا يدري ما حصل له في الحرب ويطلب وصاف السلطان مقهور
في يده فهو اذا قال في اخيه بالمعروف فقد توفى للثأف واحذر نفسه للهلك
فصار ذلك افضل النوع لجهاد من اجل غلبة الخوف انتهى قال ابن رسلان ولا ظم
ان فيه من العجوبة مقدرة والنقد من افضل جهاد بدو ليرد راية الزمزمي
ان من اعظم جهاد كلمة عدل عند سلطان ولا ظم قوله صلى الله عليه وسلم من نكح المؤمن
وعلمه قال الفقهاء من حكم من نكح المؤمن وعلمه انتهى **قوله** قال ابو بكر
هو الظم قال في الصباح جابر في حكمه جوار ظم انتهى زاد في الكبير في النصيا على طرقات

بن شهاب **حديث** قال الذي التفت للشيخ نور الدين علي بن
يعقوب الكري انه دخل على الناصر محمد بن قلاوون فقال له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
افضل جهاد احديث وانت جابر ظم تفعل كذا وكذا قال السلطان يقطع
فحصل للشيخ من ذلك صريح فشفع في كفايته وقال السلطان والله ما اردت
من هذا القول الا تحبته هل هو فخلص في اخيه ثم رسم الله لا يقيم بالقاهرة فقام
بالخروج الى ان مات سنة اربع وعشرين وسبعمائة ومن شكوه ما على كرم
على طريق الاقوم واذا عن كلاله الا انام وسلم ودع الهوى والنفس عنك
معمول والوجه ملك اثم ليدن قتم **قوله** **حديث** افضل
ان يادل الرجل نفسه وهو اواه ان يلقى ارحم اليه زر **حديث**
افضل الحج النج والنج **قوله** عن ابن عمر **قوله** عن ابي بكر
عن ابن مسعود وسببه كما في ابن جابر والترمذي عن ابي بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
افضل قال الحج والنج **قوله** الحج بالعين المحطة المفتوحة وحكم الشريعة
قال شيخنا هو رجع الصوت بالنسبة **قوله** الحج بالنار والمفتوحة او اجبهم
الشرية قال شيخنا هو سبب ما داه الهوى والنفس يا **حديث**
افضل احسن تركة كلبسا في القضاة عن ابن مسعود **قوله** تركة كلبسا
قال في النهاية التركة الموضوع لخاص لجلس الرجل من فراش او سرير ما بعد لاكماله وفي
تفعله من التركة انما قلت والمراد لك بسط رداء او وسادته او ذلك فذكر في
جملة اكلامه **حديث** افضل الدعاء دعاء المراءاة **قوله** دعاء
حديث افضل الدعاء ان سأل ربك العفو والعافية في الدنيا والآخرة
فانك ان اعطيتما في الدنيا ثم اعطيتما في الآخرة فقد افلحت **قوله** وهذا **قوله**
عن ابن مسعود **قوله** العفو قال شيخنا العفو هو الذب **قوله** العافية قال شيخنا
ان سلم من الاستقام والعباد وقال ايضا وهي لا لافظ المتنا وله لرفع المكرهات
في الدنيا والباطن في الدين والدنيا والآخرة **قوله** فقد افلحت قال شيخنا في الدنيا
لاصله القلاح البقاء والفوز والظفر قال في الكبير **قوله** حسن **حديث**
افضل الدنيا رديا رديفا رديفا الرجل على اصحابه في سبيل الله ورجل حمم **قوله**
قوله عن ثوبان قلت وفي قوله قال ابو قتادة وسبب انما قال ابو قتادة في رجل
اعظم ارجو ان رجل يفتن على عيال صغار يتفق او يتفق الله ويتفقهم وفي رواية رديا
النفقة في سبيل الله وديار النفقة في رتبة وديار النفقة في سبيل مسكين وديار
النفقة على اهلك واعظم ارجو ان النفقة على اهلك قال النووي مقصود الباب
اي حريت الباب كتح على النفقة على العيال وبيان عظم الثواب منه لانهم من تحب
نفقة بالقرابة ومنهم من يكون منه ودية ويكون صدقة واصلة ومنهم من يكون اوجبة
عليك التكم او ملكا لغيرك وهذا افضل فحوت عليه وهو افضل من هذه الطوع
وهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في رواية ابن مسعود اعظمها اجر الذي انفق على اهلك

الموارث فيبطله ان اذا زاد على الثلث انتم في عداوة فيجوز ان يخطا الى الميراث
وقال غيره الميراث من سبب القضا للموت في القولي وهو الميراث في الحديث ان الميراث
في الحيوة وفي النكاح افضل منه بعد الموت وفي الميراث ان ذلك في قوله وانت صهي الى قوله
لان في حال النكاح يصعب عليه اخراج المال غالبا لما يجوز به من ان يكون له من كان طول العمر
واجابه المال كما قال الله عز وجل انكم بعدكم الحق اياته قال بعض الفقهاء ان الميراث من سبب
انتم في موطن من ينزلون بها وهي في الميراث من سبب في الحيوة وسبق قولنا ان اذا جاز
عن ابيهم يعني بعد الموت ومنه الحديث ان نكاحك في حال حيوتك وشكك في انكاحك
يك لاني حال شغلك وسبب موتك لان المال حينئذ يخرج منك وتعلق بفكرك **حديث**
في خطبنا قال العباس بن العباس في النكاح والتمتع والحبس وكذا الخطبة في الكفيل
وهي رواية الت في اي تعلق بالغي وبالفن المعج والفقير الى الغنى وهي رواية الت في اي
حديث افضل الصدقة جهدا من قولك **حديث** عن ابي
هويرة **قوله** جهدا من قولك في النهاية بضم الجيم اي قدرا ما يجتهل حال الكفيل المال
قال ابن سنان اي افضلي بقدر عليه المقل يعني من المال لا سبب ان الصدقة بالشيء
ستد احب اليه والسهوة له افضل من صدقة الغنى وذلك بشرط ان لا تضر ذلك
بغيره من خصته في القيام في الصدقة وكشف غورته وغير ذلك **قوله** وابداه
عن قول قال ابن سنان اي بدار من بداره كفاية من جباله ثم جرد ذلك برفع الصدقة
بغيره في القيام بكفاية العيال واجب عليه والصدقة على الغير من سبب علمه ولا يدخل
في ذلك ترقية العيال وشتمهم واظهارهم لادبهم لا طمعه ما زاد على كفايتهم من التزود
لان من لم يندفع حاجته او بالصدقة من انزفلات خاصة لا يندفع **حديث**
افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى والبد العيال من اليد الغنى وابداه عن قول حم
عن عن حكيم بن حم **قوله** غنم غني اي لا صدقة كاملة قال شيخنا اي وقع
في غير محج الى ما انصد في اللفظ او لمن طرزه نفقته قال الخطابي لفظ الظاهر يراد في مثل
هذا استباحا للمكالم والمغنى افضل الصدقة ما اذ هو لان له من ماله ان يستغنى منه قدر
الكفاية ولذلك قال بعده وابداه عن قول وقال النعماني الميراث في سبب بغيره على التواب
التي تنوبه والشكر في قوله غني للتعظيم هذا هو المعنى في معنى الحديث وقيل الميراث الصدقة
ما اغنيت به من اعطيت عن المالة وقيل عن البسطة والظفر زائدة اي في الصدقة ما
كان سببها غنى في المتصدق **قوله** والبد الغنى الى قوله اخلف في نفس البد
العليا هل هي المنفعة او المتعفف او ان لم تكن في ذلك وورد في رواية اخرى
المنفعة وعليها قال شيخنا قال القولي هذا انفس برفع اختلاف في التفسير لكن ادعى
ابو العباس الا في اطراف الموطا ان هذا التفسير مدرج في الحديث وصرح في
رواية عند العسكري في النسخة ان من كلام ابن عمر والاكبر ورواها المنفعة ورواها
بعضهم المتعفف ما ورواها في ابن وقيل انه التفسير انتهى وقال شيخنا
ونحصل ما في الاثار ان اعلا الابدري المنفعة ثم المتعفف عن لما خذتم الاخرة

بقر سؤال واسفل الابدري السائلة والمائة **حديث** افضل الصدقة
سقى الماء **حديث** عن سعد بن عباد **عن** ابن عباس
وسببه كان في الماء وروى عن سعد بن عباد انه قال يا رسول الله ان لم سعدا نبت في
الصدقة افضل الماء في جوفه او قال هذه لانه سعدا انتهى **حديث**
افضل الصدقة ان تنقل الماء المسك على ما علمه اياه المسك عن ابي حنيفة **حديث**
افضل الصدقة الصدقة على ذي العلم **حديث** عن ابي حنيفة **حديث**
بن حم **حديث** عن ابي حنيفة **حديث** عن ابي حنيفة **حديث**
قوله الكفاية هو الذي يفي العداوة ويطوي عليها كفاية بالطنه قال
في المصباح ان الكفاية من فليس ما بين احب الى الصانع الخلف والكشف بفتحين واد
يصب الانسان في كفاية فادري منه قبل كفاية بالبناء المتفق وهو مكشوح والكفاية
الذي يطوي كفاية على العداوة وقيل الذي يمسح عنك وعبارته شجنا للكفاية
العدو الذي يفي عداوته ويطوي عليها كفاية بالطنه والكشف كسر والذر يطوي
عنك كفاية ولا يالك **حديث** افضل الصدقة ما صدق به على جلودك عند
مالك بن نويرة **حديث** افضل الصدقة في رمضان سلم الزاري
في جرد عن ابن **حديث** افضل الصدقة السائل والتفاعة تفك بها الا
وتحقق بها الدم وبخ المرفوف والاحسان الى اخيك وتدفق عنه الكريمة **حديث**
قوله عن حمزة **قوله** الشفاعة قال في النهاية هي السؤال في التي وروى عن ابي حنيفة
واجب ان ياتي وقيل هي انما هي الالاعى لستين به على ما روى عنه قاله في الفتح
قوله تفك بها الا سمر او في رواية وكنوا القالي اي طلقوا الا سمر والاسير
هو الشخص المأخوذ وان لم يكن ديوطا **قوله** وتدفق عنه الكريمة المروا ما يكرهه
الانسان بسوق عليه **حديث** افضل الصدقة ان تشيع كذا جابيا **حديث**
عن ابن **حديث** افضل الصدقة اصلاح ذات البين **حديث** عن ابن
عمر **قوله** اصلاح ذات البين قال ابن سنان اي اصلاح احوال البين يعني بينكم من
الاحوال حتى يكونوا احوال محبة والفة وانفاق وقيل اصلاح ذات البين هو اصلاح
الفاد والفتنة التي يكون بين القوم واسكان الفتنة الفارة بين القوم وبين ان ينزلوا
اذا ذاك واجب حوب كفاية بهما او حله سبيلا وكسبيل اصلاح بواسطة الاخوان المحبين
وبعد عنهم ما رزق الله تعالى **حديث** افضل الصدقة حفظ اللسان
فر عن معاذ بن جبل عن النضر بن النضر عن ابي حنيفة **حديث**
افضل الصدقة من رالى نفق وحده من قبل **حديث** عن ابي امامة **حديث**
افضل الصدقة المنج ان تفتح الدرهم وظهره الدابة **حديث** عن ابي حنيفة الميراث
وتقدم معناه في ابي حنيفة **حديث** افضل الصدقات ظل فسقاط
في سبيل الله عز وجل او نفقة خادم في سبيل الله او طرقة في سبيل الله **حديث** عن ابي
امامة **حديث** عن ابي حنيفة **قوله** ظل فسقاط قال شيخنا بالضم

والكسرة المدنية التي فيها يجمع الناس وهو ايضا ضرب من الابنية في السوادون النهرين بنين
ومثله عبارة النهاية وقال المصباح القسطاط فيهم الفاد وكسر حابت من السور كسما طوط
والقسطاط بالوجهين ايضا مدينة مصر قديما وبعضهم يقول كل مدينة جامعة قسطاط ووزنة
فعلا وبابه الكسرة من ذلك الفاظ جاءت بوجهين القسطاط والقسطاس والقسطا
انتمى قال شيخنا في حديث الباب عن ابن ابي شيبه خباب الخواجة بنطلون فيه والامر
فيه ضم الفاء وحكى كسر هاء **قوله** وطروقة فحل قال شيخنا وحفظه وطروقة الفحل اي فحل
متنهما في سنها فحوله بمعنى مفعول اي ذكرته وكلنا في طروقة الفحل متلها سنها وكلنا في
طروقة فحلها وكل اداة طروقة زوجها انتمى وقال المصباح وطروقة الفحل الناة طروقا
ضربها في طروقة فحوله فمفعولها مفعولها فحوله طروقة الفحل المارة التي تحتها
ولا يستطاع ان يكون فطرها وكل اداة طروقة فحلها انتمى وقال شيخنا فحوله لا وطروقة فحلها
الفاد معناه ان يجمع الناس في اوقات اوقات فحوله بطروقة الفحل لغيره وعلمها وقال في البنية
ت حسن صحيح غريب **قوله** افضل الصلوات عند الله تعالى صلوة الصبح يوم
يوم الجمعة في جماعة **قوله** عن ابن عمر **قوله** افضل الصلوة بعد المكتوبة
الصلوة في خوف الليل وافضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله الحرام **قوله** في اخيرة الشهر الرباعي
في سنة **قوله** عن جندب بن عبد الله قال لما اتفق العلماء على ان يطول الليل افضل من تقطوع
النهار قال في النهاية فيل انما قيل اسمع قال في خوف الليل الا في اي شئ الا في وهو في الخاس
من اسدس الليل وعبارة شيخنا وخوف الليل بعد ما في من انتمى في في المشارق وتوكله
من خوف الليل اي داخله ووسطه انتمى وعبارة القاموس وخوف الليل الا في وفي حديث
اي ليلة الا في وهو في من اسدس الليل انتمى فقلت قال في لفظه انه في حيث اطلق في خوف
ما في ليل روى حديث في ذلك بالليل الا في فهو ما في النهاية واطلاق شيخنا المراد به ما في ليله
وقد يقال ما في النهاية وتفسيرها بغير مراد وما في المشارق هو الا في في تفسيره في خوف
سبحنا استدل ابو حنيفة في الرواية من اصحابنا على ان صلوة الليل افضل من سائر الاية
وقال اكثر اصحابنا الرواية افضل لانها في الغاية في البرزخ في الاول اقوى واوضح
للحديث انتمى قال في الكبير وابن جرير وفي **قوله** وافضل الصيام الا في قال شيخنا
قال في الطب انما كان صوم الحرام افضل الصيام من اجل انه اول السنة التي انفقها
استغفارها بالصوم الذي هو احياء افضل الحال وقال شيخنا ايضا قال في لفظه افضل
الوقت في شرح الترمذي ما الحكمة في سمية الحرام شهر الله والشهور كلها شتى ان يقال
انه لما كان في الشهر الحرام في ايام افضل وكان اول شهر السنة افضل اصف الربا
اضافة تخصيص لم يقع اضافة في في الشهر الا انه في عن النبي صلى الله عليه وآله في شهر الله الحرام
انتمى وقال شيخنا اقول سئلت لم خص الحرام بقوله شهر الله دون سائر الشهور مع ان
فيها باب وفي افضل او يزيد عليه كرمضان وحدث ما يجب بان هذا الاسم
سما في دون سائر الشهور فان اسمها كلها على ما كانت عليه في الجاهلية وكان اسم
الحرام في الجاهلية صفر الاول والذين بعده صفر الثاني فليما جاء اسلام تمام الله الحرام

فانصف

فانصف الله هذا الاعتبار وهذه فائدة لطيفة رابها في الحجة انتمى قال ابن سنان
قال علم الدين القسري في الحرام بذلك يكون شهر الحرام وعندنا انتمى في ذلك
تاكيد الحجة لان الحرام كانت تخطب فيه فحله عام وتجرمه عاما قال في مجمع على ثبوت
وحراره وحراره وسنة الحرام الى الله العظيم كقولنا في فائدة الله انتمى قال شيخنا ومن
الرب من بسببه امور في مجمع ما به وما انتمى فقلت قال في الحرام في اول السنة
قلت لما روى سعيد بن منصور في سنة قال في ثبوت من قيس احدثا علقان بن حصن
عن ابن عباس قال في قوله في الفجر قال في شهر الحرام هو في سنة قال شيخنا واخبره في
في الشعب وسنة حسن قال شيخنا في شهر الحرام في في الله هذا يحصل الحرام عن الحكمة في
ما في الفجر في ربيع الاول الى الحرام بعد ان اتفقوا على جعل الفجر في شهر الله واما ما في
في ربيع الاول وقال ايضا في الحكمة في جعل الحرام في اول السنة ان يحصل الله في شهر حرام
ونجم شهر حرام وتوسط السنة شهر حرام وهو واجب واما انتمى في شهر في الاخر لا راحة
تفضل الختام والاحمال بالحوائج انتمى قال في النبي روى في تاريخه حديثنا فيهم حديثنا
بونس عن ابن عباس عن الاسود بن عيسى عن عبد الله بن عمر قال في الحرام شهر الله وهو راس السنة فيه
يكمل البيت ويورث الفجر ويضرب فيها الورق انتمى في ابن سنان استدل النور وغيره
بهذا الحديث ان افضل ما تطوع به من الصيام بعد رمضان شهر الله الحرام ويجوز ان يراد به
افضل شهر تطوع بصيامه كما ان بعد رمضان في انما التطوع ببعض شهره يكون افضل
من بعض ايامه بصيام عرفة وعشرة ذالحجة وشبه هذا في غيره من شئ من حديث
عن ابن جرير في النبي صلى الله عليه وآله ان كنت صائما شهر الله بعد رمضان فاصم الحرام في شهر الله وفيه يوم
تاكيد فيه في قوم وتواب فيه على من فلت ويلى ذلك بقوله الا شهر الله حرام وانه
الاستدلال في افضل شهر الله في في زكريا والظاهر تقديم رجب في وجوه خلاف
من فضله على الشهر الحرام انتمى في شئ كان يصوم في شئ كان في الله وفيه كان
يصوم تارة في اوله وتارة في وسطه وتارة في اخره ولا في ذلك منه شيئا بل صيام
لكن في اكثر من سنة وقيل انها في سنة بكثرة الصيام لانه في رفع فيه في العباد في سنتهم
ما في فلت قد مر ان افضل الصيام بعد رمضان الحرام فكيف اكثر منه في شئ كان دون
الحرام فقلت لعله صلح لم يعلم فضل الحرام الا في في الحرام قبل ان يتمكن من صومه ولعله
كان في فضل في في غير الحرام من الكثرة الطول في في العلم واما ما في في شهر الله
رمضان لئلا يظن وهو **قوله** افضل الصلوة طول الفجر **قوله** عن جابر **قوله**
ت عن جابر **قوله** عن ابن عمر عن عيسى بن عمر عن قتادة بن النخعي
قال في روى المراد منها القيام بانفاق العلماء فيما علمت انتمى في الطول ايضا على غير
ذلك كالمطاعة والصلوة والخشوع والدعاء والاقراء بالعبودية وسبيل في في الكلام
عليه في في كبره السجود **قوله** افضل الصلوة صلوة المروءية بينه الا
المكتوبة **قوله** عن زيد بن ثابت لانه بعد من الربا وتقدمت في في **قوله**
افضل الصوم بعد رمضان شئ في انقطاع رمضان وافضل الصدقة صدقة في رمضان

اكمل فكلها بحسب قلت زاد البخاري قال عذته فبينا انا اطارد حية لاقتلها
 فناداني ابوليانة لا تقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اراد يقتلها اجبات فقال
 انه مني بعد ذلك من دوات البسوت وعلى العوار انتمى وقوله اني ارادى اتبع
 والطلب وقوله فناداني ابوليانة بضم اللام وموحدين صياحي مشهور اسمهم
 بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة وكان احدهما نقلا وسهرا واحدا ونقال سهد مدر
 ومات في خلافة عثمان على الصحيح **قوله** انه مني بعد ذلك من دوات البسوت
 الذي يوجد في البسوت ويقال على الشاكنات في البسوت ويقال لها اجبانان
 وهي ذات طول بيض قلي تقطر قطرها التميم في جميع البسوت وعن مالك تحصى
 بسوت اصل المدينة وقيل تحصى بسوت المدن داون غرة وعلى كل حال تقتل في
 البخاري والبخاري من غير انذار **قوله** العوار هو كلام الزهري اورد
 في الخبر قال اصل اللغة عمار البسوت مكانها من اجن وسبها عوار الطول لهن في البسوت
 ما خوذ من العور وهو طول البقاء وانما مني فقتلها لان اجن تقتل ما ودمه ثم اربقت في اللطيفين
 والانه لان اجن لا تقتلها واختلف في الماد بالثلاث فقليل ثلاث رأت وقيل ثمانية
 والجمهور على الثمانية وبدا له جرس على سمعهم ان في دخل بينه فاذا جنة عظيمة مطوية
 على الفاس فاحوى اليها بالجر فاستظها به ثم خرج به فوكره في الدار فاضطرب وجر
 الفتي منها فابدرى انها كالاسرع موتا جنة او الفتي قال فقتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واخرها به ذلك فقال استوفوا الصالحين ثم قال ان بالمدينة جنة فاقدر الله ان اذ اربكت
 منهم شيئا فادنه ثمانية ايام فان بد لكم بعد ذلك فاقولوه فانما هو سلطان **قوله**
 جوا عليهن معناه ان يقال طعن انت في ضمن وخرج ان لبيت عذنا او ظهرت لنا
 او عذت اليها انا سناك بعد نوح وبعد سليمان بن داود والابن داود والابن داود
 قال شيخ الحديث قال القواني الظاهر ان المراد بهذا الخبر ما ذكر في حديث ابي بن من
 طوله انا انك بعد نوح الى اخيه وهو عام في كل بلد على الصحيح ومحمد بن الوليد وفتح
 ابن عبد البر انه خاض صوت المدينة وعذت الحفنة ينبغي ان لا يقتل اجنة البيضاء لانها
 غليظة وقال الطحاوي لا بأس بقتل جميع بعد الاشارة روى القفاظ ابو مسعود سليمان
 من جرحه الاصفهاني في كتاب الاربعين وابو مطيع في ماله والبيهقي في الزهد عن عثمان
 بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب البصر الذي لا يفرح بالبشرى والعقل الكامل
 عند نزول السموات ويحب السماء ولو على غرات ويحب الشجاعة ولو على قتل حية
 انتهى ونقدتم ان الامر بالقتل كسحاب في حديث اظهرت اجنة وقال القواني لا يفرح
 للآدم وفيه نظر وسياتي تحقيقه في غرض الفواسق نعم ما كان فيها مخفى الفرز
 وجب دفعه انتهى **قوله** اقتلوا بسوت المسكرين وسبوا منهم
قوله عن عمرو **قوله** بسوت قال شيخ الحديث اراد بالسبع الرماح
 ذي القوة على القتال **قوله** ثم حرم سواها من البسوت والجار المقنوعين بينهما
 راوس كنه قال شيخنا في الدرر فاعلم اراد بالخرج النقيان الذين لم يذكروا

وقيل اراد بالخرج الهدي الذين اذا سبوا لا يتبعهم في خدمته وشرح الشبا
 اوله وقيل بشارته وقوته وهو مصدر يقع على الواحد والاثنتين والجمع وقيل هو جمع
 شارب مثل شارب ومرب وقال الكلب **قوله** حسن صريح **قوله**
 اقتلوا الوزغ ولو في خوف الكلب **قوله** عباس بن عباس قلت قال شيخنا زكريا
 دابة لها قوائم بعد وفي اصول الحشيش قيل انها تاذر صدى القاعة فتشرب من لبنها
 وقال شيخنا الوزغ بالتحريك موقوف وكثير وزغ واوزاغ ووزغان وازغان
 على البدل وفي عام ابر من جنس فام ابر من كباره وانفقوا على ان الوزغ مذكرة
 الموزيات **قوله** اقتلوا الوزغ قلت قد عارضه ما في البخاري عن عائشة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ فوسق ولم اسمعه من قبله انتهى قال شيخنا
 عن المعنى انه نكاه فوسقا وهو تصغير تحفة مبالغة في الذم **قوله** ولم اسمعه
 نقلة هو قول عائشة والصبر للنبي صلى الله عليه وسلم وقضية تسمية ما فوسقا ان يكون مثله
 جازا جازا وكونها لا سمع لا بدل على شئ ذلك فقد سمع غيرها كما سبنا وقال
 قال ابن القين هذا لاجته فيه لانه لا يلزم من عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه
 غيرها انتهى قلت ورد الامر بقتل الوزغ في البخاري وفي صحيح مسلم والبيهقي وابن
 ماجه وابن جبار وعنده داود واحمد قال شيخنا فقلت قد جاء عن عائشة
 في رواه اخذها من ابن ماجه انه كان في بيته ربح موضوع فسلكت فقلت تقتل
 به الوزغ فان النبي صلى الله عليه وسلم اراد ان يلقى في النار ثم تمكن في الارض دابة الا
 الطفات عنه ان رأت الوزغ فاعلمت انك تفتحه عليه فام النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها انتهى
 قلت وورد ايضا انه لما اوى بيت المقدس كانت لا وزاغ خلفه اذ كره الدمر
 قلت وسباب عن روايتها الاولى انها سمعت قوله قوسق ولم سمع الامر بالقتل
 انها اذت كما سمعت ورواه عنها فام سمعها ثم سمعت الامر بالقتل في وقت سمعت
 ورواه عنها فام سمعها على الاول ليس فيه في الامر انها في السماع ولا يلزم
 منه في الامر كما تقدم قلت قال شيخ الحديث وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل
 وزغ في الليرة الاولى فله مائة حسنة على الشيخ عن الذين من عبد السلام كره
 اجناس في الماوي بانه احب في القتل في فضل في حديث اذا قتل في حلقه
 القنلة اولانه مبادرة الى الخير فبطل تحت قوله نعم فاستبقوا امر الله قال علي
 كلا المعنيين فالجنة والعقاب اوله بذلك العظيم فقد سما وروى ابن البخاري
 تاريخه عن عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغ في ثوبه قتل شيطان
 وروى ابن عدي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغ في ثوبه قتل شيطان
 وروى الحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن عوف قال كنا لا نولد لاحد مولود الا اني به
 النبي صلى الله عليه وسلم فادخل عليه مروان فقال هو الوزغ ابن الوزغ الملعون وقال يحيى
 بن عمر لا اقل وزغ اقل من اربعين مائة رقة واما قال ذلك لانها وانه سوس
 زعموا انها تنقي اجناس وتخرج في الايام فينال الاسنان المأكوه العظيم بذلك وذكروا

قوله يا ايها الذين آمنوا
 فان رجا اعطاهما ثم نزل الوحي
 عن عذته بن عمار **قوله** اسورة البقرة في بؤنكم
 فان الشيطان لا يدخل بيتا يقرأ فيه سورة
 البقرة **قوله** عن ابن مسعود **قوله** ما يكون
 العبد ذائمه وهو صمد البزاز عن ابن مسعود
قوله من قبلنا يوم القيامة حسنكم
 خلفا ان النبي رغب على **قوله** اسموا
 بين اهل الوافض على كتابه فارتكت
 الوافض فادله رجل ذكره **قوله** عن ابن
 عباس **قوله** من حاكم كان اكرم
 الناس شيئا في الدنيا اكرمهم جوعا في الايام
قوله عن ابي جعفر **قوله** انفس بينهم فان الله
 مع الفاضل ما لم يكن عدا **قوله** طيب
 عن معقل بن رافع **قوله** رافع بن رافع
 ولا تظفروا فيها هوادي من ذلك
قوله عن معقل عن عائشة **قوله** اتبعوا صفوكم
 لا يتخلكم الشياطين كانوا اولاد اهل
قوله عن البراء **قوله** اتبعوا اعدوكم وعلى
 ما ملكتم ايمانكم **قوله** عن علي

ان الوزع اضم والسبب في صمته ما تقدم من نفي ان يرفع يدك ورمس من طبعه
انه لا يد من ينفذ رايه زغوان ونالف كيات كما قال القارب انما من وهو
يلق بغيره ويبيض كما يتبض اجيات ويقم في حجره من الشاء اربعة اشهر لا يخرج ولا يطعم
شيئا **حديث** اقرأ القرآن على كل حال الا وانت جنب ابو الحسن بن محبوب
فوائد عن علي **حديث** اقرأ القرآن في كل شهر اقرأه في عشرين ليلة اقرأه
في ثمان اقرأه في سبع ولا تزد على ذلك **ق** عن ابن عمر **قوله** القرآن قال شيخنا
اختلف فيه فقال جماعة هو اسم علم غير متعلق خاص بكلام الله فهو غير موزون وقرأ ابن
كثير وهو موزون في ان نفي افراج التبع والخطيب لا غيرهما انه كان من قرات
ولا يهر القرآن ويقول القرآن اسم وليس بموزون ولم يؤخذ من قرات ولكنه اسم الكتاب
الله عز وجل من التوراة والانجيل وقال قدم منهم الاشعري هو من قرئت التسمية بالشيء اذا
ضممت احدها الى الاخر ونسب به لقول السور والآيات والحروف فيه وقال القواد
هو مشتق من لقوا لان الآيات منه يقدر بعضها بعضا وهي قرآن وعلى القولين
هو لا محالة ايضا ونونه اصله وقال الزجاج هذا القول سهو والحق ان ترك
الهمزة فيه باب التحفيف ونقل كذا الهمزة الى ان كان قبلها واختلف القائلون
بانه موزون فقال قوم منهم التبعاني هو مصدر لقوات كترجمان والقرآن يسمى به
الكتاب الموزون من باب كسبه المفعول بالمصدر وقال آخر من منهم الزجاج هو وصف
على فعلان مشتق من القرآن لمعني الجمع ومنه قرات المادني هو من اي جمعة قال ابو جعدة
وسمي بذلك لانه جمع السور بعضها البعض وقال الراغب لا يقال لكل جمع قرآن
ولا لجمع كل كلام قرآن قال انا ناسي قرآنا يكون جمع ثمرات الكتب السالفة المنزلة
وقبل جمع انواع العلوم كلها وكل قطب قولنا انه انما سمي قرآنا لان القرآن نظيره
ويشتهر من فيه اخذ من قول الرب ما قرأت لنا سورة سلافة اي ما رمت لولداي
ما اسقطت ولداي ما علمت وطو القرآن يلفظ القرآن من فيه ويلقيه فسمي قرآن
قلت والمختار عندي في هذه المسألة ما نقل عليه في انتهى **قوله** في كل شهر
اي في كل ليلة وفيه ثمانين **قوله** في كل شهر من ليلة اي في كل يوم
وليلة ثمانية ايام **قوله** في كل يوم وليلة ثمانية ايام **قوله**
في سبع ولا تزد على ذلك وفي رواية ثلاث وثمينة عن كثير من السلف انه قرا
القرآن في سبعين يوما ومن قراه في سبعين ايام على سبعة ايام كما فعلت الصحابة
قالوا في ثلاث سور البقرة وآل عمران والصف والاحزاب خمس سور بعد الفاتحة
والثلاث سور الى درج والرابع سور وقيل الاول الفاتحة والباقي من
اجزى عشرة سور وقيل الف والباقي من ثلاث عشرة سورة وقيل الى الف والباقي
الى الف والقرآن قال النووي ان ثمانية ايام تختلف باختلاف الاشياء من كان في
اجل الفهم وينبغي الفكر استحب له ان يقصر على الف والباقي من الف وهو من التبر
وتخرج ارجل الكفا وكذا انه كان له شغل بالعلم وغيره فلهما من الدين ومن المسلمين

القائمة بحيث لا ان يقصر على الف والباقي من الف وهو من التبر
لهما من الدين ومن المسلمين
انتهى رتبة السورة في القرآن انتهى **قوله** قال شيخنا شيوخنا المراد بالقرآن في
صوت الالباب جميعه ولا يرد هذا ان القصة وقعت قبل صوت النبي صلى الله عليه وآله
فقبل ان يقرئ بعض القرآن الذي نزل له لا نقول استلما ذلك لكن المراد انما دل عليه
الاطلاق وهو ان يقرأ من القرآن في كل يوم من قبل ان يقرأ من القرآن في كل يوم
صلى كان قد افاضت للنزول في كل يوم من قبل ان يقرأ من القرآن في كل يوم
ذاكره وهو مظهر وقت الاستشارة الى ما نزل بعد ذلك يوزع بقسطه والله اعلم
حديث اقرأ القرآن في اربعين **قوله** عن ابن عمر **قوله** اقرأ القرآن
اقرأ القرآن في خمس **قوله** عن ابن عمر **قوله** اقرأ القرآن
في ثلاث ان استطعت **قوله** عن سعد بن المنذر **قوله** اقرأ القرآن
ما نهاك قال لم نهاك فليست بقراءة **قوله** عن ابن عمر **قوله** ما نهاك
قال المصباح ينبغي ان انتهى فانتهى عنه ونهته فهو النهي ونهته على اي حرم
انتهى والمراد اقرأ اذا كانت القراءة تارك ومنها كتمت وتنتهي فانك ان لم تمل
وتنتهي فليست بقراءة في الحقيقة بل هي لقلقة لان انتهى **قوله**
ما قرأ القرآن في كل صلاة **قوله** عن علقمة بن عامر **قوله** اقرأ القرآن
في كل صلاة والعلقي وانما من صلى كبر الواء **قوله** ودر بعض الدال والياء **قوله**
كل صلاة اي من خمس فنه استجاب قرأتها بعد التسليم في كل صلاة مكتوبة لانها تسبق
بمثلها فاذا تفرد المصلي بها خلف صلاته في كل صلاة استجابها بغيره الى ان ياتي
صلاة اخرى **قوله** اقرأ القرآن بالجرن فانه نزل الجرن مع
طس هل عذريدة تقدم معناه في اصل الناس قراؤه **قوله**
اقرأ القرآن ما تيسر من علمه فليكن قال اختلفت فقروا **قوله** عن عبد
قوله اختلفت اي اجتمعت **قوله** فاذا اختلفت اي في فهم معانيه فقروا
عنه اي تفوقوا لثباتها في كل الاخر الى السرف قال شيخنا قال عياض يحتمل
ان يكون الذي فاقنا بزمه صلحا لئلا يكون ذلك سببا لنزول ما يضره كما في قوله
بقا لا تسالوا عدا شيئا ان تبد لكم تسودكم ويحتمل ان يكون المعنى اقرأوا والزمووا
الاختلاف على دل عليه وما دله فاذا وقع الاختلاف اي عرض عارض سببه تقضي
المسألة الداعية الى الاتزام في تركه والقرآن وعسكروا الى المكم للقرآن والقرآن
عن المتشابه المود في الوقت وهو كقولهم صلوا فاذا اتمتم الذين يتبعون مات به فيه
فاخذروهم ويحتمل انه ينبغي ان يقرأ اذا وقع الاختلاف في كسبه الا اذا بان بغيره
عنه الاختلاف **قوله** اقرأ القرآن فانه ياتي يوم القيامة شفيعا لهما
اقرأوا الزجر او من العزة وآل عمران فانها بيان يوم القيامة كانتا غايات
او غاياتا او كانتا فرقان بين طريقتين يتجاذبان عن الصواب بها اقرأوا سورة

كان مطيعا لميل غير التلبس انتهى والمقصود ان السلف الصالح والائمة كرهوا الشطخ في
خارج كحروف والفتوح في البطن بها ففسد الله العافية من ذلك ومن تأمل معنى النبي
صلعم واقراره اهل البوادي وحلف اللعاب ومن اسلم من الامام علي بن ابي طالب
وصف قريته مع قراءة فضي العرب بالحسن بقوله اقروا ما انتم تقولون ورواها
قوله فكل هذا حسن اي في فضيلة وادب وتواب انتهى قلت ولانهم ذراعا في ارج
الحروف من في رجاها غير انها تختلف بالفصح والاصح فهو جازع الكراهة والحق في غير المعنى
الا ترى العريان البوادي فيضهم بطون بالرف صاها وبضهم بغير وبضهم بين كما
ان بعضهم بعد الفات وبضهم لا تملك هذا هو الما واما في الفات السبعة اما الذين المخر
للمعنى فليكن ان يواء غلاف كما كان له من لانه يملك باليس قولنا في ربه وقوله
السبكي انتهى وقولنا في الفات اي في الصلوة **قوله** وبسبكي اقوام يبين ان يكون
الاقوام في قول منواله في كل قول قوم **قوله** يقومون كما كان القوم اي يقومون
بالسنة والقوم كسرة الفاء السبعة الذين يري عن القوم وقول المصباح القوم
بالسنة السبعة قبل ان يركب فكله انتهى **قوله** يتجملون ولا يبا فلو ان اى يطلبون
بقواتهم الاجاعا جلا ولا يفتنون الا الاجاع الا جلا في الدار الا جلا وقال في النهاية الناجل
تفعل من الاجل وهو الوقت المضروب المجدور في المستقبل اي يتجملون العمل بالوقت ولا
يؤخروا عنه انتهى قلت والمعنى الاول اظهر وفيه مجزأة فاصح ان رسول الله صلى الله عليه وآله
قبل مجزأة قلت وتقدم الكلام على تحقيق كيفية القوافي في الذكر قبله **قوله**
اقروا سورة البقرة في يومكم ولا تجعلوها قروا سورة البقرة فخرج بناج في
الجنة **قوله** عن الفصل من الذهب والفضة **قوله** فخرج بناج فانها الهامة هو
باصاغ للملوك من الذهب والفضة وقد فوجئة اذا البسة الناج وقال في المصباح
الناج للنج وجمعه بنجان ويقال توج اذا سود والبس الناج كما يقال في العرب عجم انتهى قلت
وورد في الناجم بنجان العرب وتقدم ذكر الناج في امير الماس **قوله** عن
الفصل من الذهب والفضة **قوله** من مملوكين بنهما لام صبا في له رواية والدة الذهب من ال
مملة ثم لام مفتوحة من مملوكين ثم هاء مكسرة ثم ميم مفتوحة ثم سين مملوكة **قوله**
اقروا سورة هود بوجه **قوله** عن كوكب كوكبا **قوله** اقروا
على بوناكم **قوله** من مملوكين بنهما لام صبا في له رواية والدة الذهب من ال
قال ابن جليان المراد من هذه الموت لان الميت لا يقرأ عليه قال الدمري وذلك
لان السنان حينئذ ضعيف القوة والاعضاء وساقطة المنفعة فكل القليل قد قبل الله
تعالى بكميته فيقواء عليه ما زاد من قوة قلبه وسبقه تصدقه بالاصول فهو دون عمله
انتهى قلت قوله من هذه الموت يعني مقتبأة وقيل اكلته في قرأتها ان احوال القباية
والبعث المذكورة فيها فاذا قرئت عند جرحه ذكر تلك الاحوال واخذ من الرقة شيئا
لبعضهم فظاهر انهم يفتنون انها انما تقرأ بعد موته قلت ولو قرئت قبل وبعد كان اولى
عمل بالقلوبين **قوله** اقروا على من يقتل من بني بني السهم الاول والاول

اليوم القباية السيرة في الاقارب عن ابن مسعود قلت واولة كما قال شيخ
احد من عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في بيت ميمونة ونحن كنا بين
رجلا فودعنا ونسلم علينا ودعى لنا ووعظنا وقال اقروا اذكروه ثم قال ورحاله نقاه
وربنا في رده الحسن انتهى قلت ولعل ان يقال في الرواية عليه وعليه الصلوة والسلام
او يقال وعليه السلام لانه ردا السلام التحية لانه السلام المقول فيه بآثاره
لازاده عن الصلوة وهو ظاهر وان كان الاول **قوله** **قوله** اقروا
جبريل القرآن على حرف فراجعه فلم ازل مستزيدا في خبري حتى انتهى اليه **قوله**
قوله عن ابن مسعود **قوله** في سبعة اقروا قال شيخنا في اي سبعة اقروا
يجوز ان يقرأ بكل واحد منها وليس المراد ان كل كلمة ولا جملة منه يقرأ على سبعة اوجه فالحرب
ان غالب ذلك اما ان ثبت ذلك لزيادة واما ان يكون من قبيل الاختلاف في كيفية
الاداء كما في المذ والامالة ونحوهما وقيل ليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل المراد السبع
والسبع ولفظ السبعة يطلق على اربعة الكثرة في الاحاد كما يطلق السبعين
في العشرات والسبعائة في المئين والى هذا جرح عياض ومن تبعه انتهى وقال
شيخنا في الحديث اختلف في المراد بالسبعة اقروا على ثمانية عشر اقروا
قولا واحدا ان المراد سبع لغات وعليه ابو عبيد ونعلب والازهرى وغيرهم
وصححه ابن عطية والبيهقي والناظر ان المراد سبعة اوجه من المعاني المتفقة باللفظ
تختلفة كوا قبل ويقال دهقم وحمل وامرغ وعليه شيبان بن عيينة وابن وهب
وقطيب بن سبابة ابن عبد البر الاكثر العلماء والناظر ان عبد الله بن مسعود في المشكل
الذي لا يدري معناه كتب له القرآن واحديث وعليه ابن سعدان التميمي والقدور
المعلوم منه فقد روجه القوافي **قوله** فلم ازل مستزيدا في خبري حتى انتهى
فلم ازل اطلب عنه ان يطلب من الله في الزيادة في الاقارب للتوسعة والتخفيف
وبسبكي جبريل بن فيزيه **قوله** اقرب العمل الى الله عز وجل كعباد
في سبيل الله ولا يبارك مني **قوله** عن فضالة بن عبيد **قوله**
اقرب ما يكون العبد لله وهو جاد فاكروا الدعاء **قوله** عن ابي هريرة
قوله اقرب ما يكون العبد لله قال شيخنا اي رحمة ونضلة وقال في النهاية المراد
بقرب العبد من الله تعالى بالذكور والعمل الصالح لا قرب الذات والمكان لان ذلك
من صفات الالهام والله تعالى منزّه عن ذلك وقرب الله من العبد قرب نعمه والطاعة
وبره وادب وزاد في منه عنده ونقص موافقه عليه انتهى وكذا ذكره في الدرر
وقال شيخنا الحديث قال القولي هذا اقرب بالربة وانكراته لا بالمساحة
والمساحة لانه منزّه عن الزمان والمكان وقال الدمري صاحب في تذكرته
في الحديث امارة الى نوعي كعبه عن الله تعالى وان العبد في كفاضة غاة الانخفاض
يكون اقرب ما يكون الى الله تعالى ثم قال قال القولي في شرح الترمذي ذكر في كعبه ذلك
امور احدها ان العبد ما يورثها الله في التجر وكما في تيمم الحديث والله

فقال قرب من الاملين كما قال عز وجل واذا ساءلك عبادي عنتي فاقرب
اجيب دعوه الداع اذا دعان الثاني ان حالة السجود حالة خضوع وذلل وانكسر
لتغير ان جود وجهه في التراب وهذا قال ابن مسعود ما حال احب الاله ان يجرد
الحد منه من ان يجرد عافرا وجهه رواه الطبراني في الكبير بسند حسن وشبهه لا يقل من
قبل اتراني الثالث ان السجود اول عبادة ابراهيم تعالى بها بعد علي آدم فكان المقرب
بها الى الله تعالى اقرب منه اليه في غيره الرابع ان فيه خالفه لا يلبس في اول ان عصى الله
به من التكبر ثم كسر السجود انتهى وسباني فيه فريد في عليك بكلمة **السجود حديث**
اقرب ما يكون الرب من العبد في خوف القيل والقال فان استطعت ان تكون من
مذكر الله في تلك الامور فكل **حديث** عن عرويس غيبة فكل شيء يحث
قال الطبراني في حقه خوف القيل والقال ويجعل القيل نصف خوف والقول
يحصل من خوف النصف الثاني فانه لو لم يكون في الثلث الماخوذ وهو وقت القيام للتحفة
قال وقوله في خوف القيل والقال ان يكون خلا من الرب اي فاما في خوف القيل من يدعوني
فاسجدت شديدا فخر او من العبد اي فاما في خوف القيل واعيانا مستغفرا على نحو
قولك صري فريدا فاما ويجعل ان يكون خيرا الاقرب فان قلت ما الفرق بين قوله في هذا
احد اقرب ما يكون الرب من العبد في خوف القيل والقال اقرب ما يكون العبد من ربه
وهو ساجد قلت رحمه الله سابقه فرب رحمة الله من المحسنين سابق على احبهم
فاذا سجدوا قربوا من ربهم باحتمل كما قال الله تعالى وسجدوا اقرب وفيه ان توبوا
الله ولطفه واحب الله سابق على عمل العبد وسبب له ولولاه لم يصدر من العبد خرف
وفي قوله فان استطعت اشارته الى تعظيم شأن الذكر وتفخيمه وتوقيره من سجدته وفيه
ثم قال ان يكون ممن يذكر الله اي يحوط في طاعة الله الكرم ويكون له ما يرضاه فيهم وهو
البلغ مما لو قيل ان استطعت ان تكون ذكرا انتي قلت وهو لا يبلغه فيما يظهر ان
الاولى فيها صفة عود في طاعة الانبياء والاولياء والعلماء فيكون داخل في طاعتهم
ولا يصح ما هم بخلاف الثانية انتهى **حديث** اقروا بطيركم على كفايتها
دك عن ام كرز **قوله** مكنتها ضبط من خطا بالقلم بفتح الميم وكسر
الكاف وفتح النون المستدرة انتهى قلت وعبارته وقال ابن سريان بفتح الميم وكسر
الكاف وتخفيف النون وقال المنذري واحد المكينات مكنة بكسر الكاف وقد تلغف
انتهى قلت وهذا الضبط الثاني هو المناسب للمعنى وهو المعتمد وعليه يدل كلام المؤلف
وعبارته اقروا بطيركم على كفايتها مع مكنة بكسر الكاف وقد تلغف اي يقضها ومعنى في الحال
يقض الضباب وقيل على مكنتها وبكفتها كان الرجل في الجاهلية الا ان ما سباني
عن النهاية وعنه انتهى وعبارته ان رجلا دأبه على الضبط الثاني المناسب
للتفسير ولم يضبط الشيخ في الكبير ولم اعرف تشريدا للنون وجهها في هذا المعنى
وانتهى اعلم فان شيخنا في الحديث قال الخطاء قال ابو جعفر في التوراة الكفاية
لا يعرف بطير مكينات وانما هي النونات وهي موضع غش الطير قال ابو جعفر

دفع

وتفسير المكينات على غير هذا التفسير تقول لا تزج والظفر ولا ملتفتوا اليها اقروها
على مواضعها التي جعلها الله تعالى لها من انظر ولا تنفع وكلها له وجه وفيه وجه ثالث
يكنى عن التفتي انه قال كانت العرب تولى الجاهلية وزج الطير فكان الوجه اذا خرج
من بينه عاويا في بعض ايامه نظر على راي طير فيفسر بفقوه او بوجه فاذا
لم يزد ذلك عمد الى الطير الواقع على شجر فحركه ليطير ثم ينظر اي جهة يأخذ فيه فقولوا لعل
الذين صلحوا اقروا الطير على مكنتها ولا تظروها ولا تزجوها وقال بعضهم قولوا لعل
الطير على مكنتها فانه كالدلالة على كرمه صيد الطير بالبين انتهى وقال في النهاية المكنة في اللال
يقض الضباب فيجعل للظفر كما قيلت في الجنبس وانما في قولنا بل وقيل المكنة بمعنى المكنة
يقال الناس على مكنتهم وسكناتهم اي على مكنتهم ومكنتهم ومعناه ان الرجل في الجاهلية
كان اذا اراد جاحة اتي طير اساقطها اولى وكثره ففقه فان كان ذات البين مضى الى جاحة
وان كان ذات الشمال رجع فهو عن ذلك الى لا تزجوها وهاو اقروها على مواضعها التي جعل
الله لها فانها لا تنفع ولا تنفع وقيل المكنة التمكن كالطلمة والنبعة من النبل والتبع يقال ان
فلانا لمزنا مكنته من السطال اي ذو عتس يعني اقروها على كل مكنة تزجها عليها ودعوا لا تظفر
بها وقال القرطبي يروي مكنتها بفتح الميم جمع مكنت ومكن جمع مكان كصعدت في صعود
ومكنت في عود وقال البيهقي في سننه مكنتها بتخفيف الكاف ومعنى نصب الكاف ايضا جمع مكان
كما يفتي ابننا ابو عبد الله كما حفظ ابننا ابو الوليد الفقيه حديثنا ابراهيم بن محمد وقال سأل
استاذنا يوسف بن عبد الله عن معنى قوله اقروا الطير على مكنتها فقال لا مكنة يجب ان يكون في
كان صوابا سمعته يقول في تفسيره كان الرجل في الجاهلية اذا اتي الجاهل الى الطير في كثره
ففقه فان اخذ ذات البين مضى الى جاحة وان اخذ ذات الشمال رجع فنهى رسول الله صلى
عن ذلك قال وكان الشافعي يجمع وحده هذه المعاني انتهى **حديث**
اقروا بطيركم على كفايتها لا يجتمع في احد من الدنيا ليرجع ربح النار ولا يفرق في احد
في الدنيا ليرجع ربح الجنة **قوله** عن والده **قوله** اشم بفتح الهاء وسكون
القاف وفتح الهمزة اي حلف قال في المصباح اشم بالهاء انما اذا حلف
قوله اقروا بطيركم على كفايتها من كثره بانه او كثره بغيره وسببه ففقه العبد
في الخوفات كنفكره في نفسه واهله وقلة ذاقته لبارئ عليه وكنفكره فيما ذكره الله تعالى
في كتابه من احكام من خالفوا ما افعله في الآخرة وقد يعبر عن الخوف بالفزع والروع
والرجوع والخيفة والخوف ممدوح ومطلوب وقال بعضهم الخوف قوة العلم لما يرى
الاحكام اي يترقب الله في خلقه من هداه واغلال وعافيه وراض وغيرها من قلوبها علم
بذلك لما يمين على نفسه وان كان في افضل المقامات والافعال وهذا العلم سبب الخوف
لان الله تعالى عظمه بسببه وقيل الخوف حركة وتلقه من جلال الرب وعظمته فيمن يستشعر
القلب نظر الرب اليه في حاله التي هو فيها وان كانت افضل عباداته اقرب اليه وانتهى
طوره ووجهه كمال عز وجل ان ذكر الله وطبت قلوبهم **قوله** اعلم ان الخوف معنى واحد
يتعلق في المستقبل كما تقدم في قوله لان العبد انما يخاف ان يترك ما كرهه او يفوت

محبوب ولا يكون هذا الا شئ يحصل في المستقبل فاما يكون في الحال موجودا او وحده
 الماضي فالخوف لا يتعلق به والخوف من الله تعالى بان يحيا بعد الموت مع انما في
 الدنيا والآخرة وليس الخوف من بيبي ومحمد عليه السلام على حاله وما هو من
 ف دونه لانه خوف من الله تعالى بان يحيا بعد الموت مع انما في الدنيا والآخرة
 بسببه فالخوف من الله تعالى بان يحيا بعد الموت مع انما في الدنيا والآخرة
 المنهيات واذا استلحق الخوف لقلب بان توالي عليه في مواضع الشهوات منه وطرد عنه
 رغبة الدنيا واعلم بان الخوف يتنوع بتنوع الخوف منه وان تواليه على العبد ترقبه الى
 اعلى الدرجات ويحفظ عليه ما في هذه القوت **قوله** والرجاء هو ما لا يدور بسببه تدرج
 على الاموال الصالحة وهو محمود ومطلوب قال بعضهم الرجاء نية العبد من ان يكرم الله
 وتقبل ارجاء روية اجمال يعني مقربا بقلبك من ملاطفة الرب وتقبل ارجاء
 تعنى القلب محبوب من جلب نفع او دفع ضرر يحصل في المستقبل وذلك بان يعلب على القلب
 الظن يحصل في المستقبل كما ان الخوف يقع متعلقا في المستقبل كما تقدم والنوف من ارجاء
 والتمنى وهو طلب ما لا طمع في وقوعه كملت الشباب يعود يوما وان التمنى يصاحبه انكسر
 ولا يملك صاحبه طريق الجهد واتخذ في الطاعات ويطلب صاحب ارجاء فالرجاء محمود
 والتمنى مذموم ويستحب ان يجمع ارجاء مع خوف فلا يقتصر على احد فادون المآل فربما ينفى
 ارجاء الى المكروه والخوف الى القنوط وكل منهما مذموم والمقصود من ارجاء ان من وقع منه
 نقصه فليحسن بانه يتبع ويرجع الى محبته ذنبه وكذا انه وقع منه طاعة فليحسن بها وانما
 انكسر على المعصية راجيا عدم المؤخرة بخير من ولا افلاح فهذا غرور وما حسن قول
 عثمان بن ابي سفيان من علامة السعادة ان يطيب ويخاف ان لا يقبل ومن علامة الشقاء ان يعصى
 ويرجع الى الجحيم وهذا كله متفق على استحبابه في حال الصحة وقبل الا بالان يكون الخوف في الصحة
 اكثر وفي المرض عكسه واما عند الاضرار على الموت فاستحب قوم الاقتصار على ارجاء ما يتحقق
 من لا يتحقق راي الله تعالى في ذلك والمخزون من ترك الخوف قد يتغير في بعض حسن الظن بانه رجاء
 مضرة وهو يدرج حديث لا يجوز ان يحدرك الا وهو حسن الظن بانه رجاء في الكلام عليه في
 خوف لا وقال في ان لا يميل جانب الخوف اصلا بحيث يجرم انما من وقال بعضهم الموت
 يتردد بين خوف والرجاء لخصا ان بقدره ولا تارة ينظر الى ذنوب نفسه فيخاف
 وتارة ينظر الى كرم الله فيرجو ويقين بجانب يزيد خوف العالم على رجائه لان خوفه يعلم
 بزره عن المناهي ويحمله عن الاوامر ويغفل عن خوف القادر ورجاؤه لان غيبته لا يراها
 ان بقدره من يزيد رجاء المحب على خوفه لانه على طبع اجمال وقال في الامام الرابع من
 ثبت بذرا لايما وسفاه بما الطاعات ونفى القلب عن ترك المنكيات وانظر من
 فضل الله تعالى ان يجيء من الآفات فاما المنكيات في الشهوات منتظر المعصية فترت التمرات
 فاسم الزور واليقين وعلامة الصديق وقال بعضهم من جعل نفسه على الرجاء غفل اي عن الكفاية
 لائمة المكروه ومن جعل نفسه على الخوف غفل لانه يتفكر فيها اركب من الزلات فربما ليس
 من رغبة السعد ولكن يحمل في هذه الجهة قرعة وفي هذه الجهة الاخرى قرعة بحيث يبدوا في

زيادة ارجاء بالخوف وبالعكس وهذا طريق من اراد ان يستوي رجاءه وخوفه يستقيم
 على سلوك الطريق القريب من حديث الباب في على طريق من استقامته ومن كان طريقه
 استقامته كان جوارحه النعم المقيم واذا افرق فان افرق الخوف ادى الى القنوط من جهة
 اتسعه وان افرق الرجاء ادى الى الانكسار من جهة كبره تعالى فانه لا بد منها **حديث**
 اقصوا الله فانه اخبر بالوفاء **ح** عن ابن عباس قلت وسبب كمال البخاري عن ابن عباس
 ان اخراة من جنسية جازت الى النبي صلى الله عليه وآله ان اتى نذرت ان تحج فلم يخرج من بيت
 افاجع عنها قال حتى عنها ارايت لو كان على بك دين اكننت فاضية اقتضوا انكروا قال
 شئ من غيبا يستدل بالحديث على نذركم من نذركم فاذا حج ارجاء عن حجة الاسلام
 عند الجهد وعليه حج عن النذر وقيل بخلافه عن النذر عن حجة الاسلام وقيل بخلافه عنها
قوله ارايت الاخره فانه يدرج رغبة القياس في ضرب النفس ليكون او يوقع واقع
 في نفس السامع واقر الى سرعة فهم وفيه شبهة اختلف فيه واستدل ما اتفق عليه وفيه
 انه يثبت للنفس التنبه على وجه الدليل ان التنبه على ذلك متصفا وهو طيب نفس المستفي
 وادعى لادعائه وفيه ان وفاء الدين المالى عن الميت كان معلوما عند موته فلو كان
 حسن الا لى بانه وفيه ارجاء عن الميت وفيه خلاف **قوله** اكننت فاضية كذا
 لا كره فيمعه بعد على الدين وكلمة سميت فاضية بوزن فاعلة على حرف المفعول وفيه
 ان من مات وعليه حج وجب على وليه ان يجتهد من الحج عنه من راس له كما ان عليه قضاء
 ديونه فقد جعوا على ان دين الادنى من راس المال فكذا ذلك ما سببه به في القضاة يلتحق
 بالحج كل من ثبت في ذمته كفارة او نذرا او زكوة او غيره ذلك وفي قوله فاضية عن
 بالوفاء دليل على انه يقدم على دين الادنى وهو حد قول ان نعمة وقيل بالعكس قيل
 هما على سواء قال البيهقي ان حديث استعار بان المسئول عند خلع ماله فاضية النبي صلى الله
 ان حق الله يقدم على حق العباد ووجب عليه الحج عنه وبما علة المألفة قالت ولم
 ينجم من كواب ان يكون خلف ماله كما زعم لان قوله اكننت فاضية اقيم من
 ان يكون المراد ما خلفه او نذر ما انتهى **حديث** اقف القوم ذابة اميرهم
قوله عن معاوية بن مرة سلا قال في الدر القطوف من الدر باب البيهقي او الحسن
 القطاف واقطف القوم ذابة اميرهم اي انهم يسرون بسيرة ذابة فيستقون كما يتبع الامير
 وقال في النهاية القطاف كناية عن كثرة في سرعة من القطف وهو القطف ومنه اقطف
 القوم الاخره وقال في المصباح قال ابن القطاف قطف الذابة اعجل سرير مع تقارب
 الخطو وقال الفارابي القطوف من الدر باب وغيرها البيهقي وشبهه بغيره وقال الامام
 القطف مقاربة الخطو وذلك من فعل الممايلج وقال ابو زيد هو الضيق في المشي
 وقال في المت روى من يقطع وقطوف وبه قطاف ويعبر في قطوف وبه قطاف
 هو المتقارب المشي والخطو بسرعة وهو من عذب الدواب وقيل البيهقي المتقارب الخطو
 التي المشي وهو يرجع الى المعنى لان سرعة تقارب مشيه وخطوه ليست لموحية
 لمرعة متبته **حديث** اقل ما يوجد من نعمة في آخر الزمان درهم حلال وان

عن جابر ان النخلة كانت عجة قلت اي عرجا يقال له العرجة ونوع من التمر كان يصح
 البخاري وفي بعض الاماكن من كان طعاما في نفاها التمر ما يولد لها ولها حيا فانه
 كان طعاما من ثمرة ولدت عرجي ولو علم انه طعاما لغير طعمه لانه لا يطعمه اياه اجمه ابن
 عثا كره عن الحسن بن عيسى بن رافع وعن عمر بن ميمون قال ليس للنف وخر من التمر والربط
 ابن حميد وعن الربيع بن خثيم قال ليس للنف وعندي دواء مثل الربط ولا يضر مثل
 الحسن بن محمد بن منصور **حديث** اكلوا في بيت خصال اكلوا فيكم
 بالجنة الصلوة والزكوة والامانة والفرج والبطن والسكينة **حديث** عن ابي هريرة
 اكل التمر يحسن الوجه ويحسن الحلق من كرهه ابن عباس **حديث** اكل كل ثياب
 من التمر احسن **حديث** عن ابي هريرة قال التمر في العمل على هذا عند اكثر اهل العلم ومن
 لا يخرم ولا ياكل من اكله وان خدركم عن مالك كالتجوير وقال ابن ابي شيبة عن ابي هريرة
 وقال ابن عبيد البر اخلف فيه عن ابن عباس وعابته وجاء عنه ان عمر بن الخطاب وهو
 قول الشعبي وسعيد بن جبير والجمهور في كل الاخر واجاب انها مكذوبة وحديث التمر
 بعد البقرة قال في الصحاح التمر من التمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر
 التمر الذي خلفه الربيع وقال في الصحاح التمر من التمر والتمر والتمر والتمر والتمر
 وهو الذي يزرع في الربيعات قال ابن سينا ولا يجمع في ثمره ثياب وقرن من التمر اخلفه
 بالتمر في كذا ما لم يبق في ثمره ثياب وقرن من التمر اخلفه بالتمر في كذا ما لم يبق
 كاسد والعهد والصق والقباب وانما لا بعد وكالتصنع والنقل في هذا ذهب
 ابن ابي شيبة والقيس ومن تبعهما وقد ورد في كل التصنع احاديث لا بأس بها وانما النقل في
 في تحريم حديثه من جهة ابن جابر وعند الترمذي وابن ماجه ولكن سنده ضعيف فانه شيخ
 شيخنا **حديث** اكل التمر امانة ابو بكر بن ابي داود في حرام من حديثه
 عن ابي الدرداء **حديث** اكل السفرجل يذهب طين القلب العالي في اليأس
 عن ابن ابي شيبة الحديث قال ابن ابي شيبة الطين الطين والنقل والظلمة وقيل الطين نقل
 وعسى واصلة الظلمة والغم وفقره ابو جعفر فقال الطين الطين والنقل قال القائل في الحقيقة
 عندي انه ما جعل القلب حتى استسهوة ولذلك قيل للسحاب طين ولا يجل السحاب
 والبيئة الظلمة طين ولا يجل الارض ظلمتها وفي كتاب الطب واللفظ لا يفسد
 عبد الملك النخعي ما حسن نقم لابن ابي ابي ربيعة التمر للاعضاء في قوله التمران
 لكبد والتفاح للقلب والسفرجل للمعدة والتمر للطحال والبطيخ للمثانة وقال
 ابن القيم السفرجل يار ديا بس قانص جيد للمعدة بسكن العطش والقي ويبرد البول
 ويعمل الطبع وينفع من قرحه الامعاء ونقص الدم والبيضة ومن الغشيان ومنع من قرحه
 الاخرة اذا استعمل بعد الطعام وهو قبل الطعام يقضي بغيره بلين الطبع وسرع باخرا
 النقل ويقلل من الصفراء المتولدة في المعدة وتند القلب وتطبخ النفس ومنع من قرحه
 ترسحه ويقلل من الصفراء المتولدة في المعدة وتند القلب وتطبخ النفس ومنع من قرحه
 اكل التمر امان من الصفراء المتولدة في المعدة وتند القلب وتطبخ النفس ومنع من قرحه

في المعالي المستحقون نعم الام وهو سدة المفضل **حديث** اكلوا من العمل
 ما يطيقون قال الله لا يحملن على ما لم يحسنوا وان اكلت من ثمره وان قتل **حديث**
عن عائشة **حديث** اكلوا بالالف وصل وسكون الكاف ونفع اللام والماض
 بكسر ما يقال كلف بهذا الامر اكلوا بالالف وصل وسكون الكاف ونفع اللام والماض
 لا يحملن على ما لم يحسنوا قال شيخنا يفتح الام في الفعليين والمحال مستحقا الشئ ونفع النفس
 عنه بعد تحته وهو حال على الله في باقي قال الامام علي وجماعة من المحققين انما
 هذا على جهة المقابلة للفقرة بما ذكرها قال الله في سورة البقرة سبعة عشر من انظار
 قال شيخنا هذا حسن في حمله وفي بعض الطرق قال الله لا يحملن على ما لم يحسنوا
 اي لا تقطع ثوابه وتكره قال القولي وجهه بما ذكره الله تعالى لما كان يقطع ثوابه عن قطع
 العمل مما لا يجر عن ذلك بالمحال من باب تنجيم الشئ باسمه وقال الله في سورة
 لا تقطع عنكم فضله حتى تعلموا استواءه فترهوا في الرغبة اليه وهذا كذا بناء على ان على
 بابها في انتهاء الفاية وما يرتب عليها من الغنم وفتح بعضهم الى ما عليها فيقبل منها على
 الله اذا علمته وهو مستعمل في كلام العرب يقولون لا اقل كذا حتى يفيض الفاء وفتح
 الغواب ومنه قوله في البقرة لا تقطع حتى تنقطع فصار لانه لا تقطع حتى ينقطع لم يكن له
 عليهم فيه وهذا المثال يشبه من لا يقبله لان سبب الغواب ليس يمكن عادة بخلاف المثال
 من العابد وقال المازري في قول الله في هذا معنى الواو فيكون التقدير لا يحملون
 ففتح منه المعنى وانه لم يكن في قول الله في هذا معنى الواو فيكون التقدير لا يحملون
 من باب المقابلة للفقرة وقال ابن جابر في محله هذا من الفاظ النصارى التي لا تنها
 التي طاب ان يعرف القصد بها في طلب به الا بها وهذا رايه في جميع المتبادر وسيا في فيه
 زيادة في انها الناس عليكم بالقصد **حديث** وان اكلت من ثمره وان قتل **حديث**
 تقدم الكلام عليه في حديثه اكلت من ثمره وان قتل **حديث** اكلوا من العمل
 اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن
 كما في نظيره ونقدتم في اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن اكل المؤمن
 هو عبارة عن اوصاف الناس التي يباعل بها غيره وبخاطبه وعلى نفسه الى الحودة ومنه قوله
 فالحمود منها صفات الانبياء والاولياء والصالحين كالقصد الكارة والحمود الكارة
 الا اذا واصلت الى الناس والنفوس والهمم الى رعة في نفس المؤمن والاعتناء به والتفقه
 عليهم والدين في القول والتمسك في الامور واجابة الفاسد والتمسك في القيام على انفسك
 لغيرك وقال الحسن البصري حقيقة حسن مخلوق بذل المعروف والكف عن الماذي والطلاقة
 الوجه قال القائل ان حسن مخلوق منه ما هو غيرة ومنه ما هو مكتسب بالخلف والافتقار بغيره
 انتمي ونقدتم فيه زيادة في ان الله حينما كنت **حديث** اكل المؤمن اكل المؤمن
 خفا وخفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم
 في رواية خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم خفاكم
 قلت ولعل المراد بحديث الباب ان يعامل زوجته بطلاقة الوجه وكف الاذرو والاذن

الاربع اعظم الحاج العشر والتفطير وهذا الدعاء يجوز ان لا يختص بمورد
بل يعم كل حاج الى قيام الساعة واعاد عالهام صلى الله عليه وسلم لان دعاءه
ودعاء سائر الانبياء لا يرد البتة ولمن استغفر له الحاج والاستغفار طلب المغفرة
بالفعل والفعال جميعا وقد دخل صلى الله عليه وسلم استغفار الحاج لغير الحاج لان الحاج
في اجابة الدعوات فيربون

هو ما تدرى من وقال القبطي ما يقوهم ويكفرهم بحسب لاشيئهم ولا ترفعهم
الافاق ولا تظلم المسألة واجابة ولا يكون في ذلك فظن يخرج الى الزنا والتسوط
في الدنيا والركون اليها انتهى **حديث** اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات
في الادب عن علي **حديث** اللهم اغفر للحاج اول من استغفر له الحاج **حديث**
عن ابي حنيفة **حديث** اللهم ركب جبريل وميكائيل واسرافيل وجبرائيل
بك من ان رطب كعبه والذبا للملج **حديث** اللهم اغفر ليعوذ
بك من علم لا ينفع وعمل لا يربح ودعاء لا يسمع **حديث** عن ابن عباس
الكلام عليه في اللهم اني اعوذ بك من قلب لا يخشع **حديث** اللهم اجني مسكني
وتوفني مسكني وخلفني في زمره المساكين والاشقي الاستغفار من فعله عليه
الدين وغدا لا **حديث** عن ابي سعيد **حديث** اخي بنمرة قطع مفتوحة
وسكون اكله حتى يحيى من باب توب جاني في وضعه جسي وشعري باله في فقال
لاجابه الله وهذا المنعدي قال في ثنا قال البيهقي وهذا الحديث غريب انه لم
يسال حال المسكنه التي يرجع منها الى الفقه وانما سال المسكنه التي يرجع منها الى الدنيا
والنواضع انتهى وقال القمي حاج الدين السبكي في الترتيب سمعت الشيخ الامام الوالد
يقول لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرا اما لانه لم يكن له مال في الدنيا
التي هي في قدره في دياره في فقهه وعياله وكان يقول اللهم اجني مسكني ان المراد
بمسكني المسكنة التي هي فرع من الفقه وكان يتركها في الشكر على فقهه
خلاف ذلك وقال البيهقي في سننه الذي يدل عليه حاله صلى الله عليه وسلم وقائه انه لم
يسال المسكنة التي يرجع منها الى الفقه ففقدت مكفيا كما افاد الله عليه وآله
سال المسكنة التي يرجع منها الى الدنيا والنواضع وكان صلى الله عليه وسلم لا
يملك من اجبارين المتكبرين والاحقر في زمره الاغنياء المرفحين قال البيهقي
المسكنة في اخو من المسكونة يقال مسكن اي شئ من نواضع الدنيا كماله
حديث استسقى الاستغفار قال في النهاية قد ذكر في الاستسقاء والاستغفار
في الحديث وهو ضد السعد والسعادة والسعد يقال استغفار الله فهو شقي
بين النقص والافتقار من قدراته تعالى عليه في اصل الكلمة ان يكون شقيا فهو شقي
على حقيقة لانه يرضى الشقاء بعد ذلك هو سارة الاستغفار الا انه لا شقاء الدنيا
انتهى وادعى ابن جوزي وابن تيمية انه موضوع قال شيخ الحديث وليس كما قال
حديث اللهم اني اسألك من امر كل ما علمت منه وما لم اعلم واعوذ
بك من الشر كله ما علمت منه وما لم اعلم القيا **حديث** عن جابر بن عبد الله
حديث اللهم احسن عاقبتنا في الامور كلها واجننا من حزن الدنيا وعذاب
الاخرة **حديث** عن ابن عمر **حديث** عن ابن عمر **حديث** عن ابن
عباس وعن ابن مسعود وعن عبد الله بن سلام وعن عثمان بن حصين وعن كعب

في اجابة الدعوات فيربون
الانبياء ما لم يدخلوا بيوتهم
ولان الدعاء في العرصات
مقبول بلا شك ولا شبهة
ومنه شك فيه فقد شذذ
من المذهب جميع الكواكب

بن مالك وعن النوايس بن سمعان ونعمه كما في ابن ماجة قال كان اذا بعث
رسوله او حيا بعثهم في اول النهار قال وكان صغيرا ناهيا ان ياكل من ثمار
في اول النهار فامرني او كثر ما له انتهى قال الدررقي قال شيخ الاسلام النووي في كتابه
روى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
او غيره من علوم الشريعة او شيوخ او عكاف او نحوها من العبادات او صنعة
من الصنائع او عمل من الاعمال مطلقا يمكن من فعله في اول النهار وغيره ان يفعله
او في النهار ولو كان من راد سفر او اشتاء او غفر له او غفر له من الامور
و ليس هذه القاعدة ما ثبت في الحديث الصحيح عن صحبه واداءه فيقولوا والظاهر
بالفعل المعجزة والبدل الذي جازي مسكن كطائف فذكر الحديث ثم قال رواه
اصحاب الكتاب باسناد صحيح **حديث** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
من كفاف حديث حسن صحيح وقد روى في الفاظ متقاربة وروى عنه في كتاب
الاربعين في الحفاظ في عهد الفقيه في الرضا في نسخة الزا من طرق كثيرة وفي بعضها فقه
مال في حديثي كان لابن عمر بن الخطاب في حديثي عن ابي بصير عن ابي بصير
عنه الحديث في كتاب الاربعين عن جماعة من الفقهاء باسناد صحيح عن ابي بصير
منهم علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعمر بن الخطاب وعمران
بن حصين وعبد الله بن سلام وابي بصير وروى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ونعمه وروى في رواية اخرى في روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغدير وهو يترك
يوم الخميس قال القمي بركت لاني في كبرها وفي رواية اخرى في كبرها في كبرها
فانه يستبرئ من طهارة اذا اراد احدكم حافة فليكرها في كبرها في كبرها في كبرها
بارك لاني في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
وهذه الرواية ذكرها شيخ الحديث في جامع البكري عن جابر بن عبد الله في كبرها في كبرها
ينقلها وقال في جامع الصواعق في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
عن ابن عمر وهذا صحيح في ثبوت اجلة الا انه قال في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
او كذا بولم ارجع في كتب الموضوعات **حديث** عن النوايس في كبرها في كبرها في كبرها
ثم علم بعد هذا ان سمعان بن مكي سكن في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
لاني في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
يوم مبارك سبعا لطلب الحج واشتد السفر روى في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
بن مالك عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج اذا اراد سفر الا ان يوم الخميس
انحى فيه حديث جردون بن اسمعيل قال سمعت المعتمد بن كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
الرسيد عن المدي عن المنصور عن ابيه عن جردون بن اسمعيل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج
يوم الخميس فمات في ذلك الفرض قال دخلت على المعتمد يوم الخميس فاذا هو يتجمل فاذا
رأته وقفت او اجلسا كذا فينا فقال يا جردون لعلك تذكرت الحديث الذي
حدثت بك فقلت نعم يا ابي المنصور فقال والله ما ذكرت احدا منكم من عشرين

كما في الترمذي عن عائشة انها قالت رايت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يموت وعنده قرح فيه وهو
يدخل يده في القرح ثم يمسح وجهه بالماء ويقول اللهم فذكره **قوله** يموت بفتح الهمزة
الهمزة الراء والسين والاضافة فيه اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** ثم است
جمع غرة قال في المصباح والهمزة الراء ومنه غرات الموت لشداده وقال الراغب ان
حالة تفرق بين المرد وقلبه والكر ما يستعمل ذلك في الضارب وقد تفرق بين الغضب
والغضب والالام والغضب النفس الغشي النسي عن الالام وهو المارد معناه فانه يخرج من تحتها انثى
قلت وسكرات لم يسمع بكه بفتح السين وسكون الكاف وهي شدة الموت افادة شدة فيها
زكريا قلت وقد ورد في شدة الموت فادركت كثره منها ما اخبرنا به في الدنيا بسند
رجالة ثقاة عن الحسن بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الممات وغضته فقال هو قد رثا ثمانية
ضربة بالسيف واخرج عن الفتح سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الموت اذ هي جرات الموت
بمنزلة مائة ضربة بالسيف واخرج عن علي بن ابي طالب قال والذئب نفسي مائة ضربة بالسيف
بالسيف ايهون من موت علي بن ابي طالب واخرج عن ابي بصير قال قيل لموسى كيف وجدت
طعم الموت قال كسفود اذ دخل في حرة صوف فامتنع قال يا موسى لقد هوأ عليك
واخرج احمد بن الزهر عن ابي مليكة ان ابراهيم لما لقى الله قيل له كيف وجدت الموت قال
وجدت نفسي كما تاتى من بابي قيل له فذا نزل عليك الموت **قوله** تبيين قال في القاموس
شدة الموت على الدنيا فانه ان احدها تسمى فضايلهم وزرع درجاتهم وليس
ذلك نقصا ولا عذبا بل هو كما جاء ان شهد الناس بلاء الدنيا ثم لا يملكون ان يخلصوا
ان يوفى الخلق بمقدار الممات وانما باطن وقد قطع الانسان على بعض الموتى فلا يرى عليه
حركته ولا قلقا ويرى سهولة في وجهه فيظن سهو الموت ولا يعرف بالثبوت فيه
فلما ذكر الالباء الصادقون في آخرهم شدة الممات كراهم على الله قطع كل شدة الموت
الذي يقاسيه الميت مطلقا لا جارا للصادقين عنه ما خلا الشهد قبل الكفار على ما
ثبت في الحديث ان النبي طمعا **قوله** اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا
واعطنا ولا تحمنا واثرنا ولا تؤثر علينا وارزنا ولا رزنا **قوله** عن علي بن ابي طالب
واوله كما في الترمذي عن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي سمع عند وجهه روي
النخل فانزل عليه يوما فمكننا ساعة فصرى عنه فاستقبل القلعة ورفع يديه وقال اللهم
زدنا فذكره ثم قال انزل علي عشرين ايات من قاضيتي ثم قرأ فاذن المومنون
حتى ختم عشرين ايات النبي **قوله** سمع عند وجهه قال في المصباح روي ابي بصير عن جانب
وجهه واجهته صوت في لحيته النخل كان الوحي كان يؤثر فيه وينكشف لهم انكشافا
غير تام نصارا ولكن سمع دوى صوت ولا يفهمه وسمعه من الراس صوت من غطيط
وشدة تلفته عند نزول الوحي وقال زين العابدين سمع عند وجهه بصيغة المجهول اي من
جانب وجهه ووجهه صوت في ذلك الصوت كان صوت جبريل عليه السلام كان
الوحي يؤثر فيه وينكشف لهم الاشارة ما تقدم **قوله** فصرى عنه اي كشف عنه وزال
ما اعتره من براحة الوحي **قوله** زدنا ولا تنقصنا قال في المصباح عطف النواحي على الواو

للتاكيد

للتاكيد وحذف الواو المفعولات في بعض الالفاظ ارادة لاجل انها جري على يعطى
ويمنع بالغة وتبعها **قوله** المظهر في قوله ولا تهنا اصله ولا تهونا فنقلت كسره
الواو الى الهاء وحذفت الواو وسكونها وسكون الهمزة الاولى ثم دغمت الهمزة الاولى
في الثانية **قوله** ولا تؤثر علينا قال في المصباح ولا تحث علينا غيرنا فتوزرنا ونزولنا
يعني لا يغلب علينا احدنا قال في قوله من قاضيتي اي حافظ وداوم عليهن وقال ابن
العرب قوله واثرنا اي اثرنا بغيرنا نيك واكرامك ولا تحث علينا بنفسك ويحفظك
غيرنا فتوزرنا ونزولنا وقوله وارزنا اي ما قضيت علينا باعطى القبر والاحمال وارزنا
عنا اي ما يقسم من الطاعة البسة التي في جدينا وقوله من قاضيتي اي من عملهم
قوله اللهم ارزني قبيحك ودبت من تنفسي فته عندك اللهم بارزني قبيحتك
فاجعله قوة لي فيما تحب اللهم وما زويت عني مما اذنت فاجعله فراغا لي فيما كنت
قوله عن عبد الله بن زيد الخطمي قال الترمذي حديث حسن غريب ان النبي
قوله يزيدنا بين تحتنا بيننا راي الخطمي قال في المصباح روي النبي صلى الله عليه وسلم
قال البيضاء وهي كما نقله الطبري يقال روي فلان المال عنه وارتد راي يعني عبه وقضيه
وفي الحديث قال في قوله روي الله عنك من الدنيا اي لما تحب الله عنك المعنى
اجعل ما تحب عني في الدنيا عونا على شغلي بما لك وذلك لان الفراغ في الشغل اذا
روي عنه الدين ليقفر له ما ربه كان ذلك الفراغ عونا له على الشغل بطاعة الله
نح وكذا قال زين العابدين **قوله** اللهم ارزني قبيحك من قبيحك
ومن دعا لا يسمع ومن لم يسمع لا يسمع ومن علم لا يتفهم اعلم ان من يولد الاربع
قوله عن ابن عمر **قوله** عن ابي بصير **قوله** عن ابي بصير **قوله** عن ابي بصير
اعلم ان كل من لقين ما يستعبدان وجوده مني على غايته وان لم يرض عنه تلك الغاية
وذلك تحصل العلوم بما هو لا يتفهم بها فاذ لم يتفهم لا يتفهم منه كفا فابل يكون وبالان
فلذلك استعبد الله وان القلب ما خلق لال كخشي لباريه وينسج لذلك الصدر
ويغفر التور فيه فاذ لم يكن كذلك كان فاسبا لئلا يستعبد الله منه قال ابن عمر
للقاسية فلوهم وان النفس انما تعبد بها اذا تجاوزت عمار الغرور وابانت الى الركون
والنفس اذا كانت مهنومة لا تتبع حصة على الدنيا كانت عدي عدي وولدت فاولى استعبد
منه وهي وعدهم سجناء الدواعي دليل على ان الدواعي لم تنفع بعلم ولم تخش قلبه ولم تتبع
نفسه قلت وانما يري باب ما يكون من السج في الدعاء قال في المصباح انما
يفتح المعلة وسكون الجهم بعد ما عين معلقة وهو ماله الكلام على ما روي واحد ويقال
تسايب واخر الكلامات لفظا ومنه مجدت الحجة اذا ردت صوتها قال ابن زيد
وقال الزهري هو الكلام الملقى من غير اعادة وزن ان النبي وقال في المصباح سمعت ابي
سبحي من باب نفع صوتك وهدرت والسمع في الكلام مشبه بذلك لتقارب
فواصله وسمع الرجل كلامه كما يقال نظمه اذ جعل كلامه فواصل كقوافي الشعر ولم
يكن موزونا انتهى وقال شيخنا الشيخ ما خوذ من سجع الحام وهو نواطي الفاضلين

٢٥

بيننا والغبين قلوبنا واحدا سبيل السلام ونجنا من الظلمات الى النور وحبنا
الفرح من مظهرنا وما بطن اللهم بارك لنا في اسمعنا والبصائر وقلوبنا وازواجنا
وذرياتنا ونب علينا انك انتا الثواب لرحم واجعلنا شاكركم لنفوسك متنين
بها قلوبنا طما وانتم علينا **طرب** عن ابن مسعود **حديث** اللهم انك
اسكوا ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا ارحم الراحمين الى من يلقى العذر ولا
يتجملني الى قريب حكيم ادرى ان لم يكن ساخطا على خلقا ابالي غير ان عاقبتك وسع على اعوذ
بنور وجهك الكريم الذي اضاءت له السموات والارضات والظلمات وصلى عليه اهل الدنيا
والآخرة ان يخلصني من غيبياتك او تنزل علي من فضلك وتبني في رضى ولا حول ولا قوة الا
بك **طرب** عن عبد الله بن جعفر **قوله** يتجملني بالجنة فالقوة المتقوية فالجسم
والجوار المتقوية وشهد بها وقال في النهاية الى حد ويتجملني اي يلقى بالخلقة والوجه
الكريم **قوله** لك العتي قال في النهاية واستعجب طلب ان يرضى عنه **حديث**
اللهم واقية كواكب الوليد عن ابن عمر قال في النهاية واقية كواكب الوليد المظفر
بمعنى مفعول الى كلاء وحفظا كما يكلها الطفل وقيل اراد بالوليد موسى لم يقل
لم تر بك فينا وليدا اي كما وفتت موسى ثم فرعون وهوى بوجهه ففتى ثم قوت وانا
بين اظهر هو انتهى قال في المصباح وقاه الله السوء وبقي وقاية بالكره فحفظه والوقاية
مثل كتاب كل ما وفتت به شيئا وروى ابو عبيد عن الكسائي الفتح في الوقاية والوقاية ايضا
انتهى **حديث** اللهم كما خست خلق خلق **قوله** عن ابن مسعود
حديث اللهم اظفني بالسلام قائما واضطفي بالسلام قاعدا واضظفني
بالسلام راكعا ولا تسمت لي عذرا ولا ملاما سلك الله اهل اسالك من كل خير فانه سرك
واعوذ بك من كل شر فانه سرك **قوله** عن ابن مسعود **قوله** فانه سرك
قال في المصباح في الشئ فانه باب فكل صفة في المحرم وجمعه فانه شئ ليس
وفي السور وفتح الله بالسور المحرم وجمعه فانه شئ ليس فكل معنى مفعول وفتح
الشئ كفتح انتهى **حديث** اللهم ان اسالك موجبات رحمتك وغايم
مغفرتك والسلامة من كل اثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار
قوله عن ابن مسعود **قوله** موجبات رحمتك قال شيخنا اي غنياتها بوعدهك
فانه لا يجوز الخلف فيه والا فالحي سبني ونفاني لا يجب عليه شي **قوله** وغايم مغفرتك
اي موجباتها جمع غريبة **قوله** والسلامة من كل اثم قال شيخنا قال الواح فدا جاز
سؤال العصمة من كل الذنوب وقد ذكر بعضهم هذا ذلك اذا العصمة انها في الدنيا
والآخرة قال والجواب انها في حق الانبياء والملائكة وفي حق غيرهم جازة وسؤال الجاز
جائز الا ان الادب سؤال الخلف في حقنا لا العصمة وقد يكون هذا هو المراد **حديث**
اللهم امقني بسمي وبصري حتى تجعلهما الوارث حتى وعافني في ديني وفي دنياي وانفرتني
على من اظلمني حتى ترى فيه ناري اللهم ان اسلمت نفسي اليك وفوضت ادي اليك
واجبات ظهري اليك وخطبت وجهي اليك لا ملجأ عنك الا اليك آمنت برسولك

مراد جليل
برحمة
محمد
صلى الله عليه وسلم

الذي اسلمت وكتبنا بك الذي انزلت **قوله** عن علي وقدم فيه كلام وسباني فيه
فمن لقي الله اقسما لنا من خشيتك **قوله** وفوضت ادي اليك اي ردت
يقال فوضت اليك اي اقرضت اذ اردته اليك وحملته اليك فيه وسباني فيه فبذل القول
بعده **قوله** اللهم ان اسلمت نفسي اليك قال في النهاية المراد بالنفس معن الذات
وبالوجه قال الطبري في هذا النظر عجيب وغريب لا يعرفها الا المتقون من اهل
البيان فقول اسلمت نفسي اشار الى ان جوارحه متفاداة تبت في اواره ونواصب
وقوله وخطبت وجهي اشار الى ان ذاته حقيقة خلصة له برئته من النفاق وقوله
وفوضت الى ان امور خارجة والداخلية مفوضته اليه لانه لا يدركها غيره وقوله اي
ظهري اليك بعد قوله وفوضت ادي اي تبت بعد تفويض امور التي هو متفوض اليها
وبها معاشه وعليها مداره ملجأ اليه في الفرة وبوذه من اسباب الدخلة
والخارجة **قوله** خطبت وجهي اليك هو باي المعجزة قال في النهاية التي انضج
يقال تخلت للعبادة وهو تفعل من الخلو والحر والبر من البرك وعقد القدر
على الامانة وتبني عبارة شيخنا في التذروا سلمت منه وتخلت اي تبت من البرك
قوله ملجأ اصله الهمة وقد تترك اي لا مهرب وتخلص الظلم لان العادة جرت ان
الان لا يعتمد بظلمه الى ما سنده الله **حديث** اللهم ان اعوذ بك من
البحر والكسل والخبث والهوى والهمم والفسوة والغفلة والعليلة والذلة والمكينة
واعوذ بك من الفقر والكفر والفتن والفتن والفسوة والفسوة والفسوة واعوذ بك
من الصمم والعمى والجنون والخراب والبرص وسبي الناس **قوله** واليه تقي الدعاء
عن ابن مسعود **قوله** من العجز هو سكون الجسم واصله التذرع عن الشيء ما عجز من العجز وهو
موت الشيء والجزوم الضعف والقصور عن الايمان بالشيء يستعمل في مقابل القدرة
ويشتهر فيها ففعل العجز هو عدم القدرة على الخيرة وقيل ما يجب فعله والتسرف به
وقال شيخنا بعد نقل ما تقدم وقيل هو ضد الاقدار وقيل هو الاستطاعة لانسان
والكسل ان تترك الشيء وتترضى عنه وان كان يستطاعه وقال شيخنا قال التوريتي
هو التناقل عما لا ينبغي التناقل عنه ويكون ذلك لعدم انبعاث النفس للمعصية ظهور
الاستطاعة ويقال هو ضد الشطط وقال شيخنا هو عدم انبعاث النفس للمعصية
وقوله التوريتي فانه ما سنده وقال غيره هو الفتور والتواني **قوله** واجبت قال
شيخنا هو ضد الشطط وقال غيره هو التور من تعاطي الحرب ونحوها خوفا
على المنيعة قلت وانحور قال في النهاية فانه يحور اذا ضعف قوته وزحمت وقيل
عجز عن العاصي ليس هو اوجب من نقصه انما عجز عنه وسماه الى يضع لبيان
الفرق والاطية وصفا لها عنده وهي ان تترك الشيء بالشيء الصلوة انتهى وقال في
المصباح ونحو ضعف فنداء **قوله** والحق قال في المصباح كل خطا وكل
من ياتي بغيره والاسم البخل وزان فليس فهو خيل ويجمع خطا ورجل باطل والبخل
في الشئ منع الواجب وعنه العجز منع السائل عما يفضل عنه انتهى وقيل هو ضد

المكرم قلت وقد مرنا التحقيق فيه **قوله** والهرم قال شيخنا هو الازدلال العر
لما قيل من اختلال العقل والحواس والضمير والسمع وتساوي بعض المنطق والعجز عن كثير من
الطاقات والتأخر في بعضها والازدلال من كل شيء الردي منه وقال ايضا قال
الموفق السجدي هو ضعف طبع وطريق الى الغفلة وضوري فلا توقع له شفاء
انتي وقال في المصباح هو عدم ما في باب ثقب ذاكبر وضعف وشيخ هو مثل
زمن وزمني واحراء هو منه وسوء هو في وهومات ايضا والمهنة مثل الهرم ومنه
قولهم ترك العتامة مهنة وسوء في بالالف الهرة فيقال هو مهنة اذا اضعفت انتي
قوله والقصور في قلبه ووه غلظ وتشد وقيل القصور الصلابة في كل
شيء **قوله** والغفلة قال في المصباح الغفلة غيبة الشيء عن البال انسانا وغفلة
له وقد سئل عن تركه ههنا لا وعراضا كما في قوله تع وهو مضمون **قوله** والخلية
قال في النهاية العايل الفقير قد حال جعل عليه اذا اضعف وقال في المصباح الخلقة بالفتح
الفقر وهو مصدر حال جعل من باب باع فهو عايل والمجمع عالة وهي في تقدير فعله مثل في قوله
انتي **قوله** والذلة قال زين العرب هو ان يكون ذليلا بحيث يستحقه الناس **قوله**
والمكنة قال في النهاية قد تكرر في الحديث المكنة المكنة والممكنة والممكن
وكلمها يدور معنا على الخسوع والذلة وقلة المال واحمال التبعة وسهولة اذ اضعف
والمكنة فقر النفس وممكن اذا تشبه بالممكن وهو جمع الممكنين وهو كذا في بعض النسخ
وتدريج الممكنة على الضعف **قوله** وعوذتك من الفقر قال الراغب اصل الفقر كسر
الفقر والفقر يستعمل على رتبة اوجه الاول وجوه الحاجة والفقر رتبة وذلك عام لانسان
ما دام في الدنيا بل عام لحيوات كلها وعليه قوله تع يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله
اقول اراد بذلك ما لا يدرك منه كالاتيات التي تقوم به البنية وسر العورة وتكون ذلك
بما لا غنى لاحد عنه وعليه قول القائل نموت من الفقر حاجته وتبع له حاجته ما بقي
والثاني الدار في نفسه قوله تع انما الصدقات والذات في الفقر وهو الفقر وهو
المقابل لقوله الغنى غنى النفس والمعنى يقوهم من عدم القناعة لم يفده المال غنى
الرابع الفقير الى الله الله الله بقوله اللهم اغثنني بالشفاعة التي اقول الطيب في الشفاء
منه في الحديث هو الفقر الثالث وقال الخطابي انما استغنا ذلك من فقر الذي
هو فقر النفس لا قلة المال قال القاضي عياض وقد تكرر استغنا ذلك من فقر المال والمراد
الفقر في احتياله وقلة الرضا به قلت وطحا جاد في رواية فتنه الفقر كما سباني
وقال زين العرب الفقير المستغنا منه هو الفقر المدفع الذي يقضي بصاحبه الى كراهة ان نعم الله
وسباني ذكره والى المكلف والذلة وتدين النفس انتي وقال شيخنا الفقير المدفع
هو الذي لا يصحبه خسر ولا ورع ويوقع صاحبه فيما لا يليق انتي **قوله** الذي في الدال
والعين المهملة بينهما فاف قال بعضهم الذي في سورة افعال الفقر وهو من فقر في نفس
بالفتح وهو الرأب قال في المصباح وهو يدور في باب ثقب ذاكبر وضعف وشيخ هو مثل
وعلى الرأب وزان خراء **قوله** والجمعة والربا قال شيخنا زكريا الجمعة

نظم ابن وسكون الميم التنويه بالعلل لجمعة الناس والربا بالمداها والعبادة
لربها الناس انتي وقال شيخنا الربا بكسر الراء وتخفيف النخانية والمداها
وهو من تن من الراء والمداها بظهور العبادة لغضبه رتبة الناس في افعالها
والجمعة مشتقة من جمع والمراد بها نحو ما في الربا ولكنها تتعلق بحاسة السمع والربا
بحاسة البصر وقال الفراء في المعنى طلب المنفعة في قلوب الناس بان يربحوا كمال
المهنة والمراد هو العامل وقال ابن عبد السلام الربا بان يعمل لغير الله والجمعة ان
يخفى عمله ثم يحدث به الناس **قوله** والكنف قال في النهاية الكنف صنفان
احدهما الكنف باصل الامان وهو ضده والاخر الكنف بفرع من خروج الامان فلا يخرج
عن اصل الامان قلت وفي هذا نقا صيل نفوذ من كنف لفته ثم قال قيل الكنف على
اربعة اشكال كنف النكران لا يعرف الله اصلا ولا يعرف به وكنف كنف الكفر المبين
يعرف الله بقلبه ولا يعرفه بلسانه وكنف ناد وكون يعرف بقلبه ويعرف بلسانه ولا
يعرف به حسدا وبغيا كنف ابل جهل واخر به وكنف نقا وكون نقا ولا يعرف
بقلبه قال النووي سئل الازهر عن يقول فيقول القائل استعبدني فقرأ قال
الذي يقول كنف فاعيد عليه السؤال لتنا ويقول مثل ما قال ثم قال في الاخر قد يقول
المسلم كنف انتي قلت ولعل المستغنا منه ماعدا القنف الاول **قوله**
والفسوق قال في النهاية اصل الفسق الخروج عن الاستقامة والكفر وقيل الفسق
فاسق لذلك **قوله** والشفاع والشفاع سباني الكلام عليها في حديث
الهم ان اعوذ بك من الشقاق بعد ثمانية وعشرون **قوله** وعوذتك من الفقر
والكفر قال في المصباح صحت الاذن صمما في باب ثقب ذاكبر وضعف وشيخ هو مثل
الازهر ج وغيره وقال ايضا كبريك من باب ثقب ذاكبر وضعف وشيخ هو مثل
الذي فلق ولا تظن له والاكبر الذي لا تظن ولا يعقل الجواب انتي **قوله**
والكفر وكفرام ويتبين استغنا الاضافة في شئ منها كاستغنا من كانه قوله
حائمه فتنه بل من الاضافة الصفة الى الموصوف قال الذي يكتفي لم يستغنا منه من سائر
الاستغنا لان منها ما اذا احتاج الى الاستغنا فتمت مؤننه وعظمت مؤننه كالحج والصداق
والرمد والاعمال استغنا من السقم الا من الذي يفتي بصاحبه الى حالة يفر منها الحزم ويقال ومنها اللوازم
والداوي مع ما يورث من الشين فمنها الجوز الذي في المصطلح فلا يماس صا طه القل ومنها
المرض والجذام وهما العلقان الممتثلان مع ما يفهمه القذارة والبثغة وتغير الصورة وقد
انفوا على انها يورثان للغير وقال زين العرب المرض يفاض بحديث في الاغصاء على جهة العلة
والجذام علة فتنه منها شعور الاعضاء ونفتت اللحم ويخرج منها صديد ويحترق الناس
من قائلته ويخرجون صا ب المرض والجذام فيهم لا انقضاء الاراض التي رتبة يا ذل الله
تع وشيخنا الاستغنا عن الاراض الفتنه مثل الاستغنا والسئل المرض الطويل انما استغنا
صلى في ذلك لانه يفتي الى العفة وشيخنا خلقه انتي وقال شيخنا قال الخطابي يشان يكون
استغنا في هذه الاستغنا لانهما عايات قد خلقه وتبقى الشين وبصاحبها يورث العقل

الصبر وبقية الملمات السؤال في القبر مع الحجة انتهى لمحقا قلت وهذا الاخر عند حسن
الوجه **قوله** قلوبا واحدة قال في النهاية الاقوال المتفرقة وقيل الكثير البكاء
وقيل الكثير الدعاء **قوله** بقية قال في النهاية في حديث الدعاء واجعلني لك نجاة واحدة
اي خاتما مطيعا والاخبارات كتحسوع والتواضع وقد اخبت تيمم **قوله**
منية قال في النهاية الماتية الرجوع الى الله بالقبول يقال ان باب يبيت امانة فهو منيب
اذا اقبل ورجع **حديث** اللهم اني اسالك العفة والعافية في ديني ودنياي
واهلكي مالي القمى ترعوني وامر روحي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن
شمالتي ومن فوقتي ولعلك بك ان اغتال به شئ من شر الزمان عيا من **قوله** العفة قال
في شجاعتها العفاف والعفاف هو التمسك بما لا يباح والكف عنه انتهى وقال النووي
العفة والعفاف وتقدم تفسير العافية في فضل الدعاء ان سأل ربك العافية **قوله**
وامر روحي وفي رواية اخرى قال في شجاعتها روعه وحملته لانه اروع والغفر **قوله**
ان اغتال من تحتى قال في النهاية اي ادهم حيث لا اسوء به من الخسوف انتهى **حديث**
القمى اني اسالك امانا بيا سر قلبي في علم الله لا يصيبني الا ما كتبت لي ورضيت في القيت
ما كتبت لي البزاز عن ابن عمر **حديث** انكم ان ابراهيم كان عذرك وظلمك
ذاتك لا اهل لك بالبركة وانا اهل عذرك ورسولك ادعوك لاهل المدينة ان يشارك
علم في مذهبهم وصاعهم خلفي ما بارك لاهل مكة مع البركة بركتين **ت** عن علي
حديث اللهم ان ابراهيم حم مكة فاجعلها حرم مكة فاجعلها حرم المدينة حرمها بين
ما بينهما ان لا يراى فيها دم ولا يجر فيها سلاح لقتال ولا يخطب فيها مسجودا الا لعلة
القمى بارك لنا في مدينتنا اللهم بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في مدينتنا اللهم اجعل
مع البركة بركتين والذر نفسي مدينتنا من المدينة مشربا لا تفك الا على طاعة من سار بها
حتى تفقدوا اليها **قوله** عظماء محمد **قوله** ما زهدنا بقية ما زهدنا بعد الميم وتجر الزاد
وهو اجل وقيل المصيق بين الجبلين **قوله** الالطف بسكون القام ارادة
على المصدر **قوله** سبغ بكتير بن الفرة العاقلة بين الجبلين **قوله** ولا نقب
هو الطريق بين الجبلين **حديث** اللهم اني اعوذ بك من النكس والهرم والماتم
والمعزم ومن فتنة عذاب القبر وعذاب القبر ومن فتنة الدنيا وعذاب الدنيا ومن فتنة
فتنة الغنى واعوذ بك من فتنة الفقر واعوذ بك من فتنة الحب والخصم اللهم اغسل
عني خطاياي بالماء والثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض
من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب **ق**
ن عن عائشة تقدم الكلام على النكس فربما **قوله** الماتم والمعزم بقية الميم
فيها وكذا الزاد والمسلقة واسكول النمر والخن الخمر والماتم بقية الماتم والمعزم
ما بقية الغرم والفرامة جهل الغرم الشخص داوة كالدن فيما لا يجوز او فيما يجوز ثم يعجز عن
ادائه ويحتمل ان يراد به ما هو غرم المحرم من ذلك وقد ثبت في الحديث على القبر انما هو
من الغرم بقوله في رواية البخاري ان الرجل اذا غرم حدث فكذب وفي رواية النكس

من الجبلين

انه من غرم حدث فكذب ووعده فافلف **قوله** ومن فتنة القبر سؤال
المكلمين قال شيخنا انفق العلماء على ان المراد بقوله تفنون وبقية القبر سؤال المكلمين
منكر ونكر والاحاديث حرة فتنة وهذا معنى بلحا السؤال الفتانين انتهى قلت
وما حسن من قال فتنة القبر التي هي جواب منكر ونكر وعلم من العطف ان عذاب القبر غير فتنة
القبر فلا تكرار لان العذاب دثر على الفتنة والسبب غير المكلمين وهذا اذا فسرنا الفتنة
بالتميز وقد سأل ولا يخفى بان يجب على الوضع والتصحيح بعد السؤال العذوب النوع من
التقصير في بعض الاعمال كما في مسألة التقصير في البول وكذا ذلك فتنة لك فانه قد بقي على
بعضهم وقد قدما بعض ذلك **قوله** ومن فتنة الن روى سؤال الخمر على سبيل التوبيخ
والبدلالة بقوله نعم كلما التي فيها فوج صالح من هذا الم بانكره **قوله** وعذاب
النار راي بعد فتنتها والمراد فتنة يودي الى السؤال وعذاب القبر والى السؤال وعذاب
القبر **قوله** واعوذ بك من شر فتنة الغنى قال شيخنا مشوخا في كل الغنى الى فتنة الغنى
على حصول على جمع المال وجبة حتى يكسبه من غير حله ويمتد من واجبات ثقافته وفتنة الفقر
يراد به الفقر المدقع الذي لا يصح فيه ولا يورع حتى يتورط صاحب به فيما لا يليق
بما يصل الدين والمرور ولا يبالى بسبب فاقته على حرام دين ولا في حاله نورطا
وقيل المراد بفتنة النفس الذي لا يرد عليك ارضا بخلافها التي وقال البضاوي فتنة الغنى
البطر والطغيان والنفاه ومرت لما في المعاصي وما شبه ذلك قلت وكان بعض فتنة الفقر على
حسد الاغنياء والظفر في اموالهم والندم في طمأنينة من خوفه وتقدمه وفيه وعذر الرضا بما
تتمتع به لا يغير ذلك مما يفتنه في الاطمان فتنة ان فترت بالمعصية والمصيبة فتنة
ما كان لا يغيره في السر ولا في العلن **قوله** وقال ابن ابي عمير فتنة الدنيا راحة وفتنة القبر حر
منكر ونكر وفتنة الغنى البطر والطغيان والنفاه به تصرف المال في المعاصي واخره من احوام
وان لا يودي في فتنة وان يكثر وفتنة القبر من تقدم ولذا قيل كاد الفقر ان يكون اكفر وان
يراد بفتنة الفقر المدقع كما تقدم قلت قال في هذه الرواية شر فتنة الغنى واسقط لفظ
شره الفقر قال شيخنا مشوخا وقد ورد انما فيها وسقوطها فيها فكل البقية في الغنى والفقر
لا بد منه لان كل ما منها فيه خيرا وبها رقا فيقيد بالاستعاذة منه بالشر يخرج ما فيه من شره
ام كره انتهى **قوله** اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد قال شيخنا مشوخا قال
الخطايا ذكر الثلج والبرد الايدى لانها ما اولك لم تستها الايدي ولم تستها الايدي قال
ابن دقيق العيد فتنة ذلك عن غابة المحرمات لتوبك الذي تتركه لانه من استغفرت يكون
في غاية النقا ويحتمل ان يكون المراد ان كل واحد من هذه الايدي التي رزقته صفة بها المحرمات كقولهم
نعم واعف عنا وغفر لنا وارحمنا وانا راياطين العواذ بها فان كان ان يقال المطلوب في كل
الثلج والبرد بعد السؤال النوع الرحمة والمغفرة لا لاطفا حرامه عذاب الله الذي هو
في غاية الحرارة ومنه قوله عز وجل الله طيبه اي رحما ووقاه عذاب النار التي هي في غاية
ورو ووصف الماء بالبرودة في حديث عبد الله بن ابي اوفى عنده مسمو وكانه جعل
الخطايا بمنزلة جثثهم فغسلها مسبة عنها فتعزها اطفأ وحارها بالانفاس

وبالذبح فيه يستعمل المزدقات ترقباً على الماء البرد منه قال النورسي في هذه النسخة
بالذكر لانهما منسوخة في السماء وقال الكرمانلي يحتمل ان يكون في الدعوات الثلاثة اشار
الى الارزمنة الثلاثة فالمساعدة للمستقبل والتفتحة للماضي والقيل للماضى انتهى كما تقدم
المستقبل لا يحتاج بدفع مسبباته قبل رفع ما حصل ثم قال وحكمة العدد وعن ذكر الاله
اشار الى التلويح والبرود مع ان اشارة الى العادة المألوفة في الاله الوسخ الماسرة الى ان
الشيخ والبرد كما ان ظاهره ان لم يستمرها الا بدي ولم يمتنعها استعمال في كل ذكرها الذي
في هذا المقام اشار الى هذا الخطا وقال الكرمانلي وله ان ترجمه في حروفه جعل الخطا بغير
التي ركبها في قوله ايها فتعبر اطفا حرايتها بالفضل تأكيداً في اطفاها وبالذبح فيه
بستعمال المزدقات ترقباً على الماء البرد منه وهو النسخة من الاله البرد منه وهو البرد
انه قد يجد ويصير طبعاً بخلاف النسخة في قوله ايها فتعبر اطفا حرايتها بالفضل تأكيداً في اطفاها وبالذبح فيه
وقد نزل الفاف وقوله فلي من الخطا بالانكسار ويجاز عن ازالة الذنوب
وتحويرها وتما كان الدرس في التوب الا بفيض اظهر من غير من اللوان وقع في التسمية
قال ابن دقيق العيد **قوله** وباعد المار بالمساعدة نحو ما حصل منها والعفة عما
سببها منها وهو في زمان حقيقة المساعدة انما يقع في الزمان والمكان وموقع التسمية
ان التقاء الحرفين والمزج بينهما فيكون اداء الاله لا يبغي لها منة فتراب بالحقبة
حديث الله اني اسألك من انحر كل عاجله واحله ما علمت منه وما لم اعلم
واعوذ بك من انحر كل عاجله واحله ما علمت منه وما لم اعلم الله اني اسألك من خسر ما
سألك عندك ونيك واعوذ بك من خسر ما أدركك بوشيك الله اني اسألك
اخمه وما قربت اليها في قول او عمل واعوذ بك من الباز وما قرب اليها من قول او عمل
واسألك ان تجعل كل قضاء رخصتي في خيراه عني عاتيه قال الميرزا رواه احمد
مسند النجاشي في الادب والحاكم في المستدرج وقال صحيح الترمذي
الله اني اسألك باسمك الطاهر الطيب المبارك لا ادعيك اليك الا اذا عبت
بجربك واذا سئلت به عطيت واذا استخرجت به رحمت واذا استوفيت به
فرت **هـ** عني عاتيه **حديث** الله من آمن بي وصديقي وعلمي ان
ما جئت به يهوى من عندك فاقبل ما له وولده وجنتك اليه لفاك وعجل الي
القضاء ومن لم يؤمن بي ولم يصديقي ولم يعلم ان ما جئت به يهوى من عندك
فاكر ما له وولده واطل عمره **هـ** عن عمر بن عثمان الثقفي **ط** عن معاذ بن عمار
ما في البخاري من انه صلى على ابي لهب فقال يا ابا لهب ان الله اكرمك وولده وبارك له في ربي
رواية واطل عمره وغفر ذنبه قال شيخنا في حاشيته في هذا الحديث في قوله
فضل الثقل من الدنيا يختلف باختلاف الأشخاص انتهى **حديث**
الله من آمن بي وشهد اني رسولك فحبت اليه لفاك وسهل عليه قضاء رزقك
له من الدنيا ومن لم يؤمن بي ولم يشهد اني رسولك فلا تحب اليه لفاك
ولا تسهل عليه قضاء رزقك **ط** عن فضيل بن عيذه **حديث**



الله اني اسألك الثبات في الامور واسألك غلبة الرشد واسألك شكر
نعمتك وحسن عبادتك واسألك ان تصادقاً وقليلاً سليماً واعوذ بك
من شر ما تعلم واسألك من خير ما تعلم واسألك ان تعلم انك انت علام الغيوب
ت عن كذا من اوس **حديث** الله لك اسلمت وبك امنت
وعليك توكلت واليك انبت وبك فاصحت الله اني اعوذ بربك لا اله
الا انت ان تفضلني انت احي الذر لا يموت وابس والاشم بموتك عن ابن
عباس **حديث** الله لك الحمد كذا نقول وخبرنا نقول اللهم لك صلوة
ونكي وحبائي وما لي واليك بالي وبك ريت ترائي الله اني اعوذ بك من
عذاب القبر وبسوسن القبر وروشتا لا اله الله اني اسألك من خير ما تجي
به الراجح واعوذ بك من شر ما تجي به الرجح **قوله** عن علي **قوله** ترائي
بالتقاة والمثلثة قال شيخنا الترات ما خلف الرجل لورثته وتماؤه بدل فداو
حديث الله عافني في جسدي وعافني في بصري واجعله الوارث مني لا اله
الا الله احكم الحكم رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين **ت**
عن عائشة **حديث** الله اقم لنا من خشتك ما يحول بيننا وبين
معاصيك ومن طاعتك ما يبتلعنا به خشتك ومن اليقين ما يتول علينا مضيئاً
الدنيا ومتنعاً باسماعنا والبصائرنا وقوتنا ما احببنا واجعله الوارث منا
واجعلنا رزقنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا
ولا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا **ك**
عن ابن عمر **قوله** الله اقم لنا في الدنيا واليضا وفي اهل الدنيا
ونفسنا تحول به وتجب ونموت **قوله** من خشتك خشتية هذا الخوف قال
في المصباح خشتية خاشية فاشتهى وقال بعضهم خشتية خرف فخرن بتعظيم **قوله**
ومن اليقين ما يتول علينا مصيبت الدنيا اي ارضقنا يقيناً بك بان لا نرد
لقضائك وقدرتك وان لا يصيبنا الا ما كتبت لنا وان ما قدرته لا نحول عن
حكمه ومصيره وسجله مشوبه ميتون بها مصيبت الدنيا **قوله** ومتنعنا
باسماعنا والبصائرنا وقوتنا ما احببنا واجعله الوارث منا قال شيخنا قال
البصائر والي الضمير في جعله المصدر اي اجعل اجعل الوارث هو المفعول الاول
ومتنعنا موضع المفعول الثاني على معنى واجعل الوارث من سلبنا لا كماله فارجع كما قال
الله في حكاية غم دعوة زكريا فذهب اليه لذيك ولتبارني وبريت من اليعقوب
وقبل الضمير في قوله عليه ومتنعنا ومعناه اجعل تمنعنا بها ما قضاها سورتنا لمن
بعدنا او تحفظنا لنا اليوم احببه وهو المفعول الاول والوارث مفعول ثان ومنه
صلوة له وقبل الله ما سبق من الاسماع والبصائر والقوة وافراده وتذكره على كل
المذكور كما في قوله روي فيها خطوط من سواد وطي كانه في كل يوم يطلع اليه
والعني لورثتها لزومها له عند موته لزوم الوارث له وقال في النهاية وفي رواية

بها انتهى **حديث** الله ان اسالك عتبة تقية وميتة مودة ودا
غير خفي ولا فاضل النور **حديث** اعلم ان من **حديث** الله
ان قلوبنا وجوارحنا بيدك لم تملكنا منها شيئا فاذ افعلت ذلك بها فكن انت
وليتما حل عن جابر **حديث** الله جعل في قلبي نورا وفي لحيي نورا
وفي سمعي نورا وعن عيني نورا وعن يدي نورا ومن فمي نورا ومن تحتي نورا
ومن امامي نورا ومن خلفي نورا واجعلني في نفسي نورا واعظم لي نورا **حديث**
عن ابن عباس قلت واولة ما في النور ان عيسى قال بعت عند ميتة فقام
النبي صلى الله عليه وسلم فجلس ووجهه عيسى ثم قام فاتي القبة فاطل منها فلما
تم نوضا وظهر بين وضوئين لم يكره وقد اخرج في كل وقت نطق كراحتي ان
يرى ان كنت ارقية فتوضات فقام يصلي فمعت عن يده فاخذ ياذي فادارني
عن يميني فتقامت صلواته ثلث عشرة ركعة ثم اضبط فنام حتى نفع كان اذا قام
نفع فاذا نه بالصلوة فضلي ولم يتوضا وكان في دعائه الله اجعل فذكره **حديث**
شفاها بكلمة المعجزة وتحفيف النور انهم قاف بهور باط القبة وقال بعضهم هو مخطط
او السحر الذي تعلق به القبة والمخطط الذي استبد بهما **حديث** وضوئين وضوئين قد تفرق
بقوله لم يكره وقد اخرج بيان لقوله بين وضوئين وهو وصفه اخرى كقوله نفع والذين اذا
انفقوا لم يسيروا ولم يبقروا وكان بين ذلك قوما يعني لم يكره صفت الماء وقد اخرج الوضوء
مكانه اي السبع الوضوء وهو الوضوء الحسن وقال شيخنا شيخنا ويكمل ان يكون قد نزل
من الماء مع الثلث واقصر على وزن الثلاث مع اصال الماء لا الواجب **حديث**
فقطت المتناهية المتناهية الالكنة واصلة مخططة اي تمتد وقيل من المطاوع وهو الظاهر
لان المتطهر في مطاوع اي طهره **حديث** ارقية بالف غنوة وراساكنة ثم قاف
وموقدة من وضوئين وهو رواية قال في الفقه وهو **حديث** تنامت بكتابتين
وهو لا يخفى الا لا زما اي كالميت **حديث** فنام حتى نفع وكان اذا قام نفع وفي
رواية من نفع حتى نفع وكذا نفع اذا نام نفعه قال شيخنا في نومته صلواته مخططة
حتى يفتح ويقام الى الصلوة من حسانه لان غنوة كانت تنام ولا يكمل غنوة فبقية
قلبه منعت من احرك واما منع قلبه النوم ليعي الوحي اذا اوحى اليه في منامه انتهى **حديث**
وكان في دعائه فله مشاركة الا ان دعاءه فبقية كان كثيرا وهذا من حكمة **حديث** الله
اجعل في قلبي نورا قال شيخنا في شيوخنا قال انكر ما في السنون فله للظلمة اي نور اعظم كذا
قاله شيخنا في شيوخنا قال القولي هذه الانوار التي دعي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حملها
على ظهرها فيكون سال الله ان يجعل في كل عضو من اعضائه نور استضي به يوم
القيامة في تلك الظلمة هو ومنه منعه او من ساء الله نفع منه قال الاول ان يقال في شيوخنا
للعلم والهداية كما قال الله نفع فهو على نور من ربه وقوله تعالى واجعلنا نورا عيسى به
في اناسك ثم قال والحق في دعائه ان النور طهره ما غلب الله وهو مختلف بحسبه
فمنه السمع وطهره للمسموت ونور البصر كاستف للمبصرات ونور القلب كاستف

عن المسموت ونور الجوارح ما يبرر عليها من اعمال الطاعات وقال الطيبي في طلب
النور للاعضاء وعضوا ان يتجلى بالنور الموقدة وشوخي عما عداها بان الشا طين يحفظ
بالجسم الستة الموصولة من كان اتى من بها بالنور ان ذلك لشكك بها قال
وكذلك هذه الامور راجعة الى الهداية والبيان وضوا اكن والى ذلك رشده قوله نفع
الله نور السموات والارض الى قوله نور على نور مدي لته لنوره من شيا وانتهى
المخصص وقال النووي قال العلماء سال النور في اعضائه وجهاته والمراد بيان الحق
وضواؤه والهداية اليه فسال النور في جميع اعضائه ووجهاته ونفقاته وتقلباته
وحالاته وحلته في جهاته الستة حتى لا يربح شيئا منها علة انتهى وقال الطيبي ايضا خص
السمع والبصر والقلب ليعظم في ان القلب هو الفكرة في الارادة والسمع والبصر مسارج
ايات الله المصونة والاسماع دامت في انوار روي الله وخط اياته المنيرة قال وخص العين
واستعمل بعين ايدنا بتجلى انوار الله وسمع وبصره الى من عن يمينه وشماله من
اتباعه انتهى **حديث** واجعل لي نورا من عطف خاص على العام اي جعل لي نورا
شاملا لانوار الالبقة وغيرها وهذا منه صلواته دعا به وام ذلك لانه حاصل له
او هو تعلم لانه وقال شيخنا السحاب المسكط في قال الشيخ كمال الدين
اما النور الذي عن يمينه فهو المؤيد له والعين على ما يطلع من النور الذي بين يديه
والذي عن يمينه نور الوفاة والنور الذي خلفه فهو النور الذي بين يديه
من تقديره ويتبعه فهو علم من بين يديه وهو صلواته من خلفه فينبغي ان يصير
كما ان المتبع على بصيرة قال شيخنا وحمل قل هذه سبيل ادعوا الى الله على بصيرة لا من
اتبعتي وانما النور الذي نوره فهو نزل نور التي تدعى بعلم غيب لم تنقد له خبر
ولا يعطيه نظر وهو الذي يعطي من العلم بانه ما ترده الادلة العقلية والبرهان لها
ايان فان كان ايمان نوراني قبلته ابا ومن الجمع بين الماديين وقوله لا اجعل لي
نورا بجوارحه صلواته اراد نورا عظيما جامع لانوار كلها التي ذكرها هنا والتي
لم يذكرها كالنور الالهي والالهي والنور الارواح وغير ذلك وقال شيخنا
قال في الشيخ عن الدين ان عبد الله اتم النور عبارة عن ارباب دماء عارض
لكنه ليس اربابا ههنا لكنه يعبر بالنور عن المعاني وبالظلمات عن الجهل من
مجانبة التسمية لان المعاني والاعمال منسوبة لها النفوس ويذهب الغم عنها بالوحيين
بالنجاه من المعاني تشبهها كما تنفوق بها ذلك في النور الحقيقي وتغيب المعاني
وتنقبض مخاف الهلاك تشبهها كما تنفوق ذلك لها في الظلمات فليزله بها
غريبا جدا لا الا ان هذا يقرب حوايا على القلب واما في سائر ما ذكره فليس كذلك
لان المعاني تنفقه بالقلب لا ان ما عداها فما ذكره فليس كذلك الكافي ما انقضت السمع
والذم من جهة الغذاء والالهي من جهة الكلام والبصر من جهة النظر وكذلك نظر
في براهها ونبئت له من الكافي ما يناسبه اذا تقرر ذلك فاعلم ان التكليف
فروع العلم بانه والايان به من لم يكن كذلك لا يوقع شيئا من القرب واذا كانت

مستبته عن الدنيا والموت الذي هو النور الى ارضها ما نور من باب طلاق
السبب على الحب والفرار من النور الذي هو القلب عن المراد الذي غره انتهى
حديث اللهم اصلي على النبي الذي هو عصمة ادي واصلي على اهل بيته
التي فيها معاشي واصلي على اهل بيته المعادي واجعل اجرة زيادة في كل خير
واجعل الموت راحة لي من كل شر **م** عن يعقوب قال اظن من قوله عز وجل
واغفر لي جميع اني اجمع اي عهدي الله به الدين واصلاح الدين عبارة عن الكفاف
فيما يحتاج اليه وان يكون جلا لا وعيا على القادة واصلاح المعاد اللطيف والشرع على
طاعة الله وعبادته وطلب الرضا بالموت اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم اذا اردت نعمة فقم
فوقها غير مقول هذا هو النقص الذي يقابل الزيادة في القصة ان بقية وقال من
الرب قوله اللهم اصلي على النبي الذي هو عصمة ادي العصمة اخطأ وقوله واصلي على اهل بيته
اي واخضع من العباد ما اخرج اليه من الدنيا والمعاد مصدر ممي او مكان من عاد اذا رجع
واجعل جبري سبب زيادة طاعتي اي واجعل عري مصر وفايتا تحت جنبي كما ذكره انتهى
وهذا المراد من مجموع قاله الطي **حديث** اللهم اني اسالك الهدى والنقى والهدى
والنقى **م** عن ابن مسعود قال ان الذي قال الله طي يعني بالهدى الهداية الى
الهدى المستقيم وهو الهدى الذي انعمت عليه والنقى يعني بالهدى من الله تعالى
واخذ من نقي لطفه ويعني بالعفاف الصيانة على مطامع الدنيا والنقى غنى النفس
وقال النووي العفاف والعفة هو تفرغه عما لا يباح والكف عنه والغنى غنى
النفس والاستغناء عن الناس وعما في ايديهم انتهى وقال الطي طي هو الهدى والنقى
ليتناول كل ما ينبغي ان يهدي اليه من المعاش والمعاد ومكارم الاخلاق وكل ما يجب
ان يتقى منه من الشرك والمعاصي ويزال الاخلاق وطلب العفاف بعد النقي يخص
بعد التقيم وقال غير العفاف هو تفرغه عما لا يباح قال والما الغنى هنا فهو غنى
النفس والاستغناء عن الناس وعما في ايديهم وقال من لوب الهدى الرشاد والبرائة
والعفاف هنا قيل العفاف والغنى الزيادة غنى النفس انتهى **حديث**
اللهم استر عورتي وامر روعي واقض عني ديني **حديث** عن جابر **حديث**
اللهم اجعل خبزك حب الشيا والخبز واجعل خبزك خوف الشيا عندى واقطع عني
خافات الدنيا والشوق الى لقاءك واذا اقررت عين اهل الدنيا من دنياهم فافور
عني من عبادتك **حل** عن الحسن بن مالك الطائي **حديث** اللهم اني
اعوذ بك من شر الالبين ايسر في الالبين **حديث** عن عائشة بقرينة **حديث**
اللهم اني اسالك الصوة والعفة والامانة وحسن الخلق والرضى بالقدر الزلز **حديث**
عن ابن عمر **حديث** اللهم اني اعوذ بك من يوم السوء ومن ليلة السوء
ومن ساعة السوء ومن صاحب السوء ومن جار السوء في دار المقامة **حديث**
عن عتبة بن عامر **حديث** اللهم اني اعوذ بك من سخطك وعقابك
من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك

م عن عائشة قال سئلت قال اخطأ في معنى لطيف وذلك انه استعاذ بالله تعالى
وسأله ان يحرقه برضاه من مخطئ ومخالف من عقوبته والرضى والسميط ضد ان
مستعاضا ان وكذلك المعادى المستعاضة فلما صار الى ذكر ما لا ضده وهو انه يستعاذ
به منه لا غير ومعناه استغفار من التقصير بلوغ الواجب في حق عبادته والتنا عليه
وقال القاضي عياض رضي الله عنه ومن اخطأ من اخطأ في استعاذ من المكون منها الى المحبوب
انتهى وقوله واعوذ بك منك من عقوبتك استعاذ من الشر الى الخير وقوله واعوذ بك منك
قال ترمذي من الاغفال الى منتهى الاغفال فقال بك منك من هدة للنقي وغنية عن الخلق
وهذا الجمل الموقرة الذي لا يعبر عنه قول ولا يفسد وصف **قوله** لا احصي ثناء عليك
اي لا اطقه ولا اتي عليه وقيل لا احيط به وقال مالك معناه لا احصي ثناءك واحصى
والثناء بها عليك وان اجهدت في الثناء عليك **قوله** انت كما اثنيت على نفسك
اعترف بالجزع عن تقصير الثناء وان لا يقدر على بلوغ حقيقة وزر الثناء الى الجملة دون
التفصيل والاحصاء والتبديع فوكل ذلك الى الله سبحانه وتعالى المحيط بكل شيء جملة وتفصيلا
وكما انه لا نهاية لصفاته لا نهاية لثناؤه عليه لا ثناء ما يعجز عن ثناءه انت عليه
وان كبر وطال وبلغ فيه قدرة الله اعظم وسبلها نه عز وصفاته اكبر واكثر فضلها
اوسع وسبح وقال بعضهم ومعنى ذلك عز اف بالجزع عند ظلمه من صفات جلالة وكماله
وصدقته ما لا يبين الى عذره ولا يوصل الى حقه ولا يحصى عقل ولا يحيط به فكر وغيد لانها
الى هذا المقام انتهت موقرة الامام ولذلك قال القصد من الجزع عن ذكره لا ذراك
ادراك وفي هذا الحديث دليل لاهل السنة في حوز اضافته التثنية كما يضاف
الى الجزع لقوله اعوذ بك من سخطك ومن عقوبتك وقال النووي في الملاحاة في كتاب
الاعوذات الخلق متفادون في فهم القرآن بعد التثنية في موقرة طاهر التفسير وقاله لا ينبغي
عنه وماله فهم بعض باب القبول من قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده اعوذ بك من عقوبتك
اذ صلى قيل له كسجد واقر ب فوجد القرب في السجود فنظر الى الصفات في استعاذ
بعضها من بعض قال الرضا والسخط وصفان ثم زاد قوته واندرج قرب الاول
فيه ورقي الى الذات فقال اعوذ بك منك ثم زاد قوته كما تجار به من الاستعاذة على سباط
القرب قال في الشئ فاني اقول لا احصي ثناء عليك ثم قال ان ذلك قصور فقال
انت كما اثنيت على نفسك فبذره فواظم تنفتح لارباب ثم لما اغوار ورا هذا وهو
فهم معنى القرب وخصصا به بالسجود ومعنى الاستعاذة بصفة من صفته ومنه وان اراد
ذلك كبره ولا يدل تفسير طاهر اللفظ عليه وليس هو متافضا لظاهر التفسير بل هو متشكك
له ووصول الى ما عن ظاهره هذا ما يزيد به المعاني الباطنة لا ما ينافي الظاهر
وانه اعلم انتهى **حديث** اللهم اني اسالك التوفيق لمحاك من الاعمال وصدق
بن عز **حديث** اللهم اني اسالك التوفيق لمحاك من الاعمال وصدق
التوكل عليك وحسن الظن بك **حل** عن الاوزاعي مرسل الحكم عن ابي هريرة
حديث اللهم افتح مسامع قلبي لذكرك وارزقني طاعتك وطاعة رسلك

وعلما بكتابتك **طس** عن علي **حديث** اللهم اني اسالك صحة في ايمان
وايماناً في حسن ظني وحقاً ما يتبعه فلاح ورحمة منك وأعانة ومغفرة منك ورضواناً
طس عن أبي بصير **حديث** اللهم اجعلني اختارك حتى كما في اراك
واستعدني بقواك ولتشتقي بمعصيتك وخرني في قضائك وبارك لي في قدرتي
حتى لا احب تعجيل ما أخرت ولا تأخر ما عجلت واجعل غنائني في غني وامتعي سمعي بغيري
واجعل ما الوارث مني وانصلي علي من ظلمي واربي فيه ثاراً وانزلك عني **طس**
عن أبي بصير **حديث** اللهم الطف بي في تيسر كل عسر فان تيسر كل عسر عليك
يسر واسالك اليسر والمعافاة في الدنيا والآخرة **طس** عن أبي بصير **قوله**
الطف بي اي رفق بي قال في المصباح والطف بنبينا لطفاً من باب طلق فوج بنا
انتهى **قوله** كل عسر العسر هو الصعب لتدرك في المصباح غلار غلار غلار
قرب قرباً وعساراً بالفتح فهو عساراً صعباً انتهى **قوله** والمعافاة قال
شيخنا في الدرر المعافاة ان يعافيك الله من الناس ويعافهم منك اي ينجيهم عنك
وفيقك عنهم ويصرف ذامهم عنك واذك عنهم وقيل مع مفاعلة من العفو وهو ان يعفو
عن الناس ويغفروهم عنك انتهى **حديث** اللهم اعف عني فانك عفو كريم
طس عن أبي بصير **حديث** اللهم طهر قلبي من الغفاري وعلمي من الزماني
وساكني من الكذب وخيني من الخيانة فانك تعلم حائنه الأعين وما تخفي الصدور واجعل
خط عن أبي بصير **حديث** اللهم عني هذا الدين متيقناً لقلب
روفي الموع من خشيتك قبل ان يكون الموع وما لا تفر من غير ان عكر من ابن عمر
حديث اللهم عافني في قدرتك وادخلني في رحمتك وافض لي بطاعتك
وافهم لي بخر علي واجعل ثوابي كثر ان عكر من ابن عمر **حديث** اللهم اغني بالعلم
وزني بالعلم والرضى بالقوى ورجلي بالمعافاة ابن الجار عن ابن عمر **حديث**
اللهم اني اسالك من فضلك ورحمتك فانه لا يمكنها الا انت **قوله** عن ابن مسعود
حديث اللهم حجة لاربابها ولا سمعة **قوله** عن ابن مسعود عن ابن
قال حج النبي صلى الله عليه وسلم على ركبته وقطعة تسوي ربعة دراهم ولا تسوي ثم قال اللهم فذكره
الرجل المذكور لاربابك عليه والرب بالثلاثة المثلثة اخلق او القطعة الكسرة الذمالة حمل
كل هذا ليل على شدة نزاهة صلته وتركه لرزية الدين ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم حج على ارجلكم
والقبت دون البواجر الا ان شئتم عليه لصعوبة حجه واول من اخرج الى الحج هو الامام
ابن حجاج بن يوسف وفيه يقول الشاعر اول عبد اخرج الى الحج هو الامام
وقد تم هذا الرأى والسجدة في حديث الله اني اعوذ بك من الفقر والكل **حديث**
اللهم اني اعوذ بك من ظلم ما كرمناه مني وقلة رعايائي ان رأيت حسنة فدفعتها وان رأيت
سليبة اذعها ابن الجار عن سعد بن أبي وقرة **حديث** اللهم اغفر لي ذنبي
وخطاياي كلها اللهم اغفر لي ذنبي واجبرني واحسن لي صالح الاعمال وافلان فانه لا يهدى
لصالحها ولا يضرع سئلتها الا انت **قوله** عن الامامة **حديث**

اللهم

اللهم بعثك الغيب وقدرتك على الخلق احبني باحسان اجعلني اجرة خيراً الى وتوفني اذا علمت
الوفاء خيراً الى واسالك خشيتك في الغيب والشهادة واسالك كلمة الاخلاص
في الرضى والغضب واسالك الفصد من الفقر والغنى واسالك نجيلاً لا ينفذ واسالك قوة
عين لا ينقطع واسالك الرضا بالقضاء واسالك رد العيش بعد الموت واسالك
لذة النظر وجهك والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم
زينا زينة الايمان واجعلنا هداة مبشرين **قوله** عن عمار بن ياسر **قوله** احبني
اجرة خيراً الى قال شيخنا قال الرازي لما كان في اجرة حاصلة وهو متفق بها حسن
الاشارة بما يباد امت اجرة متصفة بهذا الوصف ولما كانت الوفاة معدومة في
حال التمني لم يحسن ان يقول بل اني باذا السطرية فقال اذا كان الكمال ان يكون الوفاة
بهذا الوصف انتهى **حديث** اللهم رب جبريل وميكائيل ورب اسرافيل
اعوذ بك من النار ومن عذاب القبر **قوله** عن عائشة قالت شيخنا قال القاضي عياض
تخصيصهم بربوبية وهو رب كل شئ وجاد مثل هذا كثر من صافته كل شئ عظيم
الان له دأون ما يتصور عند الفناء والدعاء بمساعدة في التقدير وليس على القدرة
والملك فيقال رب السموات والارض ورب البينين ورب المشرق والمغرب ورب
العالمين ورب اجمال والارواح وتوذك وقال القولي خص هؤلاء الملائكة بالذكر
تشریفاً لهم اذ بهم ينظم هذا الوجود اذا قامته تعالى في ذلك انتهى **حديث**
اللهم اني اعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الاعداء **قوله** عن ابن عمر
حديث اللهم اني اعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ومن بوار الائم ومن
فتنة المسيح الدجال **قوله** في الافراد **قوله** عن ابن عباس **قوله** غلبة الدين
قال التوركي غلبة الدين ان يقدمه ويثقله وفي مناه حديث ابن مسعود ان غلبة الدين
انتهى قلت وفي رواية ستاتي وضلع الدين بفتح الضاد المعجمة واللام اي ثقله وتثقله
قال شيخنا قال في التورين يعني ثقله حتى يعمل بصاحبه عن الاستواء والاعتدال الضلع
الاعوجاج انتهى وقال شيخنا وخافوا المراد بضع الدين نقل الدين وشدة ذكرك
حيث لا يجد من علم الدين وفاته ولا اجتماع المطالبة وقال بعض السلف ما دخل
تم الدين قلباً الا اذعوب من العقل لا يبعد الله **قوله** وغلبة العدو وعدو
من يتجنى زوال نعمته ويفرح بمعصيته ويحزن بمشركه وذلك قد يكون من كائنات
وقد يكون خادماً **قوله** وشماتة الاعداء قال شيخنا من فرح العدو وبهينة تنزل
بعده وقال ايضا من ياتيك القلب ويبلغ من النفس شدة ضيقه فيكون يفرح
عدوه والفرح محذور **قوله** ومن بوار الائم قال في النهاية اي من يهاجم من يات
السوء اذ كبرت والائم التي لا زوج لها وهي مع ذلك لا يرغب فيها احد وقال
في مادة ايم الائم في المال اي لا زوج لها كما كانت وبتنا مطلقه كانت او متزوجة
عنها انتهى لعدم الاول تفسيره واد لعله نوار انتهى **حديث** اللهم اني
اعوذ بك من التردى والهدم والفرق والحرى واعوذ بك ان يتخطى الشيطان

القلوب عن سعد **باب** القيم اعوذ بك من الفقر والفتنة والذل
واعوذ بك من ان اظلم او اظلم **دون** كذا عن ابي بصير في تفسيره فقدم الكلام على الفقر
والذل في حديث القيم اعوذ بك من الفقر والذل **باب** من اظلمت له الدنيا
اي ظلمه المال الذي يحشى منها قلة القيمة ومن عباله على الاقلال والتخبط وشكيط
السخط عليه يومئذ يستدركه لا غنى له وما هو فيه من القلة والافتقار وقال المتورثي
تعمل القلة على قلة الصبر وقلة العدد ولا خفاء ان المراد منها القلة في ابواب الخصال
انما لانه كان نور الاقلال في الدنيا ويكره الاستكثار من الاعراض الغانية **فصل**
من ان اظلم او اظلم الا ان يرفع الهمة وكسر اللام حيثما للفعل يعني اظلم احد من المؤمنين
والمجاهدين ويدخل فيه ظلم نفسه لمعصية الله تعالى والى بغير الهمة وفتح اللام يعني
لما لم يستقم فاعلم وفيه الاستعداد بانه من تمر كل ظلم واصل الظلم وضع الشيء في غير
موقعه وفي المجلس من هتم على الذنب فقد ظلم واراد به هذه الاديعة تعلم الامة
باب القيم اعوذ بك من الجوع فانه ينس الفجيع واعوذ بك من
الجحيم فانه يابس الباطن **دون** كذا عن ابي بصير **باب** القيم
اعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاطلاق **دون** كذا عن ابي بصير **باب**
الشقاق المنازعة وقيل الى دلالة النفاق والتعادي واصل من الشقاق وهو
الاجاب فكان كل واحد من المتنازعين في شئ غير حق صاحبه في ناحية غير ناحية
الاخر وقال الروي الشقاق العداوة قال ابن سيرين في غرره وشقاق وفي الفقيهين كذا
نقله الطبري اراد بالشقاق اخلا فلا كل واحد منهما في شئ اي ناحية والشقاق
العداوة والشقاق ان نظر لصاحبك خلاف نفسه وتفرقه وقيل ان الشقاق
ما هو من فعل ما يشق ويصوب فكان كل واحد من الفقيهين يحس على ما يشق على الآخر
فاستعد منه النبي صلى الله عليه وآله في المفاطمة والمهاجرة **باب** القيم
هو من سئل ان لم يؤذ الربك بهذا المعنى المخصوص وهو الذي يستركفه ونظيره وان
كان صلياً في القلة موقوف **باب** وسوء الاطلاق هو عطف الكلام على غير ما فيه
اشارة ان ضرر الشقاق والنفاق اعظم لان ضرره يترى الى الغير وسوء الاطلاق لا يترى
لما يترتب عليه من المفساد الدينية والدينية وذلك ان صاحبه يخرج من ذنب
الا وقع في ذنب **باب** القيم اعوذ بك من البرص والجذام
ومن سئل الاسقام **دون** عن ابن سيرين في حديث القيم اعوذ
بك من الكسل والعجز **باب** القيم اعوذ بك من الكسل والعجز
من البركة **دون** عن ابن سيرين في حديث القيم اعوذ بك من الكسل والعجز
اي من بركة الدنيا بقية قوله في الحديث الا ان القيم يتركب لنا في صاعنا ومذنا ويحمل
ان يريد ما هو غير من ذلك لكن يستثنى من ذلك ما خرج به من كسله وتصرفه الصلوة بكملة على
المدة واستبدال به على تفصيل المدة على كماله وموظفه من هذه كنهه لكن لا يرمي
من حصول الفضيلة المفضولة في شئ من الاشياء بثبوت الفضيلة على الاطلاق وانما من

ماقص ذلك بانه يلزم ان يكون الله واليمين افضل من كونه لقوله في الحديث
الله يارك لنا في شأنا واعادها على ما فقد تعقب بان التاكيد لا يستلزم التكرار
المكرر في حديث الباب وقال ابن سيرين لاجته في حديث الباب لان تكرار البركة
بها لا يستلزم الفضل في امور الاله وزوده بما هو في البركة اعلم من ان يكون
في امور الدين او الدنيا لانها بمنى النماء والزيادة فاما في الامور الدينية فلما يعلم
بها من حق الله تعالى من الزكوات والكفارات ويستجاني وقوع البركة في الصاع والمذوق
النوراني ان البركة حصلت في نفس المكيمن بحيث يكفي الله فيها من لا يكفيه في غيرها وهذا
او محسوس عند من سكنها وقال القرطبي اذا وجدت البركة فيها في وقت حصلت حاجته
الدعوة ولا يستلزم دوامها في كل حين وبكل شخص والله اعلم **باب**
الهم رب الناس اذهب عنا شئ انت انت لا تشاء الا ان انت اذهب شفاء
لا يقدر سقما **حم** عن ابن سيرين **باب** انت انت لا تشاء الا ان انت اذهب شفاء
الله تعالى ليس في القرآن بشي من الامور الا ان يكون في ذلك ما هو نقصا والى ان
يكون له اصل في القرآن وهذا ما ذكر في القرآن واذا مضت فمكشوف **باب**
لا تشاء الا ان انت اشارة الى ان كل ما يقع من المداو والمداوى ان لم يصرف فقد رتبته
والا فلا يفيج بهذا **باب** شفاء مصدر مضبوط قد حصل الشفاء من ذلك المرض
فيكشفه مرض اخر يتولد منه فقال يدعوه بالشفاء المطلق لا المطلق بالشفاء **باب**
شفاء لا يتم بغير شفاء ولا شفاء بغير شفاء وقد يستشكل الدعاء للمرض بالشفاء مع في
المرض من كفارة وتوب كما تظن ان الاما ديت بذلك فالجواب ان الدعاء عبادة
ولا ينافي في التوب والكفارة لانها يحصل باول المرض وبالصبر عليه والدعاء من خشية
انما يحصل المقصود او يعوض عنه بحجب نفع او دفع ضرر وكل ذلك من فضل الله
باب القيم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب
النار **دون** عن ابن سيرين في قوله في الدنيا متعلق باننا اؤخذ وف على انه حال من
حسنة لانه كان في اصل حسنة لها فلما قدم عليها انصب حاله والواو في قوله في الآخرة
عاطفة شيبين على شيبين متقدمين في الآخرة عاطف على في الدنيا باعادة القابل
وحسنة عاطف على حسنة لعطف شيبين فاكتر على شيبين فاكتر يقول اعلم انه زيد
عمر او افاضلا وكرا فالله اعلم قال ابن سيرين في حديثه اخلف عبارات السلف
في تفسير حسنة فبين مع العلم والعبادة في الدنيا وقيل الرزق الطيب والعلو اليافع
وفي الآخرة حسنة وقيل مع العافية في الدنيا والآخرة وقيل الرزق الصالح والخير وقيل
حسنة الدنيا الرزق الحلال والراشع والعلم الصالح وحسنة الآخرة الخيرة والسيئات
وقيل حسنة الدنيا العلم والعمل وحسنة الآخرة تيسر الحساب ودخول الجنة وقيل
من اتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد اتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة ونقل النجاشي عن سلف الصوفية اقوالا اخرى متغايرة اللفظ متوافقة
حاصلها السلامة في الدنيا وفي الآخرة واقصرت الكشاف على نقل النجاشي عن

ثم دخل في الكلام فاجعل ذلك قرينة اليك انتم قلت قوله بغير سبب اي فيما يظهر
او هو على التام والمقدم اي في باطن الامر وقوله اي انما انسان من امتي اي امة الماجة والحق علم
وعبارة شتى وبديع على من شاء بغير سبب ويكون له رحمة انتم اي ومن خصا بصفة لعن الى
الامر **حديث** اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والهم
وغدا بالقرينة وقسمة الرجال اللهم انك تفعل تقواها وزكاتها انت خير من زكاتها
انت وليها ومولاها اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع
ومن دعوة لا يستجاب لها **عن** عبد بن عبد **م** عن زيد بن ارقم **قوله**
اللهم انك تفعل تقواها قال بعض العارفين تقوى الله الكف عما لا يتحقق كله وتقوى
القلوب للعرض عما سوى الله وعدم الالتفات الى غيره وقال الطيبي قوله انت تفعل
تقواها يعني انك تفعل التقوى بما يقابل الفجور في قوله تفعل تقواها وتقولها وهي
الامر ارفع من امة الهوى وارزقها بالفجر والفرح لان الحمد كالتقوى والبيان
للاية فدل قوله ان على الاله في الاله هو خلق الداعية الباعثة على الاجتناب
عن الذنوب **قوله** وزكاتها انت خير من زكاتها اي طهرها من الافعال والاول
والثاني الذميمة والفضيلة فليس للتعويض بل للمعنى لا في كمالها الا انت كما قال انت
وليها ومولاها وقال الطيبي وقوله وزكاتها انت خير من زكاتها على سبيل التزكية الى
التقوى في الاله هو سنة الكسب الى الجود لا خلق الفعل كما زعمت المعتزلة لان المحرمة
تقتضي التزكية بين كسب الجود وخلق القدرة فيه **قوله** انت وليها ومولاها
استنباه على بيان الموجب وانما هو في تحصيل التزكية فيها انما كان لانه شئ
ارادها وما لكها فان التزكية ان عملت على طهر النفس في الافعال والاقوال والالقاء الذميمة
كانت بالنسبة الى التقوى مطاهرها كان متمكنا في الباطن وان عملت على الاله والاول
بالتقوى كانت تحلية بعد التحلية لان التقوى شرعة اجتناب النواهي والى بالا وراحتي
وتقدم بعبقري في الاغنية **قوله** **حديث** اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي
واسرني في ادي وما انت اعلم به مني اللهم اغفر لي خطاياي وعجزتي وهزلي وجذلي
وكل ذلك غدي اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اعلنت وما اعلنت انت
المقدم وانت المؤخر وانت على كل شيء قدير **قوله** **عن** ابي موسى **قوله** خطيئتي
اخفيتها الذنب يقال خطا خطي ويجوز تسهيل الهمزة فيقال خطيئة بالفتح
قوله وجهلي جهل ضد العلم **قوله** واسرني في الامراف في اوزة التجرد وكل شئ
وعطف العمد على الخط من عطف الخاص على العام فان الخطية اعم من ان يكون خطا
وعن عمد او من عطف احد المتقابلين على الاخر **قوله** وهزلي الهزل ضد الجحد
واجحد بكسر الجيم ضد الهزل **قوله** وكل ذلك غدي اي موجودا واما كالتدبيل
للسان اي انا متصرف بهذه الاشياء فاعف عني في حاله فكله فواضعا وهذا
لنفسه او عذوقه الكمال ونزك الاول ذنوبا او اراد ما كان اعين به واما كان
قبل النبوة **قوله** ما قدمت اي قبل هذا الوقت **قوله** وما اخرت اي عنه

قوله وما اخرت وما اعلنت اي اخفيت واظهرت او ما حدثت به نفسي وما
تحركت به لساني **قوله** وما انت اعلم به مني هو من العام بعد الخاص **قوله**
انت المقدم وانت المؤخر **قوله** ما كنت تعلموننا قال الملك اشار بذلك الى
نفس الملك المقدم في البعث في الاخرة والمؤخر في البعث في الدنيا انتي وقال بعضهم اي
تقدم من تاد من خلقك بنو نوح الى رحمتك وتوخر من تاد من تاد رحمتك
قوله وانت على كل شيء قدير جملة مؤكدة لمعنى ما قبلها وعلى كل شئ متعلق بقدر
وهو فعل بمعنى فاعل مستق من القدرة وهي القوة والاشطاعة **حديث**
اللهم انت خلقت نفسي وانت تتقهاها لك مماها ومجهاها ان اجتهدا فاحفظها
وان امانها فاعفها اللهم ساكن العافية **م** عن ابن عمر **حديث**
البيان البق شفاء ومنها كاد واد ولحمها راد **قوله** عن ملكة بنت عمرو
قالت سمنا اللبن وان كان بيطا في الحسن الاله في كتب في اصل الخلقة تركيبا
طبيعا من خواص ثلاثة السمينة والحبشية والمائية فالجبنية باردة رطبة
معدنة للبدن واللبن على الاطلاق اربط وابر من المعتدل وقيل فونه عند
حلبة الحارة والرطوبة وقيل معتدل في الحرارة والرطوبة واد ما يكون جبن حليب
واخوده ما شئت بياضه وطاب ريحه ولذ طعمه وطيب من حوان في معتدل
الحميم المدمج والمشرّب وهو يولد دما جيدا ويرطب الله الياس ونفوذ
وغذا حسنا وينفع من الموصاس والغم والاراض السوداء واذا شرب
مع العسل انقى الروح الباطنة من الاخطا العفنة وشرب مع النحل يحسن اللون
جدا ويحلب تبارك ضرر الجاع ويوافق الصدر والريه جديلا يابس السيل
ولبن البقر يذو واللبن ويحبس ويطلق اللبن باعتدال هو من اعدل الالهات وافضلها
بين لبن الضان ولبن المعز في الرقة والديم والاكثر من اللبن بقر بالاسنان
والثنية ولذلك ينبغي ان يفيض الماء وفي الطهي من ان النبي صلعم شرب لبنا
ثم دعي بما تنقص وقال له دسما ولبن الضان اعظم الالبان وارطبها
يولد فضولا بلغمية ويحدث في الجمل بياضا اذا ادم من استعماله ولذلك ينبغي ان
يشاب هذا اللبن بالماء ليدفع ضرره على البدن انتي وقال شيخنا واخرج ابن
عكرمة طريق عبادة قال رابت عبدة بن الزبير وهو يوصل من الحجة الى الحجة
فاذا كان عند افطاره دعي بعقب من سم من ياد لبن فيحلب عليه ثم يدعوى
من صبر فيذره عليه ثم يشربه فاما اللبن فيجعله واما انتم فقطع عند العطش
واما الصبر فيقتل اعماه انتي ثم قال ان من جاز رطب في الاول في ينفع لحمل
بلبن الحنظل والصدر وينفع فضله وخصوصا بالعسل والوز وهو تراب
السموم المتروكة قاله في المؤخر وقال ابن القيم ذكر ما ينوس انه ابراهيم من الاورام
اذا دنت في الاذن وفي الارنية واما من البقر والموز فانه اذا شرب مع العسل نفع
من ثرب السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب انتي وكان النبي صلعم يشربه

[illegible]

الشمس **الاول** ساعة بعد طلع الشمس **الرابع** اذ الساعة الثالثة
من النهار **الحامس** عند الزوال **السادس** عند ان صلوته الجمعة **السابع** من الزوال
الى وجع الامام **الثامن** من صلاة الاحرام **الصلوة** التي يصليها عند غروب الشمس **الحامس**
بابين **ج** وجع الامام الى ان تقام الصلوة **الحادي عشر** بابين ان يكمل الامام على المنبر الى ان
تقضى الصلوة **وجو** انابت في حسم عيسى موسى **دفعوا** الثاني عشر بابين ان الخطبة
والفرخ منها **الثالث** عشر عند كل من بين الخطبتين **الرابع** عشر عند نزول الامام
من المنبر **الحامس** عشر عند اقامة الصلوة **السادس** عشر عند اقامة الصلوة الى تمامها
وهو الوارد في الترمذي **دفعوا** **السابع** عشر بابين ان كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
فيها الجمعة **الثامن** عشر في صلوته العصر الى غروب الشمس **التاسع** عشر في صلوته
العصر **العشرون** بعد العصر **الحادي** وثلاثون **الحادي** والعشرون في حيث
تصلي الشمس الى ان تغيب **الثاني** والعشرون **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** وثلاثون
بابين **ك** عيسى جابر **دفعوا** **الحادي** وثلاثون **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** وثلاثون
والعشر **الحادي** ان اذ تدعى نصف الشمس للغروب **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** وثلاثون
دفعوا **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
عشر **الثاني** والعشرون **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
واشهر الاقوال فيها قول عبد الله بن مسعود **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
او موقوف يستند عليه الى اجتهاد دون توقف ثم اختلف السلف في القولين
ارجح فرج كذا نحو من رجع الاول انتهى **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
انه الصحيح والصلوب **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
البر والظطوي **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
انما اورده ابوهريرة على اسم السلام من انها ليست ساعة صلوته **الحادي** ساعة بعد العصر
الحادي ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
دعاء **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
ماثور فيها بالانصاف وكذلك غالب الصلوة **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
الامة او في التجدد والتشديد **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
قوله وهو قائم يصلي على حقيقة في هذين الموضعين وعلى مجازة في الاقامة اي قائم
بريد الصلوة وهذا كتحقيق حسن فتح الله به **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
على قول ابن سلام لا فائدة الحديث على ظاهره **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
من حمله على انتظار الصلوة لانه لم يربطه ولو علم ان اشتراط الصلوة شرط
في الاجابة ولانه لا يقال في منتظر الصلوة قائم يصلي وان صدق انه في صلوته
لان لفظ قائم يستعمل في الفعل والذكر **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
الصلوة وغالب الاحاديث المرفوعة تشهد له **الحادي** ساعة بعد العصر **الحادي** ساعة بعد العصر
وكذا حديث غروب عن خوف ولا ينافيه حديث ابو موسى لانه ذكر انها بين

القسم

[illegible]

فكل حماني ٥ غايه ثقله
العلم في ادركت زكوه
فكل واحد من تلك النعم
المعظمه وادركت انهم عليه
عليه فكل واحد من تلك
فقد سبك وادركت انهم

الحامضة

من ابيات الولاء للمحقق فقيه عن غيره وسند في مفهومه على انه لا ولا لمن سلك على
يديه رجل او وقع بينه وبينه في لغة خلافا للتحفة ولا للمحقق خلافا للاحكام وسند في
من منطوقه ابيات الولاء لمن اعقن سايته خلافا لمن قال بغيره ولا للمسلمين بل يدر
فيمن اعقن بحق المسلم بل وكما فروا بالحقس بنزل الولاء للمحقق **حديث**
اما بعد فما بال العالم يستعمل فينا فيقول هذا من علمكم وهذا اهدى الى الله فقد
في بيت ابيه وانه فينظر هل يهدي له ام لا فالذي انفسه يهديه لا يغفل احدكم منها شيئا
الا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان ابراهما به لم يرغوا وان كانت بقية جاء بها
طهارا وان كانت شاة جاء بها تنقير فقد بلغت **حديث** عنه انه حديث عدي
وسببه كما في البخاري عنه انه حديث الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل عامي في الدجال
حين فرغ من عمله فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا اهدى الى الله فقال انما قدوت في بيت
ابيك وانك فنظرت ايندي لك ام لا انما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عتبة بعد الصلوة
فتشبه والي على الله ما هو عليه ثم قال انما قد ذكره وفي اخيه فقال ابو جعفر عدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انما فنظر الى عنقه ابطة **حديث** يستعمل عامي من القسبة
بضم اللام وسكون المشاة وكسر الحوة ثم ياء النسب واسم عبد الله **حديث** في
العمل حين فرغ من عمله وفي رواية فلما اقدم فقال هذا لكم وهذا اهدى الى الله وفي
رواية في سواد كثيرة وهو بفتح الميم وتخفيف اللام والمراد بالسواد الاشياء الكسرة
والاخرى البازرة في جوارحه وعنه ولفظ السواد يطبق على كل شخص **حديث** لا يغفل
بضم الفين المعجم في القول واصلة اخبانه في الغيبة ثم يستعمل في كل غيبة **حديث**
ان كان بغيره جاء به لم يرغوا بضم الراء وتخفيف المعجم مع المدة هو صوت البعير **حديث**
طهارا هو بضم الحاء المعجم وهو صوت الفيل يستعمل في غير البقرة والحمول والبعوض
بالجيم وواوهموزها وكوز سبيلها وهو رنة الصوت وهي صان بالياء وبالجمجمة
الآية بالياء للبقرة وفيها خيلوان والجم للبقرة والناس **حديث** ينع تنقح المشاة
الفوقية وسكون التثنية بعد هاء ممل مشددة وكوز كسر هاء هو صوت الشاة
السديد وقال في النهاية لا يجي احدكم بة طهارا وفي حديث آخر بة ينع
يقال تعيرت القنبر بفتح القاف بالسر بفتح السين انتهي في الحديث ان الله يحط
في الامور المهمة واستعمال لا بعد في الخطبة وكسر وعنه في سنة المؤمنين وفيه ان كل
راي منا ولا اخطا وفيه من يضر من يضره ان يشبه القول للناس ويبتن خطاه
ليحذر من الاغترار به وفيه جواز توبخ المخطي واستعمال المعقول في الامارة والامانة
مع وجود من هو افضل منه **حديث** الةقوة ابطة قال في النهاية العفة بياض ليس
بالناصع ولكن كقول عوف الارض وهو وجهها وسباني في ذلك زيد من يستعملها
منكم على عمل **حديث** اما بعد الايتها الناس فاما انما بضم ياء في ان ياتي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما تارك فيكم تغلبون طهارا كذا في الله فهدى والنور من
استمسك به واخذ به كان على الهدى ومن اخطاه ضل فخذوا بحبلها بالتي تعلقوا بها

42
به واهل بيته اذ كرم الله في اهل بيته **حديث** وعبد بن حميد عن زيد بن رهم واوله
كما في مسلم قال زيد بن جابر انطلقت وحسين بن سبرة وعمر بن سلم الى زيد بن
ارقم فلما جلسنا اليه قال له حسين لقد لقيت يا زيد خيرا كثيرا رايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حديثه وعزوت معه وصليت خلفه لقد لقيت يا زيد خيرا كثيرا
يا زيد ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابن اخي لقد كرت شيئا وقد فرغت من بيت
بعض الذي كرت اعي من رسول الله صلى الله عليه وسلم افي حديثكم فاقبلوا او لا فلا تكلفوا فيه ثم
قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبنا ما يدعي حيا ويمن كلمة والمدنية فحمد الله
واتى عليه وعظوه وكلمته قال انما بعد ذكره وفي اخيه فقال له حسين ابن اهل
بيته يا زيد اليس نأوه من اهل بيته قال ب واهل بيته ولكن اهل بيته من
حرم الصدقة بعده قال ومن ثم قال اهل بيته قال جعفر والعباس قال كل من
حرم الصدقة قال نعم **حديث** يدعي حيا بضم الحاء المعجم وثبت يد الميم وهو عبد
علي بن ابي طالب من الجحفة يقال له عبد رهم **حديث** وانما تارك فيكم تغلبون فذكر
كتاب الله واهل بيته قال النوري قال انما بضم الفين المعجم وكسر الشاة وقيل نقل
العمل بها **حديث** ولكن اهل بيته من حرم الصدقة قال النوري هو بضم الحاء وتخفيف
الراء والمراد بالصدقة الزكوة وهو حرام عندنا على بني هاشم وبني عبد المطلب وقال
مالك بن نويرة ثم فقط وقيل بنو قيس وقيل قرش كلها **حديث** ومن اهل بيته يا زيد
الاخيه وفي رواية اخرى سلم ايضا بعد الرواية الاولى نقلنا من اهل بيته واه
قال لا والله ان المرأه تكون من اهل البيت من الدعوى بطلتها فخرج الى اهلها
وقومها اهل بيته اصلا وعصبة الذين حرموا الصدقة بعد اقل النوري في هذه الرواية
دليل في الطال قول من قال قرش كلها فقد كان في بيت قرشيات وعن عائشة
وخضعة وام سلمة وسودة وام جنيته واما قوله في الرواية الاولى ب واهل بيته من
اهل بيته فنقل الرواية الاولى على ان المراد انهم من اهل بيته الذين يسألونهم
ويعطونهم واهل بيته هم واهل بيته وبنو قيس وعظ في خطبته فممن فب واه
يدخلن في هذا كله والابن دخلن كقوله حرم الصدقة وقد اشار الى هذا في الرواية
الاولى بقوله ب واهل بيته ولكن اهل بيته من حرم الصدقة فانفتحت
الروايات وانه قد اعلم **حديث** اما بعد قال الصادق الحديث
كنا بة واولئ الوي كلمة التقوى وخير الملة ابراهيم وخير آل من سنده فخر
وامر في الحديث ذكر الله واصل القصة هذا القول وخير الامور عوازمها
ومر الامور خذلانها واصل الهدى هدى الانبياء واشرف الموت قبل الشهادة
واعلم ان الضلالة بعد الهدى وخير العلم ما نفع وخير الهدى ما اتيه ومن العلم عي
القلب والميد العليا خير من الدنيا السفلى وما قل وكفى حراما كذا في الحديث وفيه
حين يحرم الموت ونشر الذممة يوم القيامة ومن الناس من لا ياتي بالصلوة
الا براه ومنهم من لا يذكر الله الا بجره واعظم خطايا الناس ان لا يذكروا

من ختم **ط** عن شبيب بن سعد **ح** **ب** اثم ابن ابي بعد
اخي ابن علي كرم الله وجهه بن ابي سعيد مفضل **ح** **ب** اثم يوم
القيامة عن من البحر والحيوان من الوضوء **ح** **ب** عن عبد الله بن مسعود قال قال النبي
حسن صبيح غريب وسبأ في الكلام على معناه في حديث ان اثم من يغتسل يوم القيامة الى اخره
ح **ب** اثم لاصل الارض من الفوق القوس واما لاصل الارض من الاعلى
المواالة لغروب الشمس فريش اهل الله فاذا غارت فريش من العرب صاروا حيا بليل
ط **ك** عن ابن عباس من القوس المسمى بقوس فرج افرج النيران في الارض
المفرد واما قوس فرج فاما من الفوق بعد قوم فرج انتهى وقال في المصباح واما قوس
فرج فقبل ينصرف لانه جمع فرجة مثل غرت جمع غرة والقوس الطرابيع وهي خطوط
من صفة وخضرة وعرة وقبل لا ينصرف لانه اسم شيطان انتهى وقال في النهاية في
اكثر بيت لا تقولوا قوس فرج كان فرج من سماه او السيف قبل من يمشي به لئلا يخطئ
وتحسب له المعاصي من الفرج وهو تحسب وقيل من الفرج وهو الطرابيع والاولون
التي في القوس الواحدة فرجة او فرج الشئ اذا ارتفع كانه كرهه كانه لا يرضاه
عادة اهل مكة والي قال قوس اثم فريش قدره كمال يقال بيت اثم انتهى قال شيخنا
في اخر الحديث ابن عباس الذي مر ان عن كرو زعموا انه كان عليه وتر وهم
قبل ذلك في السما فليما جعله فريش اثم لاصل الارض من الفوق فرج الله الوتر وسمي
انتهى **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق اذا ركبو البحر يقولون اثم
بحراها وسمي الامة وما قدره الله في قدره الاله **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق
ح **ب** اثم لاتي في الفوق اذا ركبو البحر يقولون اثم
عن عمرو بن عثمان بن مالك في مثل اثم **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق
لما سب عليها اثم في الكتيبة اثم **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق
عذاب في الآخرة اثم لاتي في الفوق **ط** **ك** **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق
عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اثم اهل قرية
عموم اثم صلواتهم الموحدين والقول في الآخرة وفي هذا شريف ومن فضل الفوق
الذي اثم فيه اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
واما غير اثم اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
انتهى عن هذا المظهر في كمال غير ذلك وقوله اثم لاتي في الفوق
قال الامة نطق على الجماعة بل على الواحد المنفرد لقوله عز وجل ان اثم كان اثم فانت
ولقوله صلواتهم من مساعدة جمعة اثم من يوم القيامة اثم واحدة **ق** **ب** ليس عليها
عذاب في الآخرة لاني ختم ولا فيها قبلها بل كثر رفاة عنده وغفر له كل عذابه في الدنيا والآخرة
الفتن التي كانت في زمانهم والازل ذلك وعذابي اثم لاتي في الفوق صلواتهم في صلاتهم
التي عليها الغيبة قبل العسكرة انها لتصل على باروا الاله ان قوله صلواتهم اثم في هذه
امة وروية اثم بخصيف الامر والاتقال التي كانت على الامة قبلها وقوله لا عذاب

عليها

عليها في الآخرة اثم عذاب خلود او عذابا يتكرر به مدة اقامتهم في النار اثم
يكونون فيها كما تقدم او عذابا في جميع الاعضاء اثم ورد ان الاعضاء والوضوء لا يثمن
النار ولا النار فيم **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
ح **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
وهو اسود وبجى وهو يرضى الهندى اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
والقسط البحرى وفي رواية عليكم هذا القود الهندى اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
ما يلزم تحب وصف الهندى كان لا يحتاج في اللعنة الى دوامه كحارة وصيف
البحرى كان دون ذلك في الحرارة لان الهندى كان لا يحتاج في اللعنة الى دوامه كحارة وصيف
سبنا القسط حارة في اللعنة باس في الثانية قال من الموت في الخطاب بذلك لاصل الجوار
ومن كان في حارة من اهل البلاد اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
بجرب الحارة اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
لقله الحارة اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
سنة لم يختم قال الطبري وذلك انه يصير شبيه في التقاض عنه وانما في الفوق في جنة
فلا ينبغي ان يثبته وهذا باخراج الدم انتهى وهو محمول على انه لم يتعين حاجته اليه وعلى من لم
يقدره وقد قال ابن سبأ في رجولة ومن يقول القضاة فلا يمكن لقطع تلك العادة
ثم انما رايه فيقول ذلك بالندم في ان ينقطع عمله في عشر الثمانين وفي حديث من روي
الجماعة والفرغ في المدونة بها وكما بين اخراج البها على القضاة اثم لاتي في الفوق
ح **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
ح **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
عزوبة في الاول وان عاكر عاكره **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
نقالي من اثم حسنا لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
ح **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
عن ابي خنيس **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
من بحارت بلاغا **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
عليه **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
قلت يا رسول الله انما نصيد فلا يجد سكتنا الا الظنارة وشقة العصا فقال اثم لاتي في الفوق
فذكره وعارة ابن ابي داود قال قلت يا رسول الله اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
وليس مع سكتين اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
بالظنارة والجمعة المسورة وتختيف لراة المكرة وفي نسخة الظنارة قال في النهاية الظنار
جمع ظر وهو صلب حدة انتهى **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
سكتنا قال الاصح في التي تقدم منها النار والمراد في الذبح جنس الاجار لا المروءة
نفسها ذكره في النهاية والدمى من **ح** **ب** اثم لاتي في الفوق وفي معنى القول الموحدين ان الذين اثموا
ويكون حدة دا قال ابن مالك التفتة بالفتح المدة بالكسر القطعة **ق** **ب** اثم لاتي في الفوق

قال شيخنا قال الخطابي اي باسلة واجه من حري عري واصحاب اكثرت بروونه
مستدرا رواه وهو غلط والصلوات ساكنة الميم حقيقة الراوقالة في النهاية وقد جاء
في سنن ابى داود واللفظ في احمر برابرين مظهرين ومعناه اجعل الدم اي يذهب على
هذا رواه مستدرا رواه قد اذعن وليس بقطر قال وروى اخرين ان ابي ابي انتى
وقال الدم مري قال السبكي في الروض الاوالم بكسر الميم اي اسلمه ورواه ابو عبيد بن
الميم جده من مريت الفزع والاول اشبه بالمعنى انتهى كجمع الطرائف في معجم الروايات الثلاث
وفيه رواية رابعة عند السبكي في سننه حقه انتهى **حديث** ارب
ان اقبل الناس في سيد والى الله الا الله واتى رسول الله فاذا اقبلوا على منى
وما هم وما هو الا يتقوا وسابهم على الله **ق** في حرة وهو من ترك ما
سبوا ورواه الامام ارب في ذلك زياد بعضها على بعض في حرة
الاقتصار على قول الله الا الله وفي حديثه وجوه في سيد الله الا الله وان
نجد رسول الله في حرة بن عريادة اقام الصلوة وابتداء الزكوة وفي حديث
اشم فاذا صلوا واستقبلوا واكفوا ذبيحتنا قال القبطي وغيره اما الاول فانه حاله
فقال لاهل الامان الذين لا يؤمنون بالتوحيد واما الثاني فانه حاله فقال
اهل الكتاب الذين يعترفون بالتوحيد ويحذرون بنوهم عما يوصفون واما الثالث
ففيه اشارة الى من دخل في الاسلام وسجد بالتوحيد وبالبينة ولم يبع بالطاعات
حكيم ان يقاتلوا حتى يدعوا الى ذلك واقصر في الاول على قول الله الا الله ولم يذكر
الرسالة وهي حادثة كما تقول في ارب الحمد وتزيد الصورة كلها وقيل ان الحديث
وروي في منجد التوحيد كما تقدم فاذا اقرته صار كما لو حذر من اهل الكتاب
يحتاج الى الامانة بما جاء به الرسول فليد اعطف لافعال المذكورة عليها فقال وصلوا
صلواتنا الى آخرة وكلمة الاقتصار على ما ذكره لافعال في قوله بالتوحيد من اهل الكتاب
وان صلوا واستقبلوا وذكروا كنهم لا يصلون مثل صلواتنا ومنهم من يذبح لغيره
ومنهم لا ياكل ذبيحتنا ولهذا قال في الرواية الاخرى واكف ذبيحتنا والاطلاع على
حال الامانة صلواته واكف يمكن بسرعة في اول من يحلف غير ذلك في امور الدين
ق ارب اي ارب الله لا اله الا الله لا اله الا الله صلوات الله وقبالة في القضاة
اذا قال ارب ما لم يسمع ارب رسول الله صلواته ولا يحتمل ان يريد اربى صلاحي اخ لا يسمع منه
حيث انهم يجتهد ولا يحتمل ان ياربهم بآدم جتهد او اذا قال انما ينبغي ان ياربهم انهم
بطاعة رسول الله في ذلك فممنون الا انه هو ذلك الرب **ق** ان اقال
اي ان اقال وحذو الجار من اليك **ق** حتى تشهد واجعلت غاية المقابلة وهو
ما ذكره فقضاها ان من شهد واثم وان عصى دمه ولو وجد بنية الاحكام واجوبان الشهادة
بالرب لانه ينفق الصدق بما جاء به مع ان انص الحديث وهو قوله لا يخفى السلام
يدخل فيه جميع ذلك فان قيل فلم لم يكتف به ونقص على الصلوة والزكوة فالجواب ان
ذلك ليعظم بها والاحكام بما جاء بها اما العبادات البدنية والمالية **ق**

عقروا

عقروا اي منقوا واصل العمة العصام وهو الخط الذي يشبهه ثم القية لم يسمع
المادة **ق** وحسابهم على الله اي في اربهم ثمه ولقطة على مشقة بالاجاب
وطا حوا غير ما دام ان يكون يحفظ الامم ويحسب الجسد اي هو كالجواب على الله
في تحقيق الوقوع وفيه دليل على قبول الاعمال الظاهرة والى بما يقتضيه الظاهر والاعتقاد
في قبول الايمان بالاعتقاد الذي لم خلاف من وجب تعظيم الادلة ويؤخذ منه ترك
تكفير اهل البديع الموقن بالتوحيد الملتزم بين الشرايع وقبول ثوبه الكافر من كفره
في غير تفصيل بين كفر ظاهر او باطن فان قيل يقتضي الحديث قتال كل من امتنع من
التوحيد فكيف ترك قتال مؤذي الجبهة والعاهل والجراب من وجه اخر ما ذكره في
التميز بان يكون الاذن باخذ الجبهة والمعااهدة متناه في هذه الاماكن بدليل
انه متناه في قوله عز وجل اقتلوا المشركين وثانها ان يكون في العام الذي خضع منه
البعض لان المقصود من الام حصول المطلوب فاذا اختلف البعض لئلا لم يفرح في العموم
وثانها ان يكون في العام الذي اراد به كاض فيكون المراد بالناس في قوله لا تقايل القتال
اي المشركين في غير اهل الكتاب وبدل عليه رواية الفاي بلغة ارب ان اقال
المشركين فان قيل ارب ارب هذا في اهل الجبهة لم يسمع في المعاهد من ولا من من الجبهة
اجب بان المتضمن ترك القتال في المقابلة رفقا لا تاكلها امدة كما في المدينة ومقاتلة من امتنع
في اداء الجبهة بدليل الآية واربها ان يكون المراد بما ذكره الشهادة وغيرها التبرع
عن اعلاء كلمة الله وادعان المحالفين فقصص بعض القتل في بعض الجبهة وفي بعض
بالمعااهدة وحاسها ان يكون المراد بالقتال هو ما يقوم مقامه من جبهة او غيرها
وسادسها ان يقال الغرض من ضرب الجبهة اضطرارهم الى الاسلام وهذا حسن
وياتي في في الثالث وهما احسن الجبهة **ق** وهو من ترك لانه رواه مشقة
عشر حوايات في حديثنا ارب جمة الشياخ عن ابن عمر وارب حرة وسهم عن جابر بن عبد الله
وابن ابي شيبة في المصنف عن ابي بكر الصديق وعمر واوس وجابر الجعفي والبطاني
عن اسن وسيرة بن خديب وسهيل بن سعد وابن عباس وابو بكر وابو مالك الاشجعي
والنضر عن عياض الانصاري والنعمان بن بشير انتهى **حديث** ارب
ارب بالوتر والاضحى ولم يسمع على **ق** غن اشين **حديث** ارب
يوم الاحد جده الله تعالى لهذه الامة **ق** حم **ق** غن ابن عمر وروى في
كما في ارب داود قال ارب ان لم احد الاممية انني انا فقيها قال لا ولكن تاخذ
في شعرك وظفارك ونقص شاربك وتخلي عاتك فذلك تمام فحقتك عند الله
عز وجل **ق** ارب الفضة الهرة وكسر الميم اي لكل رجل اربك يوم الاضحي
عبد الجح والتزويج بدل مما قبله **ق** جعل الله لهذه الامة هدية هدية على جوب
الاضحية ووجه الدلالة في قوله ارب والا فقتل في الوجوب واجوب ان المراد بالار
اوس سحاب كما في حديث علي في التوحيد وبذلك ارب واما في الحديث قال ابن عباس
ويؤخذ من دلائل الاقتصار ان في الكلام خذ فانقذ به الامة في يوم عيد الاضحي

قال الحكماء لا يتبع الاله لان احدث متعلق الاله باليوم واليوم يتغير من سنة يوم
اليوم في الحديث ان اخضاع هذا اليوم بالعبادة فيها يوم الله كما في عهد الفطر
ويدل على ذلك حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان كل يوم كان يصوم فيها فقال
ان الله عز وجل قد اراد لكم يومين فممنعهما الفطر ولا يصوم فيهما الا الله هذه الامة بيوت
العبادة واليوم يوم الذكر والذكر والعبادة وهذا الحديث من كل واحد منهما في اليوم
مرة عقب كمال العبادة يستحب فيها الصوم كمال العبادة فبعد الفطر عقب كمال العبادة
وهو الركن الثالث من اركان الاسلام وعبد الله صلى الله عليه وسلم في كمال العبادة وهو الركن الرابع
من اركان الاسلام وفي الحديث خصوصية ذلك اليوم بالعبادة في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
خذا الليل وحصاد الليل ولا يصوم في الليل الا في اليوم المأمور به الا في ذلك قال الرجل ارب
ان لم اجدهم في الايام من غيرهم فيكون الله ان يطعمني في غير ناقة او شاة يتبع بلهنا مع
بقائها على ملكه وكذلك ان يطعمني بغيره بغيرها زمانا مع ناقة او ملكه وقد نفع
المنية على السنة مطلقا لا فرضا ولا عارضا **قوله** اني اخرج من ذلك ما يمتنع
للشعر والوجه ان الله عليه وهو ذلك **قوله** اي اخرجها من يتبعها
لاجل ان اخرجها قال الفيدل على عظم فضيلة المنية واستمرارها في المنية يوم الا يصوم
افضل من غيرها الا في المنية لتعلق في غيرها لان فيه ابطال اجاره قبل ذلك قال اية
تدع ولا تطلوا اعمالكم ويحكم ان يراى ان لم اجد الا منية منجتها بعض طريقتي
بها اي اخرجها بالاول اظهر ذلك بالاول والثاني ان كانت لا تنفع بلهنا او صولها
او معة طيف وهو يحتاج لما ذكر **قوله** ولكن نأخذ بالرفع خبر من في الارض والمخ
لناخذ **قوله** من شئت عام يدخل فيه من الراس والابط وتكونها ويدخل في قوله
تأخذ الاخذ بالجلع والتنف والحق وكذا ذلك وسببا في الكلام يدل على احتياج
ذلك وما بعده يوم العبد وكان عبادته ان عم اذا اخرج يوم العبد على راسه قال
ابن رجب ونقض احد على ذلك **قوله** وانما ذكرنا في اتي قضائها كمالها
قال ابن الرفعة والاول في نفس الماظر ان يكون مخالفا فانه قد ورد في حديث من
قضى الظاهرة مخالفا لم يرضى عنه رمد وفسره ابن بطيعة بان يبدى بخلافه النبي ثم بالوطي
ثم بالاهام ثم بالنصر ثم بالاستخار وسبب في ذلك من عند حديث قضاها ثم **قوله**
ونقض مشارك وليس فيه ان يبدى بالاجابة لا يرضى وهو خبر بين ان يقضى بنفسه
ان يتبرع بين ان يوتي ذلك غيره وظاهر الحديث ان يقضى بنفسه ولان امره وسبب
فيه زيادة عند حديث قضاها ثم **قوله** وتكون عانتك اي منها وهذا
ذكر انما يصح بعد العام فان الاخذ في الشريعة قال ابن الرفعة وفي وصية علي رضي الله عنه
خلق العانة في كل عشرين يوما **قوله** فذلك عام افهيك عند الله اخبره النبي
اي عام فضله باذن الحديث دلالة على فضيلة خلق الشعر وما ذكره بعده في تنف
الابطال والنافع في يوم العبد كما يوم الجمعة ويكون ذلك قبل الذهاب الى الصلوة
وقبل الغسل قال ابن تيمية ولم اجد من صرح بذلك واذا وردت السنة بشي

٢٤
وهو من ترك العمل في شئ ساعة بعد العمل به وظاهر هذا الحديث ان هذه تقوم مقام
الاجبة الكاملة يكن لمن لم يجدها وبوب عليه النبي في باب من لم يجد الا اجبة انتهى
حديث احدث بالسواك في خشيت ان يكتب على **قوله** عن عائشة
حديث احدث بالسواك في خشيت ان يكتب على **قوله** عن عائشة
حديث احدث بالسواك في خشيت ان يكتب على **قوله** عن عائشة
حديث احدث بالسواك في خشيت ان يكتب على **قوله** عن عائشة
قوله من قصب قال في النهاية القصب في
هذا الحديث لو لم يترد واسع القصر المنيف والقصب من كجوه ما يستطاع في تحريف
قوله لا يصح قال في النهاية القصب القصب والقصب من كجوه ما يستطاع في تحريف
قوله ولا يصح القصب القصب قال في النهاية القصب القصب والقصب من كجوه ما يستطاع في تحريف
احدث ان سجود على سبعة اعظم على الجهة واليد بين واكثر كسبين واطراف القدمين لا
تكفي الشبابة ولا الشوق **قوله** عن ابن عباس **قوله** احدث في رواية
افراوني رواية احدث النبي صلى الله عليه وسلم قال شيخ شيخونا احدث بغيرهم في جميع الروايات
على البناء لما لم يتم فاعلم والمادة الله جل جلاله قال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك بالعرف
وذلك يقضي الوجوب قبل وفيه نظراته ليس فيه صيغة افعل والنون في احدثا نزل الجمع
على الراجح **قوله** سبعة اعظم قال في الفتح قال ابن رجب القصد في كل واحد عظماء اجزاء
اجزاء وان اشتمل كل واحد على عظام وكذا ان يكون في باب تسمية اجزاء باسم بعضها
قوله على الجهة اي سجود على الجهة حال كون السجود على سبعة اعظم **قوله**
قال شيخنا قال الكرماني قال قلت ثبت في الدرر النورية لا يجوز جعل سجود واحد
بمعنى واحد صلة لفعل واحد كذا وهذا قد جازت على كثره قلت المأثرة بدلت التي
في حكم الطرح والاولى مستحقة بنحو ما حصل اي سجود على الجهة حال كون السجود على سبعة
اعضاء انتهى ويكفي وضع جزء منها كما قال في كثره في ان تقصه ويجب كونه مكشورا
وقوله على الجهة وما بعده بيان لسبعة اعظم **قوله** واليد بين واليد بين
العبد والمراية الكفان لتلا بدخل تحت المنك عنده من اثنى اثنين والكف انتهى
وقد لفظ الكف عنده من كثره في الفتح **قوله** والرجلين قال في الفتح قال
الزبير ان الميز المراء ان يجعل قدميه قائمتين على بطون اصابعهما وعقباه ورجليه
فيستقبل بطور قدميه القبلة قال اخوه وفيه من قرب ضم الاصابع في ان يمد يدها ليو
تفويت اخذت روض بعضا من القبلة ولا يكف كسها عند الا اجبة كما تقدم
ويكفي في جميع موضع جزمها **قوله** ولا تكفي الشبابة ولا الشعر فيفتح النزل
وسكون الكف وكسر الفاء آخرة متناه فوقيه والقصب وهو يحسن الكف ومنه قوله
تدع الم كجول الارض كفاتا اي كافية اسم لما يكفي اي نعم ويجمع قال في الفتح والكف
بمتناه آخرة وهو الفم وهو معنى الكف والمراية لا يحل ثيابه ولا شعره وظاهره
يقضي ان النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة واليه جئنا والادنى ورواه عياض بانه خلاف

وان لا يجمعوا على ضلالة ولفظ الترمذي لا يجمع هذه الامة على ضلالة وزاد ابن حجة
فاذا وقع الاختلاف فليكن بالشواذ الاكظم مع الحق واحله وقد استدل به الفراء الى
وغیره من اهل الاحوال على كون الاجتماع **حديث** ان الله اخبر النبي على
كل صاحب بدعة ابن فل **طيس** **صوف** والفضاء عن ابن **قوله** احقر
الحق في اللغة المنع وهو مصدر مجزوع وفي الصحاح المجزوع بالفتح والكسر والضم والكسرة
استمر اي منع عنه التوبة حتى يدع بدعته **حديث** ان الله اذا ادب
عبدا جعل رزقه كافيا ابوت يخ عن علي **حديث** ان الله اذا ادب
انفاذا لم يسلب كل ذي لب لينة **خط** عن ابن عباس **حديث** ان الله
اذا اراد امضا داه نزع عقول الرجال حتى يمضي اده فاذا امضاه ردا عنهم
وفوت الذلحة ابو عبد الرحمن السلمي في سنن الصوفية عن جعفر بن محمد عن ابيه
عن جده **حديث** ان الله اذا اراد ان يسلط الله على اهل نعمة فوانت
اجال قوم صالحين فاهلكوا بهلاكهم ثم يعثرون على بناتهم واعمالهم **حديث** عن عائشة
قوله سلطانه قال سلط عليه السلطان بسطو سطوا وسطوة قهره واذا له
وهو لا خذبة انتهي **حديث** ان الله اذا اراد ان يعبد الله فوجبت
ان يرى اثر النعمة عليه ويكره البوس والتباوس ويغض الباكيل المحف ويحب
الحق العفيف المتعفف **حديث** عن ابى هريرة **قوله** ويكره البوس والتباوس
قال في الدرر بتعال صل البوس الخضوع والفرق بين بوسا وباسا فهو
باسا فقر وتبذرت حاجته وكان يكره البوس والتباوس يعني عند الناس ويجوز
التبوس بالقر والتبذير والتبشيس الكاره والخبز **قوله** السائل المحف
قال في الدرر كما صلا كيف في المسألة الخ فيها وزمها **قوله** المحف المتعفف
سباني الكلام على الاول قال في المصباح عفا عن الشيء عفا عنه بالفتح
بالفتح كف عنه فهو عفيف انتهى والتعفف هو كلف عن الحرام والاول من الناس
حديث ان الله اذا اراد ان يعبد الله فوجبت عليه سبعة اصناف من الخير
لم يعلمه واذا سلط على العبد انتي عليه سبعة اصناف من الشر لم يعلمه **حديث**
عن ابى سعيد **قوله** انتي عليه نعمة الهمة وسكون المثلثة وكثرة النكاح **حديث**
ان الله اذا قضى على عبد قضاء لم يكن له قضاء مردا من فانه عن شرجيل بن النبط
حديث ان الله تعالى اذا اراد بالعباد نعمة امان لا طفال وعظم
الف وفنزلهم النعمة وليس فيه من عظم الشكر في الالقاب عن خزيمة وعامر بن
ياربوع **حديث** ان الله تعالى اذا اراد ان يهلك عبدا نزع منه كفايا
فاذا نزع منه كفايا لم تبق له الا مقبلة مقبلة فاذا لم تبق له الا مقبلة نزع من كفايا
لم تبق له الا مقبلة فاذا لم تبق له الا مقبلة نزع من كفايا فاذا نزع من كفايا
الرحمة لم تبق له الا رحمة طاعة فاذا لم تبق له الا رحمة طاعة نزع من كفايا
عن ابن عمر **قوله** المقف قال في النهاية الموت شهيد البغض انتهى وقال في المصباح

موت

مقت مقف من باب قتل بفضه اشتد البغض عن ابن قبيح وفوت الى الناس
بالضم مقفانه فهو مقفب انتهى **قوله** حاشا قال في النهاية ضد الاما انتهى
وقال في المصباح الخمين هو الذي كان ما جعل امينا عليه انتهى **قوله** رجما طعنا
الرجم المرحوم فعمل بفتح مفعول في وجوده وطلعنا بضم الميم وفتح اللام وتشديد
العين المفتوحة اي طعنا والمفعول المظود **قوله** انزل عن رتبة الاسلام
كبيرة الراد وسكون الموحدة وفتح القاف قال في النهاية الرتبة في الاسلام هي
جبل تجعل في غنق البهية او يدعها منسكها في ستارها كاسلام يعني ما يشد نفسه
من عري الاسلام اي حروده واحكامه وواحدة ونواحيه وتجمع الرتبة على رتب
مثل كسرة وكسر انتهى **حديث** ان الله تعالى اذا ادب عبدا دعي جبريل فقال
اتي ادب فلانا في حبه فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول ان الله تعالى
يحب فلانا في حبه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض واذا اغض
عبدا دعي جبريل فيقول ان الله يغض فلانا في بغضه فيغضه جبريل ثم ينادي في
السماء فيقول ان الله يغض فلانا في بغضه فيغضونه ثم يوضع له القبول
في الارض **قوله** عن ابى هريرة قال شجنا بعتا للنزوي قال العلماء حكمة الله تعالى بعد
ارادة الخلة وهو الله وانعامه عليه ورحمته وبغضه رادته عقابه وسقاه
ونحوه وادب جبريل والملائكة يجعل على وجهين احدهما استغفار ربه له وثناؤه
عليه ودعاؤه والثاني انه على ما يراه الموقوف من كل وجه وهو القبول اليه
وتشجانه في القاية وسبب ذلك كونه مطيعا لله تعالى ومحبا له ويغضه بوضع القبول
في الارض اي كونه في قلب الناس ورضاه عنهم انتهى **حديث** ان الله
تعالى اذا اطعم نبيا طعمة في الذي يقوم من بعده **قوله** عن ابى بكر كذا خطه وفي بعض
النسخ مكتوب على الطامش بعد طعمه ثم قبضه وبعد صاحبه وفي الكسرة بعد طعمه
ثم قبضه ووجهه عن **قوله** في صل فلفظها في رواية غير الة داود وفي
زيادة لا تحتل المعنى كذا فيها وهو دها لا يضاف والتبيين **قوله** طعمة
قال في النهاية والظلمة بالضم شبه الرزق يريد به ما كان له من الخي وغيره
وجمها طعم انتهى اي انه زيادة على حقه قلت لعل المراد ما كان يصطفيه من
الغنيمة قبل القسمة وكذا من الخي **قوله** في الذي يقوم من بعده اي اذا
مات في الذي يقوم من بعده قال ابن رسلان لم يقل بهذا الا ابو ثور في نه قال
كان الصبي وهو من الخي من المغنم قبل القسمة كما في رية والثوب والسيف
ونحوها فكان ثانيا للثني صلح في صواته وهو من بعده ياخذ الامام الذي يقوم
من بعده نحو ما كان ياخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم العلم احدا من ابا
ثور في هذا القول وقال في النهاية ان ذلك انقطع بموت النبي صلى الله عليه وآله وسلم
جاؤه في الحديث الذي رواه الطبراني عن ابن عباس كما سألني واؤله ان الله
تعالى جعل لكل نبي شجرة احديت وفيه ان الله جعل لكل نبي طعمة وان طعمتي

عنه الخمس فاذ اقتضت فبولولة الارض من بعدى انتهى وحرثت بغيره بعضا
انتهى **حديث** ان الله تعالى اذا اراد رحمة امة من عباده قبض
بشرا قبلها فجعلها فرطا وسلفا بين يديها وان الله مع اذا اراد عذبة امة عذبا
وبشرا حتى فاضلها وهو نظير قرعنه بملكها حين كذبوه وعصوا ربه **حديث** عن
ابن موسى واول سنده كما في صحيح قال وجدت عن ابي اسامة وممن روى ذلك
عنه ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا ابو اسامة قال حدثني ابراهيم بن عبد الله عن ابيه
عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله قال ان الله عز وجل قد ذكره قال النوراني قال المارزي في القاض
هذا الحديث من الامور التي المنقطة في مسلم فانه لم يسم في ذلك حديثا عن ابي اسامة
قلت وليس هذا حقيقة انقطاع وانما هو روى في بعض النسخ في حاشية بعض النسخ
المعتمدة قال الجوهري في حاشية الحديث في حاشية ابراهيم بن سعيد الجوهري
بهذا الحديث عن ابي اسامة باسناده انتهى **حديث** ان الله عز وجل اذا اراد
ان يجعل عبد الخليفة مسجدا على جبهته **خط** غرض **حديث** ان الله تعالى اذا اراد ان يكون خلقا للخليفة مسجدا على جبهته فلا يبع عليه من الامة
ك عن ابن عباس **حديث** ان الله تعالى اذا اراد ان يبع عليه من الامة
الارض فرفعت عن عمار بن عبد الله بن مسعود قال في المصباح العامة العادة وهي
تقدر برفع العين يقال غيرة الزرع في باب نقب اذا اصابته العامة فهو عليه
ومعوه في لغة بني ثعلبة يقال غيرة القدم اذا اصابته العامة بهيئته **حديث**
ان الله تعالى اذا غضب على امة لم ينزل بها عذاب خفيف ولا شح غلت اسعارها
ويحبس عنها المطر هاوي عليها انما رعاها ابن عباس عن علي **حديث**
ان الله اذن لي ان احدث عن ربي قد رقت رجلاه الارض وخفة متبته تحت
الرجلين وهو يقول سبحانك ما اعظمك فيه وعليه لا يعلم ذلك من خلف الكا
ابو الشيخ في القصة **طس** **ك** عن ابي هريرة **قوله** قد رقت رجلاه الارض
في المصباح من التسمية المروية في باب نقب قد رقت رجلاه الارض **حديث**
ان الله تعالى ان يخلص هذا الدين لنفسه ولا يصلح لغيره من السما والارض
الخلق الا فرينوا دينكم بها **ط** عن عثمان بن حسان **قوله** ان الله تعالى
في المصباح السجدة الحمد والكرام وفي الفعل ثبات لغات سماوية تحت نفوس
ساجدة في باب علا والله تعالى يعني يسجد في باب نقب قال اذا اما الماء فاعطها
سجدة والفعل منقوص والله تعالى يعني يسجد في باب نقب قال اذا اما الماء فاعطها
وتقدم الكلام على حسن الخلق **قوله** فمنها قال في المصباح زان التي صفة
زينة في باب سائر وزان لانه منقوص والام الزينة وزينة زينها عليه والزم
نقص الين انتهى **حديث** ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واسمها
قربت كنانة واصطفى من قرين بن هاشم واصطفاني من بني هاشم **حديث**
عن وائلة **حديث** ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واسمها

من ولد اسمعيل كنانة واصطفى من بني كنانة قرب واصطفى من قرين بن هاشم
واصطفاني من بني هاشم **ت** عن وائلة قال النوراني اسند ان ابي اسامة عن ابي
قرين من العرب ليس بكفولهم ولا غير بن هاشم كفولهم الا بن المطلب فانهم هم وبنو هاشم
شي واحد كما صرح به في الحديث انتهى **حديث** ان الله اصطفى من
الكلام اربعان سبحان الله واحمد الله ولا اله الا الله والله اكبر فمن قال سبحان الله
كثيرة لم يضره حسنة وحطت عنه عشرة من سيئة ومن قال الله اكبر من قال سبحان الله
ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه
كثرت له ثلثون سنة وحطت عنه ثلثون خطيئة **حديث** والضايع ابي سعيد
عن ابيه معا **قوله** من قبل نفسه اي لان الحمد لا يقع غالبا الا بعد سبب كمال او قرب
او حرث نعمة فانه وقع في مقابلة ما اسدى الله في حلاله في مقابلة شئ زاد في الثواب
حديث ان الله تعالى اصطفى موسى بالكلام وابرهم بالحكمة **حديث** عن ابن
عباس **حديث** ان الله عز وجل اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تنقد
غفرت لكم **ك** عن ابي هريرة قال قال الله عز وجل اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تنقد
ان يكون حركات لم حالة غفرت ما ذنوبهم ان الله عز وجل اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تنقد
من الذنوب الا حقة ولا يلزم من وجود الصلوة للشئ وقوله وقد اظهر الله صفة
رسوله في كل من اخبر عنه من ذلك فانهم لم يروا على اهل بدر الا ان قالوا ان الله
ولو قد رصدهم في ذلك فانه لم يروا على اهل بدر الا ان قالوا ان الله
في كنانة انتهى بنحوه في الحديث حسن انما على كنانة من بني كنانة بان طاعة الله
كل الاعمال لهم ويحرم فيها ما سواها وذلك منسج فحالت طاعة منهم من يجوز في
ليس المراد من قوله اعملوا الاستقبال وانما هو الماضي وتقديره اي عمل كان لكم انتم غفرت
قال وبذلك على ذلك شيان احدهما انه لو كان المستقبل كان جوابه قوله ساخر لكم
وان في الله كان يكون اطلاقا في الذنوب ولا وجه لذلك وحقيقة هذا الجواب
اني قد غفرت لكم هذه الغزوة ما سلف من ذنوبكم لكنه ضعف من وجهين احدهما
ان لفظ اعملوا باه فانه لا استقبال دون الماضي وقوله قد غفرت لكم هذه الغزوة
ان يكون اعملوا مثله فان قوله قد غفرت لكم يخص لوقوع المغفرة في المستقبل كقوله
عز وجل اني احبته ونظيره الثاني ان نقول ان الحديث يردده فان سببه قصة فاجاب
وجوب على النبي صلى الله عليه وآله ذنب واقع بعد غزوة بدر لاقبلها وهو سبب الحديث
فهو راد منه قطعا فاذي نظره في ذلك واستمعوا ان هذا خطاب لقوم قد علم الله
انهم لا يبقون فون منهم بل يبقون على الامم وانهم اقد يبقون فون بعض ما يبقون فونهم
من الذنوب ولكن لا يبقون سببا في نقلي مقرب عليهم بل يبقون فونهم فونهم ونقلا
وحسنات في الرزق كوكون كصيصه هذا دون غيره لانه قد تحقق ذلك فيهم
وانهم مغفونهم ولا يمنع ذلك كون المغفرة اخصلت بسببها يقوم بهم كما لا يقتضي
ذلك ان يعطوا الفايض ونقلا بالمغفرة فلو كانت قد حصلت بدونك انما تزار

فصل

[illegible][illegible]

من السيف اذا كان في ذكراته مع وانا ادركم
تخسرون الله من اجماعه والسمع والطاعة
واخبروهم في سبيل الله فانه من عار اجماعه
فقد نزع رقبته الكرام في عفة الان
يراجع وفي دعوى بدعي اجماعه فنفوذ
جنهم وان صام وصلى وزعم انه مسلم فادع
بدعي الله انزل سناكم المؤمنين المؤمنين
عباداته **حم نخخت ن درك**
عن امارت ابن الاشرى **ان الله**
ادع ان اعلمكم مما علمني وان اودعكم
اذا انتم على الامم اب حاكم فستخرج
اجبت لكم منازلكم واذا وضع بين يدي
احكم طعنا فليست حتى لا يث ركنكم
اجبت في ارض اقلكم من اقل بالليل فليخا
عن عورته فان لم يفعل فاصابه الم فلا
يؤمن الا نفسه وذي بال في مقتله فاصا
لوماس فلا يؤمن الا نفسه واذا رفعتم
لما دعه فاكتموا ما تحتها فان السبا طيل
يلقطون ما تحتها فلا تجعلوا حق نصيب
في طعناكم اكلهم ثم اخرجوه **ان الله** انزل
اربع ركعات في السماء فانزل احد يدرك
والآخر والملاح **فر** عن ابن عمر **ان الله** اوحى
في انه في سبيل مسلكا في طلب العلم سلك
طريق الجنة وفي سبيل كرمينة ابتلي علما
الجنة وفضل في علم في فضل في عبادة
ملك الدين **الورع** **ع** غم غاية

عقوب غم غائب

سبحا ونقالي حسن جيل فله الاسماء الحسنى وصفات الكمال وقيل جيل بمعنى محل كرم
وسبحه كرم وسبح وقال الامام ابو القاسم القزويني معنى جيل وقال الامام ابو سليمان
الخطابي انه بمعنى ذي النور والبهمة اي ما كمل ما في سنده فالتقيا وقيل معنى جيل
كم والنظر اليكم بكم البصر وبين عليه وجيب عليه اجزى بيت كرمه وقال الامام
ابن ابي عمير الصوفي معنى وكنت اجمالى الى بيت منكم النجلى ان لا تظهر واجهة اخرى قد
هذا خلافت دل عليه سباني في انه النجلى في الكسبية ثم قال النورى واعلم ان هذا الاسم
ورد في هذا الحديث الصحيح ولكنه جار لا حاد وورد ايضا في حديث لاسلاما كسبي
وفي اسناده بقال والمناجزة اطلاقه على الله تعالى في العلم انه منفعه قال الامام ابو المعالي
امام الحرمين ما ورد في السراج باطلاقه في اسماء الله تعالى وصفاته اطلاقه وما منع الشرع من
اطلاقه منعه وما لم يرد فيه اذن ولا منع لم ينقص فيه تحليل ولا تحريم فان كان الشرع
تعلق في موارد الشرع ولو تضمن تحليل او تحريم لكنا متقين كلما بشر الشرع قال الامام
في حوز الاطلاق وورد في النسخة في الشرع ولكن ما يقتضي العلم وان لم يوجب العلم فانه
كاف لان الانبياء الشرعية في مقتضيات العمل ولا يجوز التمسك بها في تحريمها لانها
ووصف هذا كلام الامام الحرمين وجليه من الاطلاق والتحقيق بالعلم مطلقا وهذا القول
معروف بالكتابة العليا واما قوله لم ينقص فيه تحليل ولا تحريم لان ذلك لا يكون الا بالشرع
فهذا ينبغي على المذهب المختار في حكمه ان لا يرد في الشرع قال الامام ابو المعالي في التحقيق
من اصحابنا انه لا حكم فيها لا تحليل ولا تحريم ولا اباة ولا غير ذلك لان الحكم عند اهل
السنن لا يكون الا بالشرع قال بعض اصحابنا انها على الاباحة وقال بعضهم على التحريم وقال
بعضهم على الوقف لا يلزم ما يقال فيها والمناجزة الاولى والله اعلم وقد اختلف اهل
السنن في تسمية الله تعالى ووصفه من اوصاف الكمال والجلال والمجد عالم ربه شيع
مقطوع به من نفس كتاب سنة متواترة او اجماع على اطلاقه فان ورد في واحد
اختلفوا فيه فاجازة طائفة وقالوا لا يراه والتمسوا من باب العمل وذلك جائز
بحكم الواحد ومنه ان يكون راجعا الى اعتقاد ما يجوز ان يثبت على الله تعالى
وطريق هذا القطع قال القاضي والصلوب جازة كسبنا على العمل بقول الله تعالى
الاسماء الحسنى فادعوه بها واما قوله صلوا لا يدخل الله في حكمه متقال في
من كبر فقد غفك في ما عليه فذكر الخطا به وجماعا الى ان المراد التكرار في الامان
فضاحه لا يدخل الله اصلا اذ اقامت عليه والثاني انه لا يكون في حكمه كبر حال
دخول الله كما قال الامام وجل ونرى ما في صدوره من غل وهذا ان الشاؤلا
فيها بعد فان هذا الحديث ورد في سباني النسخة الكبر الموقوف وهو الارتفاع
على الناس واخفاهم ورد في الحق فلا ينبغي ان يحمل على هذا ان يبين المخيرين
له عن المطلوب بل الظاهر ما اختاره القاضى عما هو في الحقيقة انه لا بد منها
بجاءه ان جازاه وقيل هذا جازاه لوجاهته وقد كرم ما لا يمازى بل لا بد
ان يدخل كل من هو من اجتهاد اما اولها واما ثانيا بعد فريب بعض اصحاب

الكتاب

الكتاب الذين ما تواتر عن عليهما وقيل لا بد منها مع المتقين قول رطله انتم كل من النور
وقال شيخنا قال النور سباني لا بد منها اي مع الداخلين في الرسل الاولين غير ما سبيل
بصا ب من الغلاب انتم قد لا ان يجازاه رطله عنه كما هو مقرر وقال الامام ابو المعالي
بطل كسبي وعط الناس قال المازري بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
وقال الزجاج هو الكسبي عن الحق فلا يقبله وقال الامام ابو المعالي هو كسبي بطل كسبي بطل كسبي
القرطبي الكسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
انما خلا بيان فيكون الفرق ان الكسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
هو التوثيق واما الكسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
من بطل كسبي وعط الناس قال الخطابي معناه ولكن الكسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
الاسم كقولهم في بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
دواء الكسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
قال ابو جعفر في البحر الركني في المعاني فلا يكون خبر الذرات لا بما زفاما ان يحيل
المرء بنفس من على طريق المناجزة والمقنع ولكن البار واما ان يكون على حذف
من الاول الى اوله ولكن ذال البر قال الزجاج او من الثاني اي من اسناده وعلى هذا هو
انتم **حديث** ان الله تعالى هو احدث كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
سباني **حديث** عن طائفة من اصحابنا **حديث** عن ابن عباس **حديث** عن جابر
بالتحقيق كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
وقوم احواد واهوا ويدون احوادوا كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
من السنة والسنين المروية الواردة في الحديث الصحيح والصحيح ورواه فقد ذكر
البرقي في الاسماء والصفات وروى فيه حديثا وروى الترمذي في غايه راود
ان اولكم وادكم وفيه ذلك انه عواد ما جد وهو في حديث الباب ايضا لكن حديث
الترمذي في اسناده شذوذ حوش وهو من روى باليونان والزياد اي طعنوا
فيه **حديث** وكبره سباني **حديث** قال في النهاية وفي حديثه ان الله تعالى هو احدث كسبي بطل كسبي بطل كسبي
الاخلاق وكبره كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
والمناجزة اصلها بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
ان الله تعالى حرم هذا الرضا ما حرم من النبي **حديث** عن علي قال الترمذي حديثه على
حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند عامة اهل العلم في اصحابنا بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
طريق ذلك اختلفوا في ان يثبت منه مذكرة في كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
ان الله تعالى حرم كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
ان الله تعالى حرم عليكم عقوبات الاثبات واد البينات ومنها وهات وكبره كسبي بطل كسبي بطل كسبي بطل كسبي
وقال وكبره السؤال اقصاها المال **حديث** عن المغيرة بن سعدة **حديث** عن عوف بن ابي طالب
بضم العين المعلقة في الحق وهو القطع والشنق فهو شق اعضا الطاعة للوالدين وقال

يجوز مع الكراهة بشرط ثمانية ان لا يلزم ولا بد ان ينفس زياده على ذلك السؤال لا يفي
المسؤول فان فقد شرط ثمانية ذلك هو وقال الفاضل ان يتجوز من كراهة السؤال
مطلقا مع وجود السؤال في غير النسخة المتعلق بالسلف الصالح من غير كراهة فاشترط على الفاضل
على كراهة فقلت ولعل من كراهة مطلقا ان لا يكون الا على ما لا يلزم من وقوعه ان يتبين
صفتها ولا ينفرد به ايضا وينبغي فيها او تلك على السواد وان السائل من غير كراهة فاشترط
سببا لا ينفرد به كراهة السيرة وفي قوله من غير كراهة نظر في الاحاديث لكثرة الوارد
في ذلك السؤال كراهية في كراهة ذلك **سنة** جميع ما تقدم من ذلك السؤال فاما اذا سأل
لغيره فالذي يظهر ايضا انه يختلف باختلاف الاحوال **قوله** واضافة المال حمله الا
على الارشاف في الانفاق وقدره بغيره بالانفاق في الحرام والافق انما يقع في غير
وجه المأذون فيه شرعا سواء كانت دينية او دنيوية فمجموعه من ذلك ان المال في
الصالح العباد وفي غيره فاقبوت تلك المصالح اما في حق مفسدها واما في حق غيرها
ويستثنى من ذلك كراهة انفاق في وجهه البر لمصلحة ثواب لا في مالم ينفذ شرعا فاشترط
ان ينفذ في حق من كراهة الانفاق طاعة او جوارا لان انفاق في الوجه المذكور شرعا فلا شك
في منعه والناظر انفاق في الوجه المذكور شرعا في كونه مطلقا بالشرط المذكور والناظر
انفاق في المباح بالاصالة كماله ان النفس في انفسه الراسخين حراما ان يكون على وجه
يلحق بحال المنفق وقدره ما لم ينفذ الميسر بالشرط والناظر ان لا يتبين من ذلك ان يكون في
شيء من ذلك فالجواب على انه امراف وذهب بعض الفقيه الى انه ليس بالمراف قال لا
لا يقوم به مصالح المبدن وهو غير صحيح واذا كان في غير مفسده فهو مباح قال ابن دقيق
العبد ظاهر القرآن يمنع ما قال انتم وقد صرح بالمنع الفاضل في كتابه في
الصدقات هو حرام وبنفسه الخالي وحرمه في الرافعي في الكلام على العارم وفيه في باب
الحكم من التبرع وفي المحرر انه ليس بمنع بل هو في وجهه الفاضل والناظر ان لا ينفذ شرعا
لذاته لكنه ينفذ في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع
ولما جاز الصدقة في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع
من المالكية بمنع من كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع
ولا بأس به اذا وقع ما ذكره في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع
في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع
ومنه احتمال الفاضل في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع في كراهة التبرع
بارتفاع الفواشيل بل يدخل فيها سواء انفق على الرقيق واليهام في ملكه او دفعه الى
من لم يؤمن منه الرشد الله وقسمه مالا ينفق بحرية كالجوهرة النفقة وقال السبكي
الكسرة في كراهية الصلابة في اضافة المال ان لا يكون لغيره ولا ينفذ شرعا
انتفاء حرم قطع وان وجد احدها وجود المالك وكان الانفاق لانفاق المالك
ولا مفسدة فيه حاز قطعاً وبين الترتيب وسائط كثيرة لانه دخل تحت الصلابة فعلى
الفقيه ان يرى فيها لا ينفذ شرعا واما ما ينفذ شرعا في كراهة التبرع في كراهة التبرع
حرام كله ولا نظر الى ما يحصل في مطاوعة بغيره فضاء منه ولا حصة واما انفاق في المأذون

المباحة فهو موضع الاختلاف فظاهر قوله تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا
ولم يقترءوا وكان بين ذلك قواما ان الزائد الذي لا يطبق بحال المنفق امراف فقلت
ومن ينفذ لا كراهية في غير سيرة ناذره العقلاء مفسدا بخلاف حكمه والله تعالى اعلم
قال الفاضل هذا الحديث اصل في معرفة حسن الخلق وهو يمنع جميع الاخلاق الحميدة وكلها
الجميلة والله اعلم **حديث** ان الله تعالى حرم على الصدقة وهو على فعل
بني ابن سعد عن الحسن بن علي **حديث** ان الله تعالى حرم على الصدقة
خلق الله وادفعا وادم عن اسفل **حديث** ان الله تعالى في سنن كتب
اخبارا والسر فاذا اخبر احدكم فليست به **حديث** عن علي بن ابي طالب وسببه في ان
داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يفتل بالارز ففزع منه لحيته وانهى عليه ثم قال
بني الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد كره **قوله** بالارز ففزع منه لحيته هو الفضل الواسع **قوله**
فصعد لحيته ففزع منه لحيته بالارز ففزع منه لحيته هو الفضل الواسع **قوله**
وليقم وينتشر وفيه سبب بالارز ففزع منه لحيته هو الفضل الواسع **قوله**
تعالى في كراهة الباء والاولى والحق في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
به وبذم والحق في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
قانون في مسائل هذه الاشياء ان كل صفة تنبئ للعبد بما يحقق بالامام فاذا وصف
الله بذلك فذلك محمول على مباحات الاعراض لا على مباحات الاعراض من ان كراهة حاله
يخص بالارز لكن طامعا مبداء وحق في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
خوف ان ينسب اليه القبح واما النهاية في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
الله فليس المراد منه ذلك الخوف الذي هو من كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
منها وعامة وكذا كراهة النصب لمقدمه وهو غلبان دم القلب وسببه الانتقام وله غاية
وهو انزال العقاب بالمقصود عليه **قوله** سنة كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
اذ هو فعل بمعنى فاعل اي من شانه وارادته من كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
اي هو من كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله** سنة كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله** سنة كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
فيه دليل من قال ان من كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله** سنة كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
الفصل في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله** سنة كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
عربا في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله** سنة كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
سيرة وان اتوب كان يغفر عنه بايا وهذا الحديث ان موسى اغتصب عينا فادفعها
قبلنا قاله ابن سلمان **حديث** ان الله تعالى في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
الله يدبره ان ردّها صغرا فاستبى **حديث** عن سلمان بن عبد الله في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
فقد تولى كرمه قال في النهاية في كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله** سنة كراهة الباء هو الفضل الواسع **قوله**
عطاؤه وهو كرم المطلق والكريم الجامع لانواع الكرم والشراف والفضل انتهى **قوله**
بسنن عنه ولا حرم فاعلم **قوله** من عبده اذا اتى له **قوله** رفع يديه اليه

فيه استجاب رفع اليدين في الدعاء ويكون مضمومين لما روى الطبراني في الكبير
عن ابن عباس كان صلوا اذا دعى فمعه كفته وجعل يطوفهما بما بي وجهه ذكره ابن
رسالة **قوله** ان ردها صفا بكلمة الصلوة المحملة وسكون الفاء وراحة
اي فارغة خالية من العطاء **قوله** ان الله تعالى في صورة البقرة
يايتمن اعطاهنما ذكركم الذي تحت الوش فاعلمون وعلمون بك انكم ربي ادم
فانما صلوة وقران ودهاء **قوله** عن ابن عباس **قوله** ان الله
تعالى خلق الجنة بيضاء وادب في الله البصر في الارض **قوله** ان الله تعالى
ان الله تعالى خلق خلقه في ظلمة فالق عليهم من نوره فمن اصابه من ذلك النور
يومئذ اهتدى ومن اخطاه ضل **قوله** عن ابن عباس قال قال النبي
اي خلق النفلين من الجن والانس كان في ظلمة النفس الامارة بالسوء المجهول بالبهوت
المردية والاهواء المضلقة والنور الملقى عليهم فانصبت من السواد والنجس وما انزل
عليهم من الايات والنذر فمن شاهد بتهمة هذا النور اصابه من ذلك النور فخلق من
ذلك الظلمة واهتدى ومن لم يشاهد بتهمة في ظلمات الطبيعة تحمرا او كحلا
ان يحل قوله خلق خلقه على خلق الذي لم يخرج من صلب ادم عليه السلام فمعه نور
عن اللطاف الذي هو نوره صبيح الهداية والبرهان في الاعيان ثم اشار
بقوله اصاب واطا الى ظهور اثر تلك العناية في الانزال من هذه بقية اصاب
بعض **قوله** ان الله تعالى خلق ادم في قبضة قبضتها من جميع الارض
في انوار ادم على قدر الارض من جميع الارض والابيض والاسود ومن ذلك والشمس والحر
والجهد والطيب ومن ذلك **قوله** عن ابن عباس **قوله** من
قبضة قبضتها من جميع الارض اي في جميع اجزاء الارض قال ابن عباس ان الله خلق
من الارض الاولى وهو خلاف ذهب المذاهب من ان خلق ادم من الارض الثانية وغنقه
من الثانية وصدره من الثالثة ويدنه من الرابعة ويطنه من الخامسة وفخذه من السادسة
من السابعة وساقاه من الثامنة وقال ابن عباس من خلقه في اقليم الدنيا فانه
من رتبة الكعبة وصدره من رتبة الدنيا ويطنه من رتبة الهند ويدنه من رتبة الهند
ورطبه من رتبة المغرب وقال غيره خلق الله ادم من سبعين نوعا من انواع الارض من
الزيت والابيض والاسود والاحمر والاصفر انتهى قال شيخنا في الطبقة القفصية ما
نظم عليه من كل شيء ومن ان كانت متعلقة بخلق يكون الله اية اي الله خلقه
من قفصة وان كانت خالصة ادم يكون بيانية والقبضة منامتها بقية لما في قوله
والارض جميعا قبضته يوم القيامة في بيان تصوير عظمة الله وحاله وقدرته وان
المكومات كلها متفاداة لارادته واستخراجاته فاذا ورد عليها كمن كان ما
سواء من الانس وقبضة الشيء على السهولة تسخر له **قوله** في انوار ادم على قدر
الارض اي كل لونها وطبعتها فيخلق من اجزاء لونه ادم ومن لونها من حوسل الخلق
فيه الكلبين والارض **قوله** وبين ذلك اي في سائر الانوار قبل خلق ادم

من سبعين نوعا من انواع الارض وطباعتها في اوقات ولادة مختلفين الانوار
والطباع قبل هذا الميعاد اوجب الله في الكفارة اطعام سبعين مكينا ليكون بعد
انواع بني ادم ليجمع بالقبضة **قوله** والشهيد والحران اي فالسبيل الخلق في
الارض الشهيدة وجاه من الحران وهو يفتح احواله وسكون الرضا وهو قد التزمه القليل
الطبع الخشن اليابس من حران الارض وهو الغليظ الخشن والخرقونه الخشونة
قوله والجنت والطيب اي فاجتبت من الارض اجنبية والطيب من
الارض الطيبة قال شيخنا قال الطيب اريد بالجنبت من الارض النجاسة ومن بني ادم
الكافر ومن الطيب الارض العذبة ومن بني ادم المؤمن انتهى وقال ابن عباس وقد
ضرب الله مثلا المؤمنين والكافرين والطيب والنجس فمثل المؤمن مثل البلد الطيب
الزكا يخرج نباته اي زرعها باذن ربه سهلا وانذر ربه مثل الكافر فمثل الارض
النجسة اجنبية التي لا يخرج نباتها وغلظها الا نكرا اي غلظها بغلظا وشمقة
وكذا المؤمن يعطي العطاء بسهولة لسهولة طبعه والنجس هو الذي لا يعطي الا بكلفة
انتهى لمخصا وما احسن قول القائل حيث قال **قوله** الناس كالارض منها هم من
حسن في النفس اولين **قوله** فخذلني به رجل **قوله** وانما جعل في الاعيان **قوله**
ان الله خلق الخلق فجعل في خمر فزهم وفي خمر فزهم ثم خمر فزهم في القبلة
ثم خمر فزهم فجعل في خمر فزهم فاما خمر فزهم فاما خمر فزهم **قوله** عن العباس
بن عبد المطلب وسببه كما في الرمدى عن العباس بن عبد المطلب قال قلت يا رسول
الله ان قرئت جلوسا فندكروا في احبهم بينهم فجعلوا اشكك مثل خلقه في كونه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم خلق فذكره قال في النهاية ان الله لم يسمع الكبرياء وكذا
سمعنا الكبرياء والكعبة ومعها الكبرياء والكرامات كبرياء من البيت وقال غيره الكعبة
من الاسماء والقبضة اصلها كبرياء من قبله وتبها اصلها قلوب ومثيرة وقال الربوب
كبرياء بالفتح وقال الزمخشري الكبرياء الكبرياء وجمعة الكبرياء والكعبة بوزن القلة وكعب
بجوها واصلها كبرياء وعلى اصلها واحد بيت الا ان الحديث لم يقصده فجعلها كبرياء
بالفتح فان حجت الرواية بانها توجبها ان تطلق الكبرياء مع الامة الواحدة من الكسبي
على الكسبية والكسبية انتهى وقال شيخنا الكبرياء والكبرياء الكسبية والكرامات كبرياء
كسبي من البيت والجمع الكبرياء **قوله** ان الله تعالى خلق ادم من طينة
اجابية وخجبة جادة من ماد اجنبية ابن مردويه عن ابو هريرة **قوله**
ان الله تعالى خلق لوطا محفوظا من ذرة بيضاء صفتها من باقوتة حر او قلته
نور وكذا به نور الله في كل يوم سنون وثلاثمائة لطفه بخلق وبرزاق ومجيب
توحيه وتغزير ويزل ويفعل **قوله** عن ابن عباس **قوله**
ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه قامت الارض فقال له قالت هذا
مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم اما ترضين ان اصل من واصلك واقطع من
قطعتك فانت على بارت قال فذكر لك **قوله** عن ابو هريرة **قوله** خلق خلق

قال شيخنا شيخنا قال ابن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان يكون المراد بالخلق جميع المخلوقات
ويحتمل ان يكون المراد به المكلفين وهذا القول يحتمل ان يكون بعد خلق السموات
والارض وارضها في الوجود ويحتمل ان يكون بعد خلقها كشيء في اللوح المحفوظ ولم يزل
بعد الارواح ويحتمل ان يكون بعد انتهائها خلق ارواح بني آدم عند تولد السموات
لما اخرجهم من صلب آدم عليه السلام مثل الذر **فصل** في اذا اخرج من خلقه فانما خلقنا
القسط على اى قضاه وانتم ونحو ذلك مما يشهد به جاز قال الزجاج الفراغ
في اللغة على ضربين احدهما الفراغ من شغل والاخر القصد لشيء تقول فرغت مما كنت
فيه اى قد زال متغلب به وتقول ما تفرغ لفلان اى ما جعله قصدا قال الطبري
في حاشيته على الكشاف فهو محمول على جرد القصد فهو كناية عن التفرغ عن الكفاية ثم
استبعد هذه العبارة للمخالفة لجل جلاله وعزته لانه لا يخلو عن شغل اذ افرغ من ذلك
سفرغ مستغرا من قول الراس لم يمتدده سا فرغ لك والوجه الاخر منزل
على الفراغ من الشغل لكن على سبيل التمثيل شبهته بتدبير تعالى امر الارواح من الاخذ
في الجوار والوصول الى التراب والقباب الى المكلفين بعد تدبيره تعالى لاحد الدين
بالاخر والاولى والامانة والاحياء والمنع والاطفاء فانه سبحانه وتعالى لا يشغله
شأن عن شأن بحال من اذا كان في شغل شغله عن شغل آخر اذ افرغ من ذلك
الشغل تفرغ في آخر وقد المصداق لمفناه حيث قال الفراغ وبما صرح عن
المهام والله عز وجل لا يشغله شأن عن شأن وقع مستغرا للاخذ في امره وحده
وهو لا اذ في قوله تعالى ذلك فراغ على طريق التمثيل **فصل** قامت الرحم بفتح
الراء وكسر الكاف والمهمل اى الارواح وهي كناية عن الارواح سواء كان برزخا ام لا
ام لا قال في الفقه يحتمل ان يكون على حقيقة والاعراض يجوز ان يخرج من كلامه بان
انتهى به ويجوز ان يكون على حذف اى قامت تلك فكل على كسائها ويحتمل ان يكون ذلك
على طريق ضرب التمثيل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وقدرها واصلا وانما قاطعها
ثم قال ابن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان يكون الجسد محتمل ان يكون للجسد القال قولان
مشهوران والاول ان ارجح وعلى الثاني ان تشكك كما هو اولى او كذا الله تعالى
حيثما وعقل قول ايضا مشهوران والاول ارجح لصلاح القدره التي لذلك
ونما في الاول من تخصيص عموم لفظ القوان واحديث بغير دليل ولما يلزم من خبر
قدرة القادر على لا يحصرها شيء انتهى قلت ويترجح ما في حديث عبد الله بن عمر
وعند احمد انها تشكك بلسان طلق ذلك انتهى **فصل** فقال من هو من فعل يفتي
وانزج وقبل ما يستعملها منه حذف القها ووقف عليها بها والسكت وعلمه
قالوا ما يستعملها من اظهرها من اشارة لا الاستعلام لانه تعالى بعد التبرؤ واضع وقال شيخنا
قال ابن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان يكون الجسد محتمل ان يكون للجسد القال قولان
الموضع ما يستعملها منه حذف القها ووقف عليها بها والسكت وبما صرح ان
لا يفعل ذلك بها الا بالوصف بكونه ومن استعملها كما هذا خبر جرحه ومنه قول ابو ذؤيب

قدت المدينة ولاهنا صحيح بالكتاب كصحيح الحجج اهلوا بالادام فقلت
فقلت في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله في الحجج للشيخ الاجلية ثم قال قلت ثم
لم يثبت ان مات وحكي اليك اى ان بعض كذا فيقولون معزك مصدق
فيقولون ان دون ج ولا يصلون اليهم بها والسكت لعدم الوقف وفي
الاقتصار على الميم فم عندك وصنعت اذ ليس على التناهي في قول ابو ذؤيب
والحجج صارت لك الابدل من الله كما زعم الزمخشري لانها عولت بمعاملة
المتضمنة بالمجروح من السقوط وصلوات النبوت وثقا ولو كانت بدلا من الله
لما كان يقال في الاصل مع عندك ومنه صنعت انتهى **فصل** قالت في مقام
العائد بك من القطعية هذه اشارة الى المقام اى قيام هذا مقام العائد بك
ووقع في رواية الطري هذا مقام عائد من القطعية والعائد المستند بالشيء
المستند به **فصل** اما رضى بنى بتخفيف الميم **فصل** اصل من وصلك واقطع
من قطعك وفي رواية اخرى عني بغيره من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته
قال ابن ابي حنيفة رحمه الله تعالى كناية عن عظم حشا وانما خاطب الناس بما يفهمونه
ولما كان اعظم ما يعطيه المحبوب المحبة الوصال او يولوب واستغافه ما يريد وعنه
على ما رضىه وكانك حقيقة ذلك مستحيلة في حق اقرع عرفان ذلك كناية عن
عظم آفة بعده قال وكذا القول في القطع وهو كناية عن حرمان الانسان وقال
الفرجاني وسوارقنا ان معنى القول المنسوب الى ارحم على سبيل المجاز حقيقة او انه
على جهة التقدير والتشبيه كان يكون المعنى لو كانت الرحم ممن يعقل ويشكك لكانت
كذا ومثله لو انزلنا هذا القول على جبل الامة وفي آخرها وتلك الامثال نظيرها كذا
فمقصود هذا الكلام الاجابة بربا كذا صلة الرحم وانه تعالى انزلها منزل من انجاء
به قاره فادخله في حياته فاذا كان كذا كذا في رايته غير خذول وقد قال
الشيخ صلعم في صلي الصبح فهو في ذمة الله وان من بطلته ثم بشي في ذمة الله
ثم كناية على اوجه في الدنيا **فصل** فذلك لك كسر الكاف فيها
فصل قال في الفقه قال الوطى الرحم التي توصل عاتمة وخاصة فالقائمة رحم
الذين وحسنوا صلتهما بالمواد والتكامل والعدل والانصاف والقيام
بالحق والواجبة والمنفعة واما الرحم الخاصة فبغير يد النفقة على الزوج
وتفقد اوطى والنفق فاعنه ذلهم وتنفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك وقال
ابن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان يكون صلة الرحم على اوجه وبدرج القدر وطول قته
الوجه وبالدرجة والمعنى كما هو افعال ما كان من آخر ودفع ما كان من الميم كسب
الطاقة وهذا التامر اذا كان اهل الرحم اهل استقامة فان كانوا كفارا
او فجارا لم تقطع عنهم في الله صلته بغير هذا الجهد في عظمهم ثم اعلم اذا اقرأ
ان ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ولا يقطع مع ذلك صلته بالدرجة يظهر العيب
ان يعود والى الطريق المتشابه انتهى وفي الحديث تعظيم ارحم وان صلتهما

عند وب وغب فيه وان قطعها من الكبار لورود الوعيد السديد واستدل
على رجحان القول الثاني ان المراد بقوله وعظم ادم الاسماء كلها اسماء الاشياء
سواء كانت من الذوات والصفات واسمها سمي ونفاهي اعلم سباني فانه
في الرحم معلقة بالرحم وفيما بعده **جاء** ان الله خلق الرحم يوم
خلقها مائة رحم فاستسكن عنده سبعين رحمته واصل خلقه كلهم رحمته واحدا
فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يياس من اجتهاد ولو يعلم المؤمن ما الذي
عند الله من العذاب لم يياس من التورق **قوله** عن ابي هريرة **قوله** خلق الله الرحم
اي التي رحم بها عباده والرحمة في الاصل بمعنى الرأفة الطبيعية والميل اليه وهذا
من صفات الاديته فهو نور له خيرة ابرار كما للمتكلمين في تاريا على ما يصوغ نسبة
الى الله تعالى وجها اكمل على الارادة فيكون له صفات الذات والاخرى اكمل على فعل الاكرام
فيكون له صفات الافعال كالرحمة فبهم في مجملها على فعل اخر ثم بعد ذلك يتبين احد
التاويلين في بعض الصفات لما منع من منع الاخر فبهم في مجملها على فعل اخر ثم بعد ذلك يتبين احد
الآخر لتكون صفة فعل فتكون حادثة عند لا يتولى فبهم في مجملها على فعل اخر ثم بعد ذلك يتبين احد
ما لا ارادة لانها اذا ذلك من صفات الذات فتكون قد تم فيتمتع بخلقها
ويتبين تأويلها بالارادة في قوله تعالى لا اعصم العزم ثم ارادة الاسرار رحم لانها لو جعلها
على الفعل لكان العزم بعضها فيكون استثناء الذي في نفسه فكانت تلك لا اعصم
الا لعاصم فتكون الرحمة الارادة والعزم على بابها الفعل المنع من المكروحات كانه قال
لا يمنع من المحذور الا من اراد الله **قوله** فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من
الرحمة **قوله** اي المواساة **قوله** لم يياس اي لم يقطع اجتهاده بل يحصل له الرجاء فيها لانه
يقطع عليه ما يعلمه العذاب العظيم وغيره بالمصارع في قوله يعلم دون المسمى اشارته الى
انه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا امتنع في المستقبل كان كاستعاضة بما مضى وقال فلو
ما قاله اشارته الى ترتيب ما بعدها على قبلها وبشكل التركيب في قوله بكل الذي
لان كل اذا اضيفت الى الموصول كانت اذا ذلك المعلوم الاخر او لا المعلوم الاول والمراد
من سباني الحديث فيهم للافراد واجيب بان وقع في بعض المرات الرحمة فكلت مائة
جزء في التبع حبيبه لعموم الاجزاء في الامن او نزلت الاجزاء من المرات للافراد مبالغة **قوله**
فان جنتا قال الكافر ان كان قلت ولولا انتفاؤه الاول لانتفاؤه الثاني فخرج به انما يجب
في قوله لو كان فيها الله لانتفاؤه الثاني كما يعلم من انتفاؤه الثاني بانتفاء الاول
وليس في حديث كذلك ذنب انتفاؤه الثاني وهو انتفاؤه الرجاء لانتفاؤه الاول كما في
لو جنتي لا كرتك فان الاكرام يتبع لانتفاؤه المجرى وبالمنظر الى الذهن لانتفاؤه الاول
لانتفاؤه الثاني فان انتفاؤه المجرى بانتفاؤه الاكرام وسيندر عليه وكذا في الآية
في الآية انتفاؤه الثاني وانتفاؤه التعداد ويعلم انتفاؤه التعداد بانتفاؤه التعداد
والمقصود من الحديث ان الشخص ينبغي ان يكون بين خوف لا رجاء **جاء**
ان الله تعالى خلق يوم خلق السموات والارض مائة رحمته كل رحمته طباق ما بين

السماء والارض فجعل منها في الارض رحمة فيها تقطف الوالد على ولدها والرحمن
والطير بعضها على بعض واخر سقا وسجين فاذا كان يوم القيامة اكملها بهذه الرحمة
قوله عن سليمان **قوله** قال النوري في هذا الحديث بشارته للمسلمين قال العلماء
لانه اذا حصل الانسان من رحمة واحدة في هذه الدار المنسية على المآثر والاسلام
والقران والصلوة والرحمة في قلبه وغير ذلك مما انعم الله به فكيف الظن بانه رحمة في الآخرة
وهو ان الله اراد ان يرد دار الجحيم **قوله** خلق مائة رحمته **قوله** قال شيخنا في قوله تعالى
ان يكون بمعنى قدر وقدر وخلق بمعنى قدر في لغة العرب فيكون المعنى ان الله تعالى خلقه
لذلك يوم اظهر قدره في السموات والارض **قوله** كل رحمته طباق المراد بها التعظيم
والتكبير وقدره في السموات والارض في اللغة والشرع **قوله** وجعل في الارض
منها واحدة قال القولي في هذا نقص في ان الرحمة يراد بها متعلق الارادة وانما
راجعة الى المانع والنعيم وقال شيخنا في قوله اي الحديث اشار الى ان الرحمة التي
في الدنيا بين كل من رحم القبيحة من الجحيم بها ايضا وخرج بذلك المذهب
فقال الرحمة التي خلقها الله تعالى لعباده وجعلها في نفوسهم في الدنيا هي التي يتفاضلون
بها يوم القيامة المتبقيات بينهم فلا يجوز ان يستعمل الله تلك الرحمة بها سوى رحمة
التي وسعت كل شيء وهي صفة ذاته ولم يزل يوصفها في الرحمة التي رطم بها زابدا على
الرحمة التي خلقها لخلقها قال ويجوز ان يكون الرحمة التي اسكنها عند نفسه هي التي عند ملكه
المستغفرين لمن في الارض لان انتفاؤه على ان في نفوسهم الرحمة لاهل الارض قلت
وحاصل كلامنا ان الرحمة رحمتان رحمة من خلقه الذات وهي التي لا تعدد ورحمة من صفة
الفعل وهي التي رالها بها ولكن ليس في آخر طريق الحديث ان التي عند الله رحمة واحدة
بل انفتحت جميع الطرق على ان عند الله سبعين رحمة وزاد في حديث سليمان وهو
حديث الباب انه يكملها يوم القيامة مائة بالرحمة التي في الدنيا فتعقد بالرحمة بالنسبة للخلق
وقال القولي في هذا الحديث ان الله علم النوع النعم التي تنعم بها خلقه مائة نوع فانهم يعلمون
في هذه الدنيا نوع واحد انتقلت به صلاتهم وحديثهم فانهم فاذا كان يوم القيامة
كل لعباده المؤمنين ما بقي بخلت مائة وكلها للمؤمنين والله سبحانه بقوله تعالى وكان
المؤمنين رجما من اجبة المبالغة التي لا تسمى فوقها وبهم في هذا ان الكفا لا يتبع لم خط
من الرحمة لامن حسن رحمت الله والارض ولا في غيرها اذ كل كل كما كان في علم الله من الرحمة
للمؤمنين والله سبحانه بقوله تعالى انتم الذين تقولون الآية وقال الكرام في الرحمة هنا عناية
عن القدرة المتعلقة بالصلاح والخير والقدرة في نفسه باغترسها به والتعلق غير متناهي لكن
هذه في مائة على سبيل التمثيل للغير وتقليل لما عند الخلق وتكثير لما عند الله تعالى
واما نسبة هذا العدد الى القولي في بعض التفسير ان هذا العدد الذي قل الخلق
لارادة التكثير والمبالغة فيه ونعقده بانه في عارة الوهب بذلك في المائة وانما جرى
في السبعين كذا قال وقال ابن ابي حنيفة ثبت ان ما لا اخرة بفضل ما الدنيا مبخسة
وسبعين جزء فاذا قبل كل جزء رحمة زادت الرحمت ثمانين جزء فيوفد منه

ان الله تعالى صانع كل صانع وصنعته في خلق العباد **حديث** واليه في الاما
عن جديفة **حديث** ان الله تعالى طيب يحب الطيب نظيف يحب
النظافة كريم يحب الكريم حاد يحب الحود فنطقوا اذ فبتكم ولا تشبهوا باليهود
ت عن سعد قال في النهاية نظافة الله تعالى كناية عن نزاهته من سمات كبريت
وتعالى في ذاته عن كل نقص وجبة النظافة من غيره كناية عن خلوص العقيدة وفي الشتر
وجانبه الا هو وعظم نظافة القلب عن الغل واحده واحده وامنا طاهية نظافة المطعم
والملبس عن الحرام والشمع نظافة الظاهر للملابسة العبادات التي **حديث**
افبتكم جميع فناء وهو المستسقام الدار وقد تكرر في الحديث واحد وجوعا وفي
حديث معاوية لو كنت بعث الغانية وشهرت النامية المسنة في الابل وغيرها
والنامية القبيحة الشابة التي في غور وزيادة **حديث** ان الله تعالى
عفو يحب العفو **حديث** عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم **حديث**
ان الله تعالى عند لسان كل قائل فليس في عفو ولا ينظر ما يقول **حديث** عن ابن عمر
عن ابن عباس **حديث** ان الله تعالى غفور يحب الغفور وان غفور رزق
في الامان عن عبد الرحمن بن رافع **حديث** قال في النهاية غفور يقول في الغيرة وهي المحبة
والانفة بتعالى رجل غيور وادارة غيور طاهية لان يقول بترك فيه الذر ولا يثني
حديث ان الله تعالى في عادي الى الدنيا في الدنيا في الحب وما قرب
الى عبد الله الى ما افرضه عليه وما زال عبد الله يقول في الدنيا في الحب
فاذا احبته كنت سمعة لذي ريب مع به وبه الذر في عفو ودية التي يفسد بها ورطه
التي يحب بها وان سالت الى عطينه وان سالت في لا عذره وما تزدت عن
شي انما فاعله يزدى عن قبض نفس المؤمن بكرة الموت وانما اكره ما وانه
عنه في عورة قال الكرماني في عذاته الا حاديت القديسة في كل شئ مستوحدا
قلت وقد وقع في بعض طرقه ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث به عن جبريل عليه السلام عن ستره
وذلك في حديث **حديث** من عادى الى وليا قال في الفقه المراءون الله
العالم بانه المواقف على طاعة المخلص في عبادته وقد استشكل وجود احد بعباده
لان العباد اذا ما تقوى ايمانهم ودم شان الولي اكله والصبر عن جهل عليه واجب
بان العباد لم يتخبر في خصوصية المعاملة الدينية شيئا بل يقع عن بعض شيئا وعن
التغصب كالانفص في بعضه لانه بكره المتدبر في بعضه لشيئ يتبع العباد من
ايمانهم امانه جانب الولي فنته وفي الله عز وجل واما في جانب الاخر فلما تقدم
وكذا الفاسق المتقاضي في بعضه الولي في الله وبعضه الاخر لانها عليه ملازمة
لهذه عن ستره وقد تطلق العباد ويزاد بها الوقوع في احد ايمانهم بالفعل
ومن الاخر بالقوة قال الكرماني قوله هو في الاصل صفة لقوله ولما كنت في تقدم
صار حاله وقال ابن مسعود في الانصاف قوله عادي الى وليا اي اخذه عذرا
ولا ادري المعنى الا انه قاده من اجل لايته وهو وان نفس التحذير من ايذاء

ان الله تعالى صانع كل صانع وصنعته في خلق العباد **حديث** واليه في الاما
عن جديفة **حديث** ان الله تعالى طيب يحب الطيب نظيف يحب
النظافة كريم يحب الكريم حاد يحب الحود فنطقوا اذ فبتكم ولا تشبهوا باليهود
ت عن سعد قال في النهاية نظافة الله تعالى كناية عن نزاهته من سمات كبريت
وتعالى في ذاته عن كل نقص وجبة النظافة من غيره كناية عن خلوص العقيدة وفي الشتر
وجانبه الا هو وعظم نظافة القلب عن الغل واحده واحده وامنا طاهية نظافة المطعم
والملبس عن الحرام والشمع نظافة الظاهر للملابسة العبادات التي **حديث**
افبتكم جميع فناء وهو المستسقام الدار وقد تكرر في الحديث واحد وجوعا وفي
حديث معاوية لو كنت بعث الغانية وشهرت النامية المسنة في الابل وغيرها
والنامية القبيحة الشابة التي في غور وزيادة **حديث** ان الله تعالى
عفو يحب العفو **حديث** عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم **حديث**
ان الله تعالى عند لسان كل قائل فليس في عفو ولا ينظر ما يقول **حديث** عن ابن عمر
عن ابن عباس **حديث** ان الله تعالى غفور يحب الغفور وان غفور رزق
في الامان عن عبد الرحمن بن رافع **حديث** قال في النهاية غفور يقول في الغيرة وهي المحبة
والانفة بتعالى رجل غيور وادارة غيور طاهية لان يقول بترك فيه الذر ولا يثني
حديث ان الله تعالى في عادي الى الدنيا في الدنيا في الحب وما قرب
الى عبد الله الى ما افرضه عليه وما زال عبد الله يقول في الدنيا في الحب
فاذا احبته كنت سمعة لذي ريب مع به وبه الذر في عفو ودية التي يفسد بها ورطه
التي يحب بها وان سالت الى عطينه وان سالت في لا عذره وما تزدت عن
شي انما فاعله يزدى عن قبض نفس المؤمن بكرة الموت وانما اكره ما وانه
عنه في عورة قال الكرماني في عذاته الا حاديت القديسة في كل شئ مستوحدا
قلت وقد وقع في بعض طرقه ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث به عن جبريل عليه السلام عن ستره
وذلك في حديث **حديث** من عادى الى وليا قال في الفقه المراءون الله
العالم بانه المواقف على طاعة المخلص في عبادته وقد استشكل وجود احد بعباده
لان العباد اذا ما تقوى ايمانهم ودم شان الولي اكله والصبر عن جهل عليه واجب
بان العباد لم يتخبر في خصوصية المعاملة الدينية شيئا بل يقع عن بعض شيئا وعن
التغصب كالانفص في بعضه لانه بكره المتدبر في بعضه لشيئ يتبع العباد من
ايمانهم امانه جانب الولي فنته وفي الله عز وجل واما في جانب الاخر فلما تقدم
وكذا الفاسق المتقاضي في بعضه الولي في الله وبعضه الاخر لانها عليه ملازمة
لهذه عن ستره وقد تطلق العباد ويزاد بها الوقوع في احد ايمانهم بالفعل
ومن الاخر بالقوة قال الكرماني قوله هو في الاصل صفة لقوله ولما كنت في تقدم
صار حاله وقال ابن مسعود في الانصاف قوله عادي الى وليا اي اخذه عذرا
ولا ادري المعنى الا انه قاده من اجل لايته وهو وان نفس التحذير من ايذاء

قلوب اولياء الله ليس على الاطلاق بل يستغنى عنه ما اذا كانت احوال تقضي نزاعا
بين وبينين بحسب اولى المنة يرجع الى استخراج حق او كشف غامض فانه قد يكون
اي بكر وعمر **قوله** وبين القياس وعلى غير ذلك من الوقائع التي تخصها موقفاً وتعبه
الفكاهة بان معاداة الولي كذا وليا لا يفهم الا ان كان على طريق احد الطرفين ومعنى
الوال ولايته وهو بعد جدي من الولي فاما المنة قلت والذين قدمته اولي ان يكتفه قال
ابن جبره ويستفاد من هذا الحديث تقديم الاعذار على اللانذار **قوله** فقد اذنت
بالمد وفتح المعجمة بعد ما نزل اي اعلمته ولا لاندان الاعلام **قوله** المحرب قال في
الفقه يستشكل وقوع المعاري به وهي مفاعلة في بينين مع ان المحرك في الزمان
واجب بان في المعاري طبعها فيهم فان الحرب بين اعداء والعداوة منت اعداء
المخالفة وغاية الحرب الهلاك وانتم لا تخلط غالب فكان المعنى قد يفرق لاهلها في
اباءه فاطلح الحرب واما الازمة اي عمل به ما يعمل العدو والمحاب قال الفكهة في هذا
تمديد سري لان من خارب الله اهله وهو من المحاربين لان ذكره من حيث انه
خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده اهله واذا ثبت هذا في جانب
المعاداة ثبت في جانب الموالاتة فمن والى اولياء الله اكرمه الله وقال الطوفي لما
كان ولي الله من تولى الله بالطاعة والتقوى تولاه الله بالحفظ والتميز وقد
اجرى الله العادة بان اعدو العدو وصدوق وصدوق العدو وعدو وعدو ولي
الله عدو والله فمن عاذه كمن خارب ومن خارب كمن عاذه **قوله**
وما نوبت الى عدي بنسب احب الى ما افترضت عليه يجوز في ذب الرغص والنصب
وبدخ تحت هذا اللفظ جميع فرائض العبد والكفاية وفيما هو الاختصاص بالانذار
الله فريضته وفي دخول اوجه المكلف على نفسه نظر للنفس بقوله افترضت عليه لا
ان اخذ من جهة المعنى الا ان يستفاد منه ان اداء الفرائض حيث الاعمال الى الله تعالى
قال الطوفي الا ان الفرائض كازم ويقع بتركها المعاقبة بخلاف الفرائض كادب وان
اشترك مع الفرائض في تخصيص النوايا فكما كانت الفرائض احوال فكذلك كانت ذب الله
تعالى واستنقذ بنوا وايضا فالفرض كالاصل والاشغال كالفرع والبناء في الابناء
بالفرائض على وجه المأمور به امتثال الاوامر والاحكام والاعمال بالانقياد لله والظهار
عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب بذلك اعظم اتعا والذين يوردون الفرض
قد يفعلون خوفا من العقوبة ومودتي النفس لا يفعلون الا ابتغاء الخلد فيعجزون بالجنة
التي هي غاية مطلوب من تقرب بخدمة **قوله** وما يزال وفي رواية ما زال **قوله**
يقرب الى التقرب طلب قال ابو القاسم القسري قرب العبد من ربه يقع اولاً بما به
تم باب من وقرب الرب من عبده بما يحمله به في الدنيا من عرفة وفي الاخرة من طهارة
وفيما بين ذلك من وجوه لطيفة ومنها انه ولا يتم قرب العبد من ربه وقرب الرب
بالعلم والقدر عام للناس وبالطهارة والتميز خاص بالخواص وبالنسب خاص
بالاولياء ووقع في حديث ابا امامة يوجب الى بدل تقرب وكذا في حديث

مميونة **قوله** بالخواص هي اجبته ظاهره ان تحتها الله تعالى المعبد بقوله
العبد التقرب بالخواص وقد يستشكل ما تقدم اولاً ان الفرائض حيث العبادات
المتقرب بها الى الله تعالى فكيف لا تنتج المحبة وكجواب لما ادعى من الخواص ما كانت
حافية للفرائض متممة عليها ومكملة لها ويؤيده ان في رواية ابا امامة ان آدم انك
لن تدرك ما عذري الا باذنه اما افترضته عليك وقال الفكهة في معنى الحديث
انه اذا دعي الفرائض وادوم على اتيان الخواص من صلوة وصيام وغيرهما انقضت به
ذلك الى محبة الله وقال ابن جبره يؤخذ من قوله ما نوبت الى اخيه ان التنازلة
لا تقدم على الفريضة لان التنازلة انما سميت تارة لانها تاتي زائدة على الفريضة فالحق
يؤد الفريضة لا يحصل التنازلة ومن ادعى الفرض ثم زاد عليه الفرض وادام ذلك فحققت
منه ارادة التقرب الله وايضا فقد حوت العادة ان التقرب يكون غالباً بغير واجب
على التقرب كالمدينة والتخفة بخلاف من يؤدى ما عليه من حوايج او يقضي ما عليه من دين
وايضا فان من جملته ما نوبت له الخواص من الفرائض كما وقع في الحديث الذي قد سبق
انظر واهل العبد في طوع فيكم به فريضته احببت بمعناه فثبت ان المراد من الفرائض
بالخواص ما يقع مما ادعى الفرائض من اقل مما كان عليه بعض الاكابر من شغل الفرض
عن النفس فهو عذر ومن شغل النفس عن الفرض فهو عذر **قوله** وبصره الذي
يصره قال في الفقه وقد يستشكل كيف يكون العاري قبل حلاله وعلى تقدير رفع
العبد وبصره الى امره فالجواب انه اذا صرحا انه ورد على سبيل التمسك والمعنى
كنت كسعه وبصره في اثاره اذ في تقرب طاعتي وبقدر قدرتي كما ثبت هذه
اجوارح وثانيتها ان المعنى ان كل منة مستغلة في فرائضه بسم الله لا الى ما يرضى ولا
يرى بصره الا ما امر به وثانيتها كانت في المنفعة كسمعه وبصره ويد ورجله في المعونة
على عذره ورابعها قال الفكهة في وسبعة الى معناه ان بعضه هو فيما نظره الى الله
على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي سمع به فلا يسمع الا ما يحل
سماعه وحافظ بصره كذلك الاخره وخامسها قال الفكهة في كمال معنى اخواني
من الذي قبله وهو ان يكون معنى سمعه سمع لان المصدر قد جاء بمعنى المتعول مثل فلان
اطمى بعينه ما سأل والبعث انه لا يسمع الا ذكر ولا يلمع الا مبتلا وكذا في ولا يباس
الا من جاني ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يمد يده الا بما فيه رضاء ورجله
كذلك ومعناه قال جبره ايضا وقال الطوفي اتفق العلماء على تقدير قوله ان هذا
فماز وكفاية غيرة العبد وتأييده واعانه حتى كانه سبني وتعالى بنزل نفسه
من عبدة منزلة الالات التي يستعين بها ولهذا وقع في رواية في سمع وحي بصر
ولي يبطش ويحسني قال الا لا حجة دية زعموا انه على حقيقة وان محسن عين العبد واحقوا
بجميع جبريل صورة دحية قالوا فهو روحاني فطع صورته فظهر مظهر البشر قالوا فانه
اقد ر علي ان يظهره صورة النور والكل في نفسه تعالى الله عما يقول الظالمون
علوا كبيرا وقال الخطابي هذه امثال والمعنى توفيق الله لعبده في الاعمال التي يبارك

هذه الأعضاء وتسمى المحنة لأنها بالان يحفظ جوارحه عليه ويعصم من موقعة ما يكره
الله من الاصفاء الى التلويح معه ومن النظر الى ما يني تسخنة بصره ومن البطش
فيما لا يحل له بغيره ومن السعي الى الباطن برجله والى هذا حتى اذا ودى وشبه الكلام اذا
وقر يقول احفظه فلا يتصرف الا كما يني لانه اذا احب كره له ان يتصرف فيما يكرهه
وسا دسها قال الخطابي ايضا وقد يكون غير ذلك عن رغبة اجابة الدعاء والرجوع
في الطلب وذلك ان حساب الله لا يتكلم بها انما يكون بهذه الجوارح المذكورة وقال
بعضهم وهو متشدد مما تقدم لا يتحرك له جارة الا في الله والله في كل ما فعل بالحق
وسند البصيرة في الزهد عن ابي عثمان الجرجاني صاحب الطريق قال من كان في رغبة
الى قضاء حوائج من سمع في السماع وعينه في النظر وبصره في التمسك ورجله في المشي
وجله بعض مناجاة الصوفية على ما يذكر ونه في مقام الغناء والمحو والله الغاية
التي لا شيء وراءها وهو ان يكون قائما باقامة الله له محبة له باظرا بنظره
له من غير ان يبقى معه بقية تناط باسم او يقف على رسم او يتعلق بما هو بوصف
يوصف ويغني هذا الكلام انه يسجد القامة الله له حتى تكام ومحبة له حتى اجته
ونظرة الى عبده في اقبل ما ظاهرا الله بقلبه وحمله بعض اهل الزايع على ما يدعون من
ان العبد اذا لازم العادة الطاهرة والباطنة حتى يصير في الكدور رات
انه يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك والله يغني عن نفسه حيلة حتى يتبدل
هو الذي كلفه الموجد لنفسه المحبة لنفسه وان هذه الكسباب والرسوم تقصر
عند ما صدق في شهوده وان لم تقدم في الخارج وعلى الاوجه كلها فلا تتمسك
فيه الا بالحدية ولا القابلين بالوجه الملائكة لقوله في بقية الحديث فليس ياتي
ولكن يستعاض في قامة كالفرج في الزايع عليهم **قوله** وان سألني زاد في رايته
عبد الواحد عبد **قوله** اعطيتني ما سأل **قوله** وان استعاض في صفتها
بوجهين الا شمر بالبول بعد الفل المعية والثاني بالوجه والوجه اعزته بما يناف
وفي حديث ابي امامة واذا استغفر في رفته وفي حديث ابن فضال فيصوت له ويستغفر
ان المراد بالنوافل جميع ما يندب من الاقوال والافعال وقد وقع في حديث ابي امامة
المذكور واجت عباد عدي الى النصيحة وقد استشكل بان جماعة من العباد
والصلحاء دعوا بالافعال ولم يبالوا بالاجابة ان الاجابة شقوة فتارة يقع المطلوب
بعينه على الفور وتارة يقع ولكن نتائج الحكمة فيه وتارة قد يقع الاجابة ولكن بغير
عين المطلوب حيث لا يكون في المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة
او اصلح منها وفي الحديث عظم قدر الصلوة فانه ثا عنها حنة الله للعبد الذي
يتقرب وذلك لانها تحل المناجاة والقربة ولا واسطة فيها بين العبد وربه ولا شيء
اقر لعين العبد منها ولهذا جاء في حديث اسن المرفوع وجئت فرأيت عيني في الصلوة
الحجج التي وغيره بسند صحيح ومن كانت فرقة عينة في شيء فانه يزداد في القربة
ولا يخرج منه لان فيه نعيم وبه يظن حيوته وانما يحصل ذلك للعباد بالمضاربة

على انفس

على انفس فان السالك عضة الافات والفتور وفي حديث حذيفة من
الزيادة ويكون من وليي واصفيائي ويكون جاري مع البشيرين والصديقين
والشهداء في الجنة وقد عشتك بهذا الحديث بعض الجبلية من اهل التقي والرياسة
فقالوا القلب اذا كان محفوظا مع الله كان جوارحه معصومة من الخطا
وتعقب ذلك اهل التحقيق في اهل الطريق فقالوا لا يلتفت الى شيء من ذلك الا
اذا وافق الكتاب والسنة والعقيدة انما هي للمناجاة ومن عداها فقد خطي فقد
كان غير رضى الله عنه راس الملامين ومع ذلك فكان يراى الى ابي كريمة القمي
بخلافه في حرج الله وبكرت رايه فمن ظن انه يكفي بما يقع في خاطره عما جاء به الرسول
صلواته فقد ارتكب اعظم الخطايا واما من بالغ منه فقال حديثي قلبي عن ربه فهو مستعد
خطا فانه لا يامن ان يكون قلبه ناهية عن السلطان والله المستعان قال الطوفي
هذا الحديث اصل في السلوك الى اتساع والوصول الى موفته ومحبة وطريقه اداء
المفترضات الباطنة وهي الامان والطاهرة وهي السلام والركب منها وهو
الانسان فيها كما تضمنه حديث جبريل والملاح ان يتقرب من مقامات الله ليكون
من الزهد والخصاص والمراقبة وغيرها في الحديث ايضا ان في ما وجب
عليه وتقرب بالانوار لم يزد دعاءه لوجود هذا الوعد الصادق الموكد بالقيوم
وقد تقدم اجواب عما يتخلف عن ذلك وفيه ان العبد ولو بلغ على الدرجات حتى
يكون محبوبا لله لا ينقطع عن الطلب من الله لما فيه من الخضوع له والطهارات القوية
قوله وما نردت عن شيء انما فاعله نرددي عن قبض قبض المؤمنين في حديث
عائشة وصيوة نرددي عن مودة قال الخطابي نرددي في حق الله غير جائز والعبد اذا
عليه في الامور غير سابع ولكن له ناطقان احدهما ان العبد قد عرف على الخطايا
في ايام عمره ثم راء يعصيه وفاقه نزل به فبدعوا الله في نفسه منها وبدفع عنه مكرها
فيكون ذلك من فعله كزاد من يريد ان يتم بغيره وله فيه فيتركه ويوصل عنه
ولا بد له من لقائه اذا بلغ الكتاب اجله لان الله قد كتب الغناء على خلقه واستأثر
البقاء لنفسه والثاني ان يكون معناه ما ردت رسلني في شيء انما فاعله كزاد في
انما هو نفس المؤمن كما روي في قصة موسى وما كان من لطمه عين ملك الموت
وترقاده الله فرة بعد اخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد
ولطف به وسفقتة عليه وقال الكلام الذي ما حاصله انه فخره صفة الفعل بصفة
الذات اي عن الزهد بالزهد وجعل متعلق الزهد بفضائل احوال العبد من ضعف
ونقص الى ان تنقل محبة في الحيوة الى محبة الموت فيقبض على ذلك قال وقد عرفت
الله في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والسرور الله والمحبة للقاءه ما يتساقى
معه الموت فضيلا عن ازاله الكراهية عنه فانه يكره الموت ويكره الله
مساءته فيمنع بل عنه كراهية الموت بما يردده عليه من احوال قيامه الموت وهو له
زهد والله مستعان قال وقد ورد تعقل بمعنى فعل مثل تفكر وفكر وتبرؤ وتبرؤ

البصر على ما مضى من صغارهم على ما مضى من صغارهم
 له في كل مكان بعد في حال الصلوة وهذا ما نقلت الروايات والله اعلم **قوله** اصل القول
 اي لا جليل والمراد انه كالميت في **قوله** سال الموادي اي سال المأني الموادي يقول هذا
 المحل على اكل ولا يطهر في وان الاطراف من تكون بحيث يسيل الوادي **قوله** بين وبينهم
 وفي رواية يسيل الوادي الذي بين سكني وبين مسجد ثوب فيقول بيني وبين الصلوة منهم **قوله**
 فاصلة بالنصب عطف على او اجواب التي في قوله لم استطع **قوله** وورث يارسل الله
 بكسر الدال لا و اي غيبته وكل القرا من رفع الدال في الماضي والواو في المصدر والمشتبه
 في المصدر الغم وكل فيه ايضا الفتح فهو ثبت **قوله** تقتضي يسكون الياء وكجوز النصب
 لوقوع الفاء بعد التثنية وكذا قوله في تحذره بالرفع وكجوز النصب **قوله** ساقط ان سئله الله
 تعالى هو من التثنية لا المحض التبرك كذا قيل وكجوز ان يكون التبرك لا في الارتفاع صلوا بالوجه على
 الجرم بان ذلك سيق **قوله** فكذا لا الاسما على البعد والظن في طريق الابهوس ان السؤل
 وضع ابرم جمعة والتوجه اليه ومع يوم السبت كما تقدم **قوله** وابكر وفي رواية واولوكر
 وعمر وسلم فاما في وفاته من اصحابه وظهر في اخيه من اصحابه فيجعل الجمع بان ابا بكر
 صحبه وحده في ابتداء التوجه ثم عند الدخول او قبله اجمع ثم وغيره في الصلاة قد حوكمه **قوله**
 فلم يجلس حتى دخل وفي رواية الكتيبة حتى دخل وفي رواية فلما دخل لم يجلس حتى قال
 اين تختب وهو بين في المروان فلو صبه اما وقع بعد صلوة بخلاف ما وقع منه في بيت
 طينكة حيث جلس فاكل ثم صلى لانه هناك وعي الى الطعام فذاع به وهذا دعي الى الصلوة
 فذاع بها **قوله** ان اصله في بيتك وعند الكتيبة في بيتك **قوله** وجنانه
 اي منقاه من الرجوع **قوله** فغيره كما جمعة مفقودة بعد هاء مكسوة ثم يا مختار
 ثم راء ثم عا ونوع في الامة قال ابن قتيبة تفنع في لحم يقطع صفرا ثم يصب عليه ما كثر
 فاذا انفج ذر عليه الدقيق قال لم يكن فيه لحم عصبه وكذا ذكر يعقوب كوزا من لم يات
 ليلة قال وقتل حتى حبسنا فذوق فيه دسم فاني اجمعه كونه وكل الاذعوى غلبه في اللحم في كبره
 في النجاسة وكما اني راي في الامة غم الفرس في سمين قال ايضا الماربا لانه في ذوقه لم يفر
 بل قاتل وبؤيته هذا المنظر لآخر قوله في رواية عند سمين على حبسته ثم ومخمس قال
 اهل اللغة من ان يتلفن كمنطة قليلا قليلا ثم طغى فيها سمها واغره في الطالع انهارت
 في الصبي من بخار وراين كلمات وكل التي راي في الامة عن الفرس انها اي التي يملك
 يصنع في اللبن **قوله** فتاب في البيت رجال يملئونه وبعد الالف وحده اي اجمعوا
 بعد ذلك ففوتوا قال جليل المانة لجمع الناس بعد اقامته ومن قبل البيت مناة وقال صاحب
 المني يقال تاب اذا رجع وتاب اذا قبل **قوله** من اهل الدار اي الامة **قوله** كذا ان
 الذين يملئون في الدار الامة في كل المجرى ويملئون الملاء القنانية بعد هاء من مخمسة
 ثم يكون **قوله** او ان الذين يملئون في الدار الامة وسكون انا ينفعا وكل في الدار
 في الراوي اهل موصوفا ومكر وفي رواية في الثانية بالميم بدل القول وفي رواية الذين
 باليون مكره غير منك **قوله** فقال بعضهم قبل وعثمان راوا كحديث قال ابن عبد البر

ان الله وما كنتم تبصرون على الله
 صفوفكم وحاذوا بين منابكم و
 وسعدوا الخائل فان الشيطان قد خاف
حم ط غدا يا امامة **ان الله** وما
 وحيا كوث في الذي يبصرون على الله
 والبصائر يا امامة **ان الله** وما
 يبصرون الصفوف ولا يبصرون
 عليه الملائكة **طس** غدا يا امامة
 اذا حاربها واغنا زيادة العزم
 يرزنها العبد في دعوى له عدم
 في قبره فذلك زيادة العزم **طس**
ان الله لا ياذن لنفسه فاحملوا
 المؤثرين والصوت الحسن بالقرآن
ان الله لا يجب كل فاضل متفهم
 بن زب **ان الله** لا يغيب
 حتى يكون العامة من طبع ان
 الله العاشية والخاصة **طس**
ان الله لا يجب الصفوف
 غدا عدى بن عميرة **ان الله** لا يذبح
 ظهور ولا صدفه غدا **حم**
 غدا والداء المذبح **ان الله** لا
 الا باض الضعيف خفة من القوة
ص غدا بسمعان بن يحيى
 لا بل حتى تعلموا انما غدا يا امامة
 لا يشرع العلم منكم بعد ما عظم
 ولكن يقبض العلماء ويخفى جهدهم
 فيضنون ويبصرون **طس**

[illegible]

لم يختلف في شهره وما كان يدور من امره سهل من غير وعمل ساجد يسجد على راسه
 حرره النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من تكلم فيه ليس شهد به قلت وفي الغار قال ابن اسحق
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان من عذابي فاسجد الظهر فدل على انه يرى ما انتم
 به من النفاق او كان من اقلع عن ذلك والنفاق الذي انتم به ليس نفاق الكفر وانما الكفر النفاق
 عليه يورثه فلما اتقن ولعل له قدر لذلك كما وقع في كتاب **قول** الامراء قد قال
 بالله الا الله ولطبا نسيه لما يقول وسلم ليس شهد وكانهم يقولون هذا الاستهزاء لانهم
 بذلك ولو لا ذلك لم يقولوا في جوابه انه يقول ذلك وما هو في ملكه كما عند مسلم **قول** عائشة
 وعدي بن نوفل **قول** ونصحه الى المنافقين قال الكوفي يقال نصحت له الا الله ثم قال قد
 اتقن معنى الانشأ وكذا قالوا الظاهر ان قوله الى المنافقين متعلق بقوله وجهه فهو الذي
 يتعدى اليه واما متعلق نصيحتهم فخذوف للعلم به وظاهر الحديث يقتضي ان الله رغبته
 على جميع المؤمنين واحاديث الاستفادة دالة على ان بعضهم يذنب لكن العلم احوط عنه
 ذلك من اماره واهمهم عن ابن شهاب انه قال عقب حديث الباب ثم نزلت بعد ذلك
 فوايضوا وورى ان الامراء انتم ايها من سخطوا على لا يفر فلا يفر ولا يفر فلا يفر لان
 الفترات الخمس نزل فيها قبل هذه الواقعة قطعاً وظاهراً يقتضي ان تاريخها لا يؤخذ
 اذا كان وحده وقبل ان المارضة قالها فخلصها لا يترك الفاضل لان الظاهر محل اذ
 التارم ونفيع يمنع المكالمات وقيل المارضة في قوله لا يترك الفاضل لان الظاهر محل اذ
 للعصاة وقيل المارضة في قوله لا يترك الفاضل لان الظاهر محل اذ
 واستمع العلم في الحديث ثم الفوائد اامة الظاهر واجاز المارضة لنفسه مما فيه من عاقبة
 ولا يكون من الشكوى وانه كان في المدينة من جهة الحاجة سوى سيد النبي صلى الله
 والتخلف عن الجماعة في المطر والظلمة وكذا ذلك ويجاد موضع من الصلوة واما انتم عن
 ابطال موضع من في الحديث فحديث رواه ابو داود وهو محمول على اذا استلزم
 رياء وكونه وفيه شبهة الضعيف وان عمود النبي في اامة الزاير من زيارته مخصوص بما اذا كان
 الزاير هو الامام اعظم فلا يكره وكذا ان اذن له صاحب المنزل وفيه التبرك بالمواضع التي
 صلي فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسيفاد من ذلك من دعوى الصالحين لتبرك به فيه يجب
 اذا امن الغفنة ويحكم ان يكون عتبان لما طلب بذلك الوقوف على جهة القسمة بالقطع
 وفيه اامة الفاضل دعوة المفضل والتبرك بالمشية والوفاء بالوعد ويستحق
 الزاير بعض اصحابه اذا علم المستدعي لا يكره ذلك ولا يسيء ان على الداعي في بيته وان
 تقدم منه طلب الحضور وان اتخا مكان من البيت للصلوة لا يستلزم وقضته ولو
 الخلق عليه اسم المسجد وفيه جماع اهل المحلة على الامام والعالم اذا وردوا في بعض
 يستفيدوا عنه ويتركوا به والتبشيرة على من يظن به العفاد في الدين عند الامام
 على جهة التضييق ولا نقدر ذلك خيفة وان على الامام ان يثبت في ذلك وحمل الاجابة
 على الوجه الجليل وفيه افتقار غاب عن الجماعة بما عذر وانه لا يفي في البيان النطق
 من غير اعتقاد وانه لا يجلد في الامامات على التوحيد وفيه الرخصة في الصلوة

و ادع و ذکر کن که عندهی
و احوط و لا تخاف و ادر
افک و حج و یکن ای
و انتم یکه و کون کرس
و انشا و رب بل ستمه این
و انتم ایتم و کمل حق اذا
و انش و انشا و انشا و انشا
و انش و انش و انش و انش

قوارٹ

عبادى غيرى فبالبى استجب من ربى
اعط من استغفر لى اغفر لى بطلع الفجر
عن راحة اجنى **ان الله** ينسج السحاب
فيطوى السحاب فيطوى السحاب
الضيق **حمص** ينهاكم ان تحلفوا بالكم
من بنى غفاران **ان الله** اذا فليحلف بانه
من كان عالفا فليحلف بانه **ان الله**
ما لك **حمص** دت عن من **ان الله**
ينهاكم ان ماتوا انى او فدا بقرض **ط**
عنه فربما ينات **ان الله** ينهاكم ان تتولى
في استجوابه ملائكة الله الذين لا يفرقونكم
الا عند تلك حالات الفارق واجباته
والفضل فاذا غفل احدكم العباد فليست
تتوبه او كونه فارق او بغيره البزار
عن ابن عباس **ان الله** يورث بعباده
القيم من عهده التي توجبه اليه فيها
سبعين الف ملك يصطون عليها الى
مهلكه العباد بزرع الى حورية



هو الحق كما في انتم **قوله** ان الله تعالى قد عطي كل ذي حق حقه قال ابي
 قال الخطابي اشار الى ان الموارث انتهى **قوله** ان الله تعالى قد
 اوتى حقه على قدر رتبته ذلك **قوله** عن جابر بن عبد الله
 وسببه كما في ابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال
 فصاح به رسول الله صلى الله عليه وآله فكم جئتكم رسول الله صلى الله عليه وآله
 الربيع فصاح النسوة وبكاهن الجدل بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر
 دعيتن فاذا اوجب فلا تبكين باكنة قال وما الوجوب يا رسول الله قال الموت فالتبكت
 اغنته والله ان كنت لا رجوان يكون شهيداً فاكنت قد كنت ففصحت جهاراً قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله فذكره **قوله** غلب نعم الغلب المجهول وكبر اللام اي غلب
 عليه فمشته الرض **قوله** فصاح به رسول الله صلى الله عليه وآله فكم جئتكم رسول الله صلى الله عليه وآله
 في الامم المانع له في ما روي في النبي صلى الله عليه وآله فاستمرج رسول الله صلى الله عليه وآله
 الله راجعاً لقصته النفس واستعار اليها ان الارادة وان الكل راجع الى الله وانما لا
 لقوله عز وجل الذي اذا اصابكم البلاء تظلمون وتكفرون **قوله** غلبا عليك نعم الغلب وكبر اللام
قوله فصاح النسوة لم يلجى كما في التائيت في فصاحت مع انه فعل مكمل في ظاهر
 تحقيق التائيت لانه جمع تكسيرة الموت ويحذف في الوجهان **قوله** دعيتن فاذا اوجب
 اي وجب له على الله ما وجده به من اجتهاد او ان رجوعه ويحذف ان يرد فاذا وجب
 اي لزمه الموت الذي كتبه الله على خلقه فان الواجب هو الا ان **قوله** فالتبكين
 باكنة اي بعد موته يستدل به في فرق في جواز التبكين ما قبل الموت فيجوز والما بعد
 فلا يجوز وحكي النووي ان الجمهور على انه بعد الموت خلاف الاول وقالوا ونهيم من قال
 بكه قلت والحاصل من هذه المسألة ان البكاء على الميت جائز قبل الموت وبعده ولو
 بعد الموت لانه صلى الله عليه وآله ولله ابراهيم قبل موته وقال ابن العنبري في مع والقات يحزن
 ولا يقول الا ما يرضى ربه وانما يوافق يا ابراهيم لم يولد ولم يكن له كفور احد
 الله فبكى وابكى من حوله روى الاول التائيت والثاني التائيت في الفارق وانما التائيت
 قبل الموت او في الجواز لانه بعد الموت يكون استغفار ما فات لكنه بعد الموت خلاف
 الاول كما نقله في المجموع عن الجمهور لكنه نقل في الاذكار عن ابن تيمية والاحتياط انه كرهه
 الباب قال السبكي ويصح ان يقال ان كان البكاء لمرقة على الميت وما تحتها عليه من غذائه
 واحوال يوم القيامة فلا يكره ولا يكون خلاف الاول وان كان لخرج وعدم التمسك
 فيكره او يحرم وقال الركني هذا كله في البكاء بصوت اما بغيره فمع العين فلا يمنع منه
 ويستثنى الروابي ما اذا علم البكاء فلا يدخل تحت النهي لانه لا يملك البكاء والله اعلم
قوله قالوا يا رسول الله وما الوجوب قال الموت سمع بذلك لان الله عز وجل
 اوجبه على العباد وكتبه عليهم كما اوجبه الصلوات وكتبها عليهم وقال بعضهم لانه وجب
 له اجتهاد او ان كان كاسي في المكتوب **قوله** قالت ابكنة والله ان كسيرة
 وسكون التبول وهي الخفة في القيلة والتفكير في كبت لا رجوع هذه الامم الى ما رجوع

هي التي تاتي بعد ان اخففت لخلقها من ان الثانية **قوله** ان يكون بمشاهدة نور
 وهي تاء الخطاب **قوله** شهيداً اي في حوز الكفار **قوله** فانك تبشرون
 التبول **قوله** جهاراً نفتح الجيم ونهيم من كسر حاء وهو يتعد ويتباعد ما يصلح
 للسفر في زاد وغيره في ذروا وخرج او تجارة والاراد هنا ما اعتد للفرق في جيل الله
قوله قد اوتى حقه بالانصب **قوله** على قدر رتبته اي فيزيد بالانصب بزيادة
 ما عزم على فعله ونقص نقصا منه ان الله لا يظلم شيئاً ذرة انتهى **قوله**
 ان الله تعالى قد اوتى حقه على قدر رتبته على قدر رتبته الكمال في عامه من **قوله**
 ان الله تعالى كرت الحسن على كل شيء فاذا قتلته فاحسنوا القتلته واذا ذبحتم
 فاحسنوا الذبحة وليتوا حركم شفوة وليخرج ذبيحة **قوله** علم مع عن سداد بن مسروق
قوله ان الله تعالى كرت الحسن على كل شيء فاذا قتلته فاحسنوا القتلته واذا ذبحتم
 ان الله تعالى كرت الحسن على كل شيء فاذا قتلته فاحسنوا القتلته واذا ذبحتم
 الله يارب العدل والحق قالوا اصل كرت كرت بفتح وكسر وتولم مع كرت
 في كل يوم اربع اي بفتح وجمع والاصل من كرت كرت بفتح وكسر وتولم مع كرت
 في الاعمال المشروعة في حق من شرع في شيء منها ان ياتي به على كماله ويحافظ على اداءه
 المصحة والمكلمة واذا فعل ذلك قبل عمله وكثر ثوابه والقيلة بكسر القاف هي الزينة
 وهي هيئة القيل والليل الذي يجمع بين البهائم اربع بالبهيمة فلا يضرها بعنف ولا يجرها
 ثم موضع للموضع واحداً لالة واحداً لينة الاباحة والقوة وتجرها الى القيلة
 والتمينة والاحراز وقطع الودجين واختلقوم واراحتها وتركها ان تزد والافرن
 تخرج بالتمينة وانكر على النعمة بان سترها لنا ولولنا واستطرها علينا واباح لنا
 ما لوت ولحمه علينا انتهى **قوله** على كل شيء اي في فعل كل شيء فعلي هذا
 بمعنى في كماله في قوله تعالى واستمعوا ما يقولون على كل سبيل اي في كل سبيل ويقال
 كان على عهد فلان اي في عهده وقال الدمري قال ربيعة في احسان الذبح ان لا يذبح
 بهيمة واخرى تنظر اليها وحكي جواره عن مالك والاول **قوله** واذا قتلتم
 فاحسنوا القتلته حمل على عومه في كل شيء من الذبحة والقصاص والكرود وغيرها
 وليجوز في ذلك ولا يفسد التعذيب وقال النووي في القيلة بكسر القاف قلت وهي
 البسمة والجمالة فالتقيل يقال قتلته قتلته سور يعني على هيئة قبيلة **قوله** فاحسنوا
 الذبح بفتح الذال بغير هاء ووزنه بعضها الذبحة بكسر الذال وبالهاء كالقيلة وهي
 البسمة والجمالة ايضا **قوله** وليتوا حركم شفوة **قوله** وليتوا حركم شفوة
 فاستمعوا ما يقولون **قوله** احكم اي كل واحد من الذابحين **قوله** شفوة
 بفتح السين المعجمة وسكون الفاء هي الشك في الوضوء فيستحب ان يحد باليمين
 التي للذبح والسيف الذي يربط به الرقاب ونصل الشهادتين في يمينه
 ويحد يمينه في القيد وبها لانه كرت الحسن على كل شيء ولو من كماله في جوارحه
 فخير من كرت وحل استحب ان يحد بشفوة ان لا يكون كالة لا تقطع الا بقوة الذابح

فان كانت لا تقطع الا بقوة الذراع فلا تحت لان القطع بالقوة لا بالماله وقول
 المؤدي انه لو ذبح بكسر كانه كره وطوت الذبيحة لانه ان يكون كمالها في قطع
 الاثارة اعمار وقوة الذراع فان كان كذلك لم يحل لانه لم يذبح بقطع القطع
 والذبح بغيره وبغيره اذ ان كان بغيره وحال ان كان اياها وراى غير ذلك
 عنه رجلا وضع رجلاه على شاة وهو يذبح بكسر فمضى فمضى فمضى فمضى
 ويخرج ذبيحة باحد ذاك كسر وتقبل اذ ذبحها بقوة ليسع موتها فتسرع من الله
 وهذا الحديث من الاحاديث الجامعة للقواعد والفوائد الكثيرة **حديث**
 ان الله تعالى كتب على ابن ادم خطه من الزنى ادرى ذلك لا محالة فزنى العين
 النظر وزنى اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتى والفرج يصدق ذلك وكذب
ق عايم صبرة واوله كانه البخاري عن ابن عباس قال ما ريت مثالا استبه
 بالله مما قاله الموصوفه عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره بالله ففتح الام والميم
 هو ما لم يفتح من شهور النفس كالنظر الى الحرام والنطق بكلام الله تعالى
 قال شيخنا شيخنا وقيل مقارفة الذنوب الصغار وقال الراغب الفهم مقارفة
 المعصية ويعبر به عن الصغرة وتخص كلام ابن عباس بتخصيصه ببعضها او بعضها
 يكون اراد ان ذلك من جملة آلهما او من جملة آلهما **قوله** ان الله تعالى كتب
 اى قدر ذلك عليه وافر الملك بكلماته **قوله** ادرى ذلك لا محالة بفتح
 الميم اى لا بد له من عمل ما قدر عليه ان يعمل قال ابن بطال كل ما كتبه الله تعالى لا يذبح
 فهو قد سبق في علم الله تعالى انه لا بد ان يذبحه ان يكتب عليه وان الاثارة
 لا يستطيع ان يدفع ذلك عن نفسه الا ان يذبحه اذ وقع فيما تمنى عنه فذلك عنه
 وتكليفه من التمسك بالطاعة فذلك يذبحه قول القدرية والمجزة قوله والنفس
 تمنى وتشتى لان المشتى بخلاف الخلق **قوله** خطه من الزنى اى نصيبه الطلاق
 الزنى على اللسان والنظر وغيرها بطريق المبالغة لان كل ذلك من عقوباته فزنى
 العين الى ما لا يحل للسان والنظر واللسان المنطق ورواه الشيخين في النطق
 بغير النطق بغير الميم في قوله **قوله** والنفس تمنى بفتح الميم على حرف
 احدى التائمين والاصل تمنى **قوله** والفرج يصدق ذلك وكذب به الى
 ان التصديق هو الحكم على نية الآخر الواقع والتكذيب عكسه فكان الفرج هو
 الموقوع والواقع فيكون ذلك تشبهاً ويحتمل ان يريد ان الايقاع تشبهه في حكمها
 عادة فتكون كناية قال الخطابي اراد بالتميم ما ذكره الله عز وجل قوله والذباين
 يجتنبون كبائر الاحكام والفواحش الا التيمم وهو المعفو عنه قال في الآية الاخر ان يجتنبوا
 كبائر ما تنهون عنه فتمنعوا عنها مستانك فواضحة الا بين ان التيمم من الصغار وانه
 كيف باجتناب الكبائر وقال ابن بطال ان تفضل الله على عباده بخلقهم ان التيمم والتميم
 للفرج تصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك كسرة ونقل الفراء ان بعضهم
 ان الاية قوله الا التيمم بفتح الواو وانكره وقال الاصمعي ان الذنوب كلها تكون في الجوارح

كبيرة

كبرها واما الخلق عليها زنا لانها من ذنوبها فبغيرها فبغيرها فبغيرها فبغيرها
 السبب في اراؤني قوله والنفس تمنى والفرج يصدق او كذب ما استدل
 على ان العبد لا يخلق فعل نفسه لانه قد يبرأ من الذنوب ويشتبه فلا يطاق
 النفس ان يبرأ من الذنوب بل يبرأ من الذنوب ولا يبرأ من الذنوب سبب ولو كان
 خالف لفعله لما عجز عن فعل ما يريد مع وجود الطواعية واستحكام الشهوة
 فعل على ان ذلك فعل تقدر تقدرها اذا شاء ويعطى اذا شاء انتهى
 من الفرج وقال شيخنا ومضى حديث ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 منهم من يكون زناه حقيقة باذنه والفرج ومنهم من يكون زناه في زنا النظر
 احكام وكثرة في المذكورات فكذلك انواعه الزنا المسمى بالفرج يصدق ذلك
 او كذبه ما يستدل به على ان اى ما يحقق الزنا بالفرج ولا يشك بان لا يوجب
 اوان قارب ذلك وجعل ابن عباس هذه الامور وهي الصغار تفسر
 للتميم في قوله مع الذين يجتنبون كبائر الاحكام والفواحش الا التيمم فبغيرها اجتناب
 الكبائر من صفات الاخبار وهذا محال فبان بان اطلاقها على سبيل
 التبيين فهو مجاز **حديث** ان الله تعالى كتب على ابن ابي عمير
 ثم بين ذلك فمن تم بحسنة فم يعملها كثرها الله عنده حسنة كاملة فان تم
 بها وعملها كثرها الله عنده غير حسنة الى سبعائة ضعف الى اضعاف
 كثيرة وان تم بسنة فم يعملها كثرها الله عنده حسنة كاملة وان تم بها
 فعملها كثرها الله حسنة واحدة ولا يهلك على الله الا هالك **ق** عن ابن
 عباس هو من الاحاديث الالهية مما يلقاه ملا واسطة او بواسطة الملك
 وهو الراجح **قوله** ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات اى في
 في علمه على وقوع الواقع او المحقق ان يكتب ذلك **قوله** من يذبح ذلك
 اى فصل الذي احله في قوله كتب الحسنات والسيئات بقوله من يذبح حسنة
 اتم ترجم قصص الفعل نقول نعمت كذا اى قصصه بتمنى وهو فوق ما يحذر
 خطور الشئ بالقلب زاد الميم من فائدت في حديثه المرفوع المروي في سنن عبد ربه
 ابن جابر يعلم انه قد استوفى بها قلبه وجرى عليها **قوله** فم يعملها كثرها الله
 اى قدرها وافر الملك ان حفظه بكلماتها **قوله** له اى الذي هو حسنة
 حسنة كاملة اى لا نقص فيها اى فلا يتوهم كونها سنات عن طمأ ولا يقال ان
 التيمم بكاملة بدل على انها تضاعف الى غير ذلك ذلك هو كماله لانه يلزم منه
 بواة من نوى التيمم من فعله والتضعيف تقتضى المعامل قال الله عز وجل من
 جاء بالحسنة والجمي ما هو العمل بها واما النوى فاما ورواه مكتبة له حسنة ومعناه
 انه يكتب له مثل ثواب حسنة والتضعيف قدر زائد على اصل الحسنة والجمي عند الله
 تعالى والخبرة معنا الشرف ويحتمل ان يكتبها تعالى بمجدد التيمم وان لم يعرف عليها
 زيادة في الفضل وقيل انما كتب الحسنة بجراد الارادة لان ارادة التيمم سبب

انتهى وقوله والفرج يصدق ذلك بان فعله وكذب
 اى بان يذبح ذلك بان التصديق

الى العمل وازادته الخ خبر لان ارادة الخير من عمل القلب **قوله** فلم يعلما طاهر حصول
الحسنة بحمد الترتيب لما نفع اولها ونفع ان تنفاد وتكتم الحسنة بحسب الوقت فان كان
خارجا وقصد له من غير منتهى فطمة القدر وان كان الترتيب من قبل الترتيب في
دون ذلك فان قصد الاضاح بها حلة فالظاهر ان لا يكتب الحسنة اصلها
ان عمل كل واحد كان من ان يصدر في بدو من مثل فخره بعينه في محبة فان قلت كيف
يطلع الملك على قلبك الذي نرى به العبد الجيب بالانتماع بطلعه على ذلك او يطلع
له على بدرك به ذلك ويدرك اول خبره ان يكون عند ابن الدرياق فان
يقال للملك اكتب لفلان كذا وكذا فنقول يا رب انتم تعلمه فيقول انه نواه وقيل
بل يجد الملك لله الحسنة راحة طيبة وبالسنة راحة خفيفة قال في الفتح والفتح
الطريق ان يقر المولى وجاهه من سفيان بن عيسى وراحت في شرحه على ان
ورده فورا **قوله** فان نفعها فاعلمها بكسر الميم اي احسنت **قوله** فاعلمها بتناول
نفعها في كل احوال واما عمل القلب فيتم نفعها ايضا ان كانت الحسنة تكلم بكلمة الله
كما في معظم الاحاديث لان قدرت بالتكلم في حديث جبريل ويؤيد الاول حديث ابي
داود عن مسلم ان الكلف عن الترتيب **قوله** كتبها الله اي قدرها او اوقفه
بكتابتها الذي عملها **قوله** عند اي غنا وبها جها ونسبها **قوله** عشر
حسان قال انه نفع في جوار الحسنة فله عشر امثالها وهذا اقل ما وعد من الاضاح
قوله الى سبعمائة ضعف بكسر الصاد اي مثل **قوله** الى اضعاف كثيرة بحسب
الزيادة في الاضاح وصدق الروم وحضور القلب ونقد النفع قال في الكشف
ومضاعفة الحسنات فضل ومكافآت البتات عدل ونقل صاحب فتوح القلوب
عن الزجاج انه قال ان المؤمن غافل عن المجازاة من نفع على الحسنة بدو الحسنة شيئا
لا يبلغ وصف مقداره فاذا قال عشر امثالها او سبعمائة او اضعاف كثيرة لمعناه ان
جاء الله تعالى بالتصنيف للمثل الواحد الذي هو ثلثها في التقدير وفي النفوس قال
الطبري فعلى هذا لا يتصور في الحسنات الا الفضل قال في الفتح وفي سبعمائة من حديث
ابن جبريل الى سبعمائة ضعف الى اشد اشد ومن حديث ابن جبريل في قوله يقول الله تعالى
من عمل حسنة فله عشر امثالها وازيد وهو بفتح الهمزة وكسر الراء وهذا يدل على ان ضعف
حسنة العمل الى عشرة مجزوم به وما زاد عليها جزو ونوعه بحسب الزيادة في الاضاح وصدق
الروم ونقد النفع كما تقدمه الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة ونسب العمل ونحو
ذلك وقد قيل ان العمل الذي يضاعف الى سبعمائة فانه بالنسبة في سبعمائة وعشرون
فانك بما في حديث جبريل فانك رفته من نفع الحسنة وفيه من عمل حسنة كانت له
عشر امثالها وما نفع النفع في سبعمائة كانك له سبعمائة ضعف ونسب باه
صريح في ان النفع في سبعمائة تضاعف الى سبعمائة وليس فيه نفع ذلك عن غيرها
صريحا ويدل على التعميم حديث ابن جبريل في القيام كل عمل ان آدم يضاعف حسنة
بغير امثالها الى سبعمائة ضعف الحديث واختلف في قوله تعالى والله يضاعف

لمن ثوابه هذا المراد المضاعفة التي سبعمائة فقط او زياده على ذلك فالاول هو المحقق
من سبعمائة والآية والثاني المحتال ويؤيد الجواز سرعة الفضل **قوله** ومن يمتد به فاعلمها
كتبها الله له عند حسنة كاملة اي غير ناقصة قال في الفتح المراد بانك المال عظم القدر
لا التضعيف الى العشرة وحديث ابن عباس هذا مطلق فذكر حديث ابن جبريل المذكور في
التوحد والفضل اذا اراد ان يعمل حسنة فلا يكتبوها عليه حتى يعلمها فان علمها فاعلمها
بمعلمها وان تركها من اجل فاعلمها حسنة ووقع عند سبعمائة انما تركها من اجل فاعلمها بحسنة
وتشديد الراء وبعد الالف يا والمكلم بمعنى في اجل ونقل عن بعض العلماء انه حمل
حديث ابن عباس على عمومته ثم صوبك حمل مطلقه على تقدير حديث ابن جبريل
ويتم ان يكون حسنة من ترك بغير سبعمائة فاعلمها حسنة الا ان كان قد علم
ان ترك المعصية كف عن الترتيب والكف عن الترتيب ويحمل ايضا ان يكتب لمن يمتد بالمعصية
ثم تركها حسنة بحسنة فان تركها من اجل فاعلمها حسنة حسنة مضاعفة واما ان
الخطابي يحمي كناية الحسنة على الترتيب ان يكون الترتيب قد قدر على الفعل في تركه لان
الافان لا يستعمل في تركها الا مع القدرة ويدخل فيه من حال بينه وبين حصة على الفعل
ما نفع كان يمتد الى اداء الامر في بابها مثل فيجوز الباب غلقا وتغيره في وقت من بين
في الزمان مثلا فم يمتد او طرق ما يخاف من اذا عا جلا ووقع في حديث ابن جبريل
الانما راي ما قد يارض حديث الباب وهو ما في جبريل وبن ماجه والترمذي ونحو
بلفظ انما الذي لا ريب في حديثه وفيه وعند زرقة مالا وله برزقه علم
فمن يمتد في ماله بغير علم لا يمتد في ربه ولا يصير ربه ولا يرى الله فيه خفا فذا خبت
المازل ورجل لم ير ربه مالا ولا علمه فهو يقول لو ان لي مالا لعلت فيه بعمل فلان
فما في الزور وسواء ان قيل اجمع بين الحديثين بالتشديد على جالين ففهم الحسنة الا ان
على من يمتد بالمعصية فها هو دانه غير تقصير واما الله الثانية على من يمتد على ذلك وافر عليه
وهو موضح لما ذهب اليه الباقر في غيره قال المازري ذهب ابن الباقر الى
ومن يتبع على ان من غرم على المعصية بقلبه ووطن عليها فله ان يمتد بحسنة وحمل الاحاديث
الواردة في الضوع عن سبعمائة ولم يعملها على اي طر الذي يمتد بالقلب ولا يستقر
قال المازري وخالف كبره الفقه والمحدثين والمكلمين ونقل ذلك عن فضلات نفع
ويؤيد قوله في حديث ابن جبريل عند مسلم بلطفنا اغفرها له ما لم يعملها فان
الظاهر ان المراد بالعلم هنا علم اي ربه بالمعصية الممومة به ونسب عياض باعامة
السلف واهل العلم على ان ابن الباقر في لائق فهم على المرافضة باعمال القلوب
لكنهم قالوا ان الزعم على السنة تكلم حسنة بحسنة لا الحسنة التي هي ان يعملها كمن
يتمسك بمعصية ثم يفعلها بعد قصورها فان يمتد بالامر المذكور لا بالمعصية ويدل على ذلك
حديث ابي اسحق المشيبي فيهما قال قال والمفتول في ان قيل هذا القول في انما بال
المفتول قال انه كان يضاعف على قتل صاحبه والذير نظر انه من هذا الجنس وهو انه
يعاقب على عزمه عقوبة رابطة تحته ولا يباين عقاب من باشر القتل حسنة وهذا قسم

فيقول اعظم عليكم **بول** ان الله تعالى لم يفرض بفتح **اول** الزكوة
 اي عليكم **بول** الا يطيب بفتح النعمة وكسر الظاء ويجوز كسر النعمة وكسر
 الظاء مع التحفيف اي يطيب بها ما بقي من اموالكم وتبذرها اليها الثانية اي يخلصها
 من التبع والارزاق التي فيها من طاب الدار اذا خلص **بول** وانما قول المحدث
 زاذ بن ابي حاتم في اموالكم **بول** لتكون في رواية ابن ابي حاتم لتبقى لمن بعدهم
بول يخلص بفتح اوله **بول** المراد فعل بفتح **بول** المراد الصالحه فيها
 بقوله اذا نظر اليها ثمة اي عجيبة كما في روايته لانها اذا عجيبة دعاه ذلك الى عجيبة
 فيكون ذلك سببا لصون وجهه ووجه ولد صالح **بول** واذا ادعها طاعة
 من بقية النعمة والمراد فيما ليس بمعصية **بول** واذا غاب عنها فظنة تمام
 النعمة في رواية اخرى انما يذهب عنها فيما عليها على نفسها وما له وفي رواية اخرى انهم
 عليها اثره انتهى **بول** ان الله تعالى لم يرض بكم نبي ولا غيره
 في الصدقات حتى حكم فيها هو فخرها ثمانية اجزاء **بول** عن زاذ بن ابي حاتم
 الصدق واوله كما في الجاد او دوقية ذكر الاربعة عن زاذ بن ابي حاتم الصدقات
 قال ائمت رسول الله صلعم فبايعته وذكر حديثا طويلا فانه رجل فقال
 اعطني من الصدقة فقال له رسول الله صلعم ان الله لم يرض بكم نبي ولا غيره
 في الصدقات حتى حكم فيها هو فخرها ثمانية اجزاء **بول** عن زاذ بن ابي حاتم
 اعطيتك حقك انتهى **بول** الصدق اي بفتح الصاد المهملة وفتح الدال وبعد الدال
 همزة حليف لبي بفتح من كسب بايع النبي صلعم واذا من بين يديه بعد في البصرين
بول لم يرض بكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فخرها ثمانية اجزاء
 الراوي والمعنى لم يرض بكم نبي ولا غيره حتى قسمها وبين حكمها وتولى قسمها بنفسه
 قال ابن مسعود وهذا الحديث مع الآية نص على المزية وانه يخص من الوكيل في
 اصحابنا حيث قال انه يعرف خمسها الى يعرف له خمس النقي والغنم وورد
 ايضا على ابي حنيفة والشافعي وكسب البصري حيث قالوا فيها كراهه ان يصاغ
 يجوز صرفها الى بعض الاصناف الثمانية حيث قال ابو حنيفة يجوز صرفها على الواهب
 وعلى مالك حيث قال يرد فيها الاكثر هو حاشا اي لان كل الاصناف يردع اليهم ليجز
 فوجب اعتبارها **بول** قال كنت في اخوة اي وكنت اليك متوقفا كمالا
 والافق **بول** ان الله تعالى لم يعطني حقنا ولا منعنا ولكن
 بعثني معلما مسترا **بول** عن عائشة **بول** ان الله تعالى لم يبارك فيها
 رزقنا ان نكسو احجاره والطين **بول** عن عائشة وسببه كما في رواية داود عن عائشة
 قالت خرج رسول الله صلعم في بعض مغازيه وكنت اخبرين فقوله فاخذت غطاء
 كان لنا فسترته على الوضوء فلما طأ استقبلته فقلت السلام عليك رسول الله ورحمة
 الله وبركاته الحمد لله الذي اعزك واكرمك فظفر الى البيت فرائى النمط فلم يرد
 على شيئا وارتب الكراهية في وجهه فرائى النمط حتى تهكم ثم قال ان الله لم يبارك

فيما رزقنا ان نكسو احجاره والطين قالت فقطعته وجعلته سادتين
 وهشوتهما ليفا فلم يكر ذلك علي ربحه في سبب **بول** في بعض مغازيره
 فيه تايخ النساء عن الغزو لان جهارهن كالحق البشري ولان المقصود الغزو
 القتال والى يضعفن عنه غالباً **بول** وكنت اخبرين فقوله اي اطلب
 حين وقت رجوع من الغزو **بول** فاخذت غطاء وفي نسخة فاخذت
 غطاء بفتح النون والميم وهو غطاء كسب ولباب وهو غطاء من البسط لم يعمل
 رقيق وقال النووي هو غطاء الفرائش وقيل من صوف يجعل على الودج وقد
 يجعل ستره قلت وانقر في النهاية على الاول وقال المصباح النمط بفتح النون
 من صوف ذلول من الالوان والابكار يقال لا يبيض نمط انتهى **بول**
 فسترته على الوضوء قال ابن مسعود بفتح العين وبفتح العين مع الصاد المهملة وسكون
 الراء مع صاد مصليات ولفظ سبب فسترته على الباب كلفظ طرعا نصبت على باب
 حتى جناه مقدمه في غرة اخبرته فقلت الموضع انتهى قال سببنا فسترته
 على الوضوء قال الخطابي في نسخة المعجمة سبقت بها البيت ثم يوضع عليها اطراف
 الخشب الصغار فيقال عرفت البيت نوبتها وكان في النهاية قال المروي
 المحدثون يروونه بالصاد المعجمة وهو بالصاد المهملة وبالنون وهو خشيبة
 توضع على البيت عوضا اذا ارادوا التقية ثم يوضع عليها اطراف الخشب الصغار
 وذكره ابو حنيفة بالين وقال البيت المرسى لئلا يفسد من يرمى به
 يجعل في حائط البيت لا يبلغ به اقصاد واحد بيت جاد في سبب ايداد بالصاد
 المعجمة وهو غلط وقال الزحري انه العرض بالمهملة وينزع نحو ما تقدم قال وقد
 روي بالصاد المعجمة لانه يوضع على البيت عوضا انتهى **بول** فلما طأ استقبلته
 اي من مقدمه **بول** فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته
 فيملأ من القادم من الغزو وغيره في سبب فسترته بالسلام على القادم وسبب
 الصفة على الكبير **بول** الحمد لله الذي اعزك واكرمك فظفر الى البيت فرائى النمط
 عند السلام على القادم من السقف على انصره على الاعداء وعلى كرامته بالانعام عليه وفيه
 دليل على انه يقال لك فلهذا اللفظ وكوه تقبل الله عزوك وغفر ذنوبك
بول فقطر الى البيت فرائى النمط قال ابن مسعود قال النبي هذا النمط
 هو الذي تجرعه في رواية مسلم بالدر بنوك بفتح الدال ونقها وهو النسي الذي
 كان فيه نسا ويراعى ذوات الائمة قالوا الباب بالراء به ههنا باب السموات
 المذكور في الرواية الاخرى وهو بيت صغير يشبه الخدج قال الامم هو سببه
 الطاق يجعل فيه النبي وهو بيت الخدج انه الصفة **بول** فلم يرد على السلام
 ولا غيره وفيه سبب بان اهل البدر والمعامي الطاهرة واكثر السلام
 عليهم وترك رد جواب سلامهم بوجههم وناذبا ليرجعوا عما صدر منهم **بول**
 ورايت الكراهية في وجهه بتحفيف اليباء وانما عرفت كراهته في وجهه حيث نزل

وجهه وظاهر الغضب فيه ووقف عند الباب ولم يدخل كما كان يفعل قبل ذلك
وفيه من الفقه الغضب عند رؤية المنكر **قوله** فاني انمط حتى تعفني اي تناول
النمط لقطعها وانلف ما فيه من الصور وهو يدل على ان ما صنع على غير الوجه
المشروع لا ماليتها له ولا حرمته وان من اتلفها التلغف المشروع لا ضار عليه **قوله**
ثم قال ان الله لم يامرنا بما رزقنا اي وشع علينا من فضله **قوله** ان نكسر
بنصب الواو ولا يكون اثبات واو الضم لان المضارع المبدى بالنون يجب
هتار الضمة فيه كقولنا نحن لن ندعوه الله احد **قوله** اجماره يعني اجماره
المبني بالاجاز **قوله** واللذين نفع الامم وكسر الموحدة وكسر كسر الامم وسكون
الموحدة وهو ما يقع في العين ليس به ورواية مسلم اجماره قال النووي واستدلوا
به اي كدب الباب على انه يمنع من ستر الجحطان وتجنب البسوت بالباب وموضع
كراهة نفيه لا يخرج عن هذا هو الصحيح وقال الشيخ ابو الفتح المقدسي من اصحابنا هو
صالح وليس هذا كدب ما يقتضي تحريمه لان حقيقة اللفظ ان الله لم يامرنا بذلك
وهذا يقتضي انه ليس بواجب ولا مندوب ولا يقتضي التحريم انتهى قلت وفي الارض
كاصلة كره للرجال وغيرهم ثوبين البسوت حتى يفت هذا العلماء والصالحين بالباب
كدب الباب ويخرج من بينها بالجوهر والمصور لعموم الاخبار الواردة فيها نعم
بجوز ستر الكعبة بالجوهر والذهب والفضة على ما افق في الخبر الى وكلام ابن عبد السلام
في فتاواه يحمل على انه لا مانع كما قال ابن العار عدم تجوزها واما يقتضيه كلامه في
كاصلة في باب زكوة الذهب والفضة **قوله** فقطعه وجعلته وسادتين
فيه المبادرة الى ازالته ما ينبغي عنه بالبرص او التوفيق قلت وهذا غير الذي قلناه
لان ذلك لا خلاف فيه من الصور وهذا القطع لجعله وسادتين قال النووي لم يمتثل ان
مع التفتيح ازيل شكل الصورة وبطل فيه دلل الوجوب ويحتمل ان يكون تلك الصورة
او بعضها باقيا لكن لما اهتمت بالقدور عليها والالتفات وسوج فيها وقد ذهب الى
كل احتمال منها طائفة من العلماء ثم قال وابن ان كل ذلك يحتمل وليس احد العلماء اولي
من الاجاز فلا حجة في كدب على احد منها واما الذي يفيد هذا كدب هو انما ذكر
التمارين والوسائد في البسوت انتهى ذكره ابن رسلان **قوله** وحسبها ليلها اي لا
كتنا ولا قطننا ومعنى التلغف المادخلة والهم من البسوت وغيره **قوله** فلم ينكر
كسر الكاف **قوله** ذلك على انه مباح انتهى **حديث** ان الله
تعالى لم يجعل لمن سئل ولا عفا وقد كانت القردة وانما يزر قبل ذلك **قوله** ثم
عن ابن مسعود واولي مع ذكر سببه كما في مسلم عن عدي بن حذافه قال قالت ام حبيبة
زوج النبي صلى الله عليه وسلم زوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وباني في سفيان وباني معاوية
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا جال مفروبة ما ايام مفرودة وارزاق مقصورة
ان يعجل شيئا قبل ذلك او يؤخر شيئا عن طه ولو كنت مسألت الله ان يعيدك من
من عذاب في النار او عذاب في القبر كان خيرا وانفصل قال وذكر تحت القردة

سبع واره قال وانما يزر من مسج فقال ان الله تعالى ذكره **قوله** قبل حله
قال النووي ضبطناه بوجهين فتح الحاء وكسرها وذكر الف في ان جميع الروايات على الفتح ورواه
رواه بلاده والاقبالا سهر عند رواة بلادنا كسرهما الختان ومعناه وجوده وحده فقال
هل الاجاز يحل اطلاقا وحده وهذا الحديث يخرج في ان الاجاز والارزاق مقدرة لا
تغير عما قدره الله وعلى المائل لتحمل زيادتها ونقصها حقيقة على ذلك اما ما
ورد في حديث صلوة الرحم تزيد في العمر فقال النووي في سؤال مشهور وهو ان الاجاز
والارزاق مقدرة لا تزيد ولا تنقص فاذا جاد اهلها لابت حرون ضاعه ولا يتغيرون
واجاب العلماء باجوبة الصحيح منها ان هذه الزيادة بالكرامة بالتوفيق للطاقات وعمازرة
اوقاته بما ينفع في الاخرة وتبنياتها في الضعاف في غير ذلك والزيادة بالنسبة الى
الما يظهر للملائكة وفي اللوح المحفوظ ونحو ذلك فكله هو اوجه اللوح المحفوظ ان عمره سنون
سنة الا ان يصل رحمه فان وصلها زيد له اربعون سنة وقد علم الله تعالى ما سبق له من
ذلك وهو من معنى قوله عز وجل بمكة مات وميئت بالنسبة الى علم الله تعالى وبما سبق
به قدره ولا زيادة على سببها وبالنسبة الى ما ظهر للمخلوق بتصور الزيادة وهو ما
الحديث والثالث ان المراد بقوله ذكره الجمل بعد فكما لم يمت حكاه القاضي وهو
ضعيف وبالحال والله اعلم ثم قال وقال المازري قد تقدم بالدلائل القطعية ان الله
نعم عالم بالا حال والارزاق وغيرها حقيقة العلم لعمدة المعلوم على ما هو عليه فاذا علم الله
نعم ان زيد يموت سنة خمس مائة ستمائة ان يموت قبلها او بعد عنها ان يقلب
العلم جهلا فتستحيل ان الاجاز التي علمها الله تعالى تزيد وتنقص فتعين تأويل الزيادة انها
بالنسبة الى ملك الموت وغيرها من وكلمة الله تعالى بقض الارواح واداءها بافعال القردة
فانه بعد ان يادها بذلك وبسببه في اللوح المحفوظ تنقص منه وتزيد على حسب سبق
في علمه في المازل وهو معنى قوله تعالى ثم قضى حلالا واجل مستحق عندنا **قوله** واعلم ان من ذهب اهل
الفتح ان المقنولات باجله وقا ان الحشر له قطع اجله قال قبل الحكمة في بعضها عن
الدعاء بالزيادة في الاجل لا في مفرغ منه ونهياها الى الدعاء بالاستعاذة من الخذلان
مع انه مفرغ منها ايضا كاجل الجلب ان اجمع مفرغ منه لكن الدعاء بالنجاة منه
عذاب النار ومن فذات القبر ونحوها عبادات وقدرات ربح بالعبادات فقبل ان
تتم على كتابنا ومسبوق ان قدر فقال العلماء فكل من استمر لما خلق له واما الدعاء
بطول الاجل فليس عبادة وكما لا يحسن ترك الصلوة والصوم والذكر كما لا فكل الدعاء
بالنجا من النار والله تعالى اعلم **قوله** وان القردة وانما يزر كانوا قبل
ذلك اي قبل نسخ بني اسرائيل فدل على انها ليست من المسح وجاها كانوا بغير العقل
كما في قوله تعالى ربهم في ساجدين وكل في ذلك يسبحون الى غير ذلك انتهى وسياق
فيه خبر في حديث الضم است اكله ولا اخره **حديث**
ان الله تعالى لم يجعل لحياتنا انما في حركات كتابه القرآن الشريف في اللغات
عزيرة **حديث** ان الله لم يجعل خلقا هو انفس المدينين الذين

المرونة بصلوة الرغائب وهي تتأخر ركعة نصلي بين المغرب والعشاء
ليلة اول جمعة شهر رجب وصلوة ليلة النصف من شعبان ما في ركعة بها
الصلواتان بدعنان مذكوران وشكرتان بيمينتان ولا تقرب من ركعتي فريضة العشاء
واجاب علوم الدين ولا بالحدس فيها فان ذلك كله باطل ولا يقرب من ركعة عليه
حكمها الاثمة نصف ورغائب في استجابتها فانه غالط في ذلك وقد صنف الشيخ
العلامة ابو محمد عبد الرحمن بن اسمعيل المقدسي كتابا في الغيب في ابطالها فاسم فيه وقاد
رحمة الله عليه انتهى في شرح المذهب وفي شرح العمدة للشيخ في الدين القسري من قبيل
باب الاذان ان بعض المالكية في احدى ابي الرغائب في يقوم بصلواتها وقوم عاكفين
على تحريمه فالحق على حال المصلين بان هؤلاء عالمين بارتكاب المعصية فزجرهم
النوبة واولئك يعتقدون انهم في طاعة فلا يقولون ولا يستغفرون انتهى قال الدمري
بعد ذكره وهذه ركعة فاعلموا كيف تحسن معصية على طاعة وسبب هذه بصلوة
الرغائب لما ورد فيها من الرغيب وما احسن قول الشيخ العارف به سيدنا عبد
القادر الكيلاني رحمه الله تعالى عليه رحمه واسعة اذ انظر عيني وجوه اخشى
فتلك صلواتي في ابي الرغائب وجوه اذ اما اسوت عن جهاتها اضرار
طحا الاكوان من كفايت حرمته الذي ان لم يكن باذلا دمي اراهم شعبان
الوغي بالملك استنصفوف العارفين بجمعة بعد مجدي فوق تلك المراتب
ومن لم يوف بكتب ما بحقه فذاك الذي لم يات قط بواجب وذكره اجاب
كيفية ما وحدثها قلت قال العارفي في تحريمه حديث صلوة ليلة النصف من شعبان
حديث باطل ولا ينافي من حديث علي اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها
وصوموا نهارها وسناده ضعيف **حديث** ان الله يبعث من الشباب
ليست له صبرة **حديث** عن عتبة بن عاص **قوله** ليوت قال في النهاية في حديث
جب ركب من قوم كذا قول في الحديث في السكك اي عظم ذلك عنده وكثر لديه اعلم انه
سبانه وبما انه ما يثبت لادنى من الشيء اذ عظم موقعه عنده وحسن عليه بسببه فاجاب عما
يقولون ليعلموا موقع هذه الاشياء له صبرة انتهى **قوله** صبره قال في النهاية ايضا في
اي المولى والامر منه انتهى **حديث** ان اسير بني النضير لما اخذوا اخذوه في
الغلبة **قوله** عن ابي موسى **قوله** ليلى اي يهلكه لم يرفع عنه الهلاك وهذا على غير الظاهر
بما ذكرنا على خلافه وان قسما ما جزم في كل علم يلبس به وقيل من لم يغلبه اي لم يوجر
وفيه نظر لانه يتبادر منه ان الظاهر اذا عرفت عن منعه واحسن لا يعود الى غيره وانما
في بعض خلاف ذلك فاعلموا على كونه وانه تعالى اعلم انتهى من الفتح وقال الدمري
يحيى بن ابي بخت ويطبق له المدة ومن لم يغلبه لم يطفأ ولم يغلب منه قال اهل اللغة
يقال غلبته واطلقت وافلت تخلص منه وحقيقه الاملاء والافاء والاطالة والتميز في العلم
انتهى وقال في النهاية لم يغلبه اي سالم يغلب منه ويجوز ان يكون معنى لم يغلبه منه احدى

لم يخلصه انتهى **حديث** ان اسير بني النضير العبد المذنب بذنبه **صل** عن ابن عمر
حديث ان الله تعالى يحسن فاحسنوا **حديث** عن ابن عمر **حديث**
ان الله تعالى يحسن فاحسنوا **حديث** عن ابن عمر **حديث**
حديث ان الله تعالى يحسن فاحسنوا **حديث** عن ابن عمر **حديث**
حديث عن ابن عمر **حديث** ان الله تعالى يحسن فاحسنوا **حديث**
ما لم يكن دينها بركة الله **حديث** عن عبد الله بن جعفر وانه اخذ قال فكان عبد الله
ابن جعفر يقول في الزمان اذ صوب فخذلي بدني فاني اكره ان ابيت ليلة الا والله في
عبد الله سمعته من رسول الله صلى الله عليه واله الذي قال الدمري قال ابن بقال ان قيل هذا
الحديث بغيره حديث الدمري واياه الشيخان في عايت ان النبي صلى الله عليه واله
يدعو في الصلوة يقول اللهم اني اعوذ بك من المأثم والمغرم فقال قائل ما الاكبر
ما استعذ من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف وقال
الطبري كل اخبرني صحيحه وليس في اخرها دفع المانع الا في قوله صلى الله عليه واله
الذين حتى يقضي دينه ما لم يكن فيها بركة فهو المستدين فيها لم يكرهه الله فامور يريد
قضاة وعنده في الاغلب ما يؤدونه منه فانه في عونه على قضاءه واما المغرم الذي
استغذ منه صلى الله عليه واله الذين المستدين على او حوائجهم اياها بركة الله ثم لا يجد
سبيلا الى قضاءه او مستدين فيها لا بركة الله ولكن لا وجه لقضائه عنده فيكون
طحا كماله اخيه ومختلف له او مستدين له وليس له الى القضاء سبيل غيره نوري
ترك القضاء وعزم على غيره فهو عاص لم يترك نفسه فكل هؤلاء ان وعد ومن
استدانوا منه القضاء مختلفون وفي حديثهم كاذبين للوعد وهو قد صحت الاخبار عنه
صلواته استدان في بعض الاحوال فكان معلوما بذلك ان احوال التي كره ذلك وصلى
فيها غير احوال التي رخص فيها وقد استدان السلف الصالح او استدان وهو
خليفة وقال لما طعن له علي بن ابي طالب في حبه وانه كان في الف والاف وكان
علي الزبير بن عظيم ذكره البخاري في تفسيره ثبت عن النبي صلى الله عليه واله وعن السلف
الذين منعوا عنه فانه ليس وافصح على اختلاف الاحوال في ذلك وعلى قدر اختلاف
حال المستدين **قوله** اسلف عبد الله بن جعفر الزبير الف درهم فلما قتل
الزبير قال ابنه عبد الله لعبد الله بن جعفر انه كتب اليه ان له عليك الف
الف درهم فقال هو صادق فاقبضها ان شئت ثم لقيه بعد ذلك فقل يا ابا جعفر
قد وجدت المال لك عليه فقال هو له فقال لا اريد ذلك قال فاحتر ما شئت فان
اردت فبعض من ماله ما شئت قال الف ولكن قوم الاموال فقودها ثم اني الله فقال
احب ان لا يحترق واما كذا فاطلاقا فمضى معه فاعطاه ارضا واما وثيقا لا غير
فيه ونومه عليه حتى اذا فرغ قال عبد الله بن جعفر لفلان له في مصلته في هذا الحال
فالفاه في غلظ موضع فضلي فيه رقبتي وسجد طويلا يدعو فمضى فاني ما رايت من الجاه
قال الفاه اخبرني موضع سجودي فخوفنا اذ عين قواراة قد انبطها فقال ابن

الزبير قلنا فقال اما دعاني فقد جاءته فلما اقبلك فصارما اخذه اعرجا في اندي
بنى الزبير وسباني فيه فزددني من اخذ **حديث** ان الله تع هو الخالق
القابض الباسط الرزاق المستغنى والارزاق ان الله ولا يملكني احد من خلقه
فلم يها اياه في ديم ولا مال **حديث** عن ابن عباس رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غلبت على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم
الاستغنى فاستغنى فقال ان الله تعالى ذكره **قوله** استغنى الله عن عباده
او ياتيه في ذلك هل السون ان لا يبيعوا المتعبد ما يبيعون كذا ما يبيعون الزيادة لمصلحة
عامة او يبيعون انفسهم لمصلحة اهل السوق **حديث** عن النبي صلى الله عليه وسلم
ووجه الدليل ان جعل النعمة مظنة والظلم حرام ولقوله ان الله تع هو الخالق
فقد دللنا ان الله تعالى ولان الناس مستطون على امرهم وفي النبي صلى الله عليه وسلم
ما مور برعاية مصلحة الكافة وليس نظره في مصلحة المستري برخص الحق اولى من نظره
في مصلحة التابع بوفور النعم فاذا انقلب الامران وجب تمكين التابعين من الاجتهاد
لا يفسدهم ولذا جعل النبي صلى الله عليه وسلم ظمنا على ما يفيهم **حديث** ان الله تع في الزمان
بيع سلكه مما لا رضاه وهو نيا في قوله تع الا ان يكون شرا من راضين منكم
قال والصحاح في الفرق بين حالة الغلاء والرخاء والابن الملقب وغيره لعونهم
وبه قال ابو حنيفة ومحمد بن ولوا عوا كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
الا اذا علم طيب نفوسهم قال الموردي ونقل مالك جواز انفسه والواقع عندنا انه
لا يجوز التسلية وفيه دلالة على ان من ساءه القابض والباسط **حديث** قال الترمذي
قال الخطابي ويحكى ولا ينبغي ان يدعى ربنا سبي الله ونقال بالقابض حتى يقال معه
الباسط وقيل معنى الباسط يشرح القلوب للاباء والقابض طاعة الاباء **قائدا**
قال الترمذي في الحديث عليه السلام سال النبي صلى الله عليه وسلم عن ان ياكل من
جميع الحيوانات يوما فاذن له فافترس عليه السلام في جمع الطعام مدة طويلة
فارسى الله تع حوتا واحدا من البحر فاكل ما جمع سبله في تلك المدة ثم استمر داه
فقال سبله عليه السلام لم يبق عندي شيء ثم قال له انت تاكل كل يوم مثل هذا
فقال رزقي كل يوم كايامه اصناف هذا ولكن الله تع لم يطعم اليوم الا ما اعطيت
انت فليتك لم تضيفه فاني بقيت اليوم جاعا حين كنت صفت ذكر القنبري
والقنبري وغيرهما انتهى **حديث** ان الله تع وترى تحت الوتران نهر
عذبة حرة وعذبة ابن عمر **حديث** ان الله تع وترى تحت الوتران نهر
القرآن **ت** عن علي بن ابي طالب قال الخطابي تخصيصه اهل القرآن بالاد
يدل على ان الوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاما واهل القرآن في عرف
الناس هم القرآن وبهذا ظاهرون العوام **حديث** ان الله تع وضع عن يمين
الخطايا والنكبان وما يشكرها عليه **قوله** عن ابن عباس قال الترمذي في بيان
والحكم وقال على شرط الشيخين وتقدم في ان الله تع يجاوز وفيه دليل على ان

اطلاق المكرة لا يقع لكن يستلزم ما اذا نوى المكرة حال التلطف الظاهر فانه يقع
وما اذا ظهر منه قرينة اختيار ان الله تعالى فوجدوا صريح او غلبت فكنى او جرح
او على طلق فصرح او بالفسل فانه يقع لانه في اللغة تشعرا بختياره وبالمسالة فروع
محتها كمنب الفقه **حديث** ان الله تعالى وضع عن يمينه الصوم بشرط
الصلوة **قوله** عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مأكك قال غارت علينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ثبتت او فاطقت الي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو باكل فقال جلس في صلب من طعامنا هذا فقلت اني صائم
قال جلس خذ بك عن الصلوة وعن الصيام ان الله تع وضع شرط الصلوة
او نصف الصلوة والصوم عن يمينه وعن الرضخ او الجلي والله قد قالها
جميعا او احدهما قال فقلت نفسي ان لا اكون اكلت من طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم
انتهى **قوله** غارت وفي نسخة غارت **قوله** فانه ثبتت او فاطقت
شك من الراوي وفي رواية الترمذي وهو متعدي **قوله** فقال جلس
فاصب من طعامنا هذا فيه ان من خفاه وهو باكل يستحب له ان يدعوه
للاكل منه **قوله** اني صائم فله طهاره صيام النفل اذا سالت فيه او والده
او غيره واخا ريعهم ان يرض عن الصيام بان يقول في فريضة او فريضة عند كل
او نحو ذلك خوفا من ان ينقل لظوه من الشر الى العلانية **قوله** اجلس
اخذت بالجرم جوب الامر **قوله** عن الصلوة وعن الصيام فيه ان الخاف
عند الاكل اذا دعا فليباكل ان يدعوه تابيا وترغب في الاكل معه ليظهر شيئا من
الاحكام الشرعية او يفكر في فائدة لا يعلمها **قوله** ان الله تع وضع اي سقط
قوله او نصف هو شك من الراوي وفيه بيان ان الشرط معناه النصف
قوله من الصلوة يعني الرابعة **قوله** والصوم بالنصب عطف
على الشرط اي ووضع الصوم **قوله** عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال
مع القضا كما سألني في كلام الخطابي بعد نقضه رمضان اذا كان شرا انقصر
فيه الصلوة ولقد اعطى عليها **قوله** وعن الرضخ او الجلي اي وضع عنها
الصوم كما في رواية الترمذي **قوله** والله لقد قالها اي النبي صلى الله عليه وسلم
جواز طلق المنكح وان لم ينكح ويخص من عينا فيها انها ان افطرنا اخرها
على انفسها وجب القضاء ولا فدية وان فاقنا على الولد وجب الفدية مع القضاء
قال الترمذي قال الخطابي في جميع الكلام اشارت عدل منسوخة في الذكر متوقفة
في الحكم وذلك ان الشرط الموضوع من الصلوة يسقط لا القضاء والصوم يسقط
في الكفر فريضه للمسلم ثم يلزم القضاء اذا اقام واجام والمريض يفرط لان
ابقا على الولد ثم يقضيان ويظهر من حال انهما كانا من اجل غيرهما
وعمن اوجب على كل واحد من الرضخ مع القضاء والاطعام مجاهد وان فطر واحد
وقال مالك انما يجزئ نقض ولا تكفر لانها بمنزلة الرضخ والمريض نقض وتكفر قال

المحسن وعطا ويقضيان ولا يطعمان كما مضى وهو قول الماوراءى والنورى واصحاب
 الراى **قوله** فلهن نفسن الفلف على الشئ الخمسة والتميز على فواته **قوله**
 ان لا يكون اكلت من طعام النبي صلى الله عليه وسلم فلهن نفسن على فواته الشئ النافع له وعلى ذلك
 افعال الخير ولوم النفس على ذلك وقوله ان الفطر في السفر افضل قال بعضهم ولوم يتبع
 الصوم انتهى **قوله** ان الله تعالى وكلنا ارحم بقول اى ربك نطفة
 اى ربك علقه اى ربك مضغة فاذا اراد الله تعالى ان يخلق خلقا قال اى ربك شق
 او سجد ذكرنا وانى فما الرزق مما الاله فيكتب لك ذلك في بطن امه **قوله** عن انس
قوله وكل الله بنت عبد الكاف **قوله** يقول اى عند نزول النطفة في الرحم
 التماس لانها مخلققة **قوله** اى ربك اى ربك هذه نطفة بالرفع في الثانية ويجوز
 النصب والمراد انه يقول كل كلمة في ذلك الوقت الذي يهبط فيه كذا فيقول قوله اى
 رب نطفة وقوله علقه اربعون يوما كقوله بارت مضغة لاني وقت واحد والآن يكون
 النطفة علقه مضغة في ساعة واحدة وحديث ابن مسعود الذي الذي ان احكم
 يدل على ان الجنين يقذف في امه وعشرين يوما في ثمانية اطوار كل طور منها في اربعين
 ثم بعد ذلك ينفتح فيه الروح وقد ذكر الله تعالى هذه الاطوار الثمانية من غير تقدير
 عدة في سورة الحج وزاد في سورة المؤمن بعد المصنفة خلقنا المصنفة عظاما فكنسونا
 العظام لحما الاله ويؤخذ منها ومن حديث الباب ان مصنفة عظاما بعد ذلك الروح
قوله فاذا اراد الله ان يخلق خلقا اى باذن في تمام خلقه **قوله** قال اى رب
 شق او سجد سب في الكلام عليه ان احكم **قوله** ذكرنا انى وفي حديث ابن
 عمر اذا مكنت النطفة في الرحم او بقرينة جارية ملك فقال اخلق يا ارحم الراحمين
 فيقضى الله ما شاء ثم يرفع الى الملك فيقول اربك اسقط ام تام فيبين له ثم يقول
 او احدم نوا فيبين له فيقول اذكر ام انى فيبين له ثم يقول اناقص الابل ام
 تام الابل فيبين له ثم يقول شق ام سجد فيبين له ثم يخلق له رزقه مع فيه طهما
 وفي حديث جزيعة ابن اسيد عند مسلم اذا امرت النطفة تنان واربعون ليلة
 يوت الله اليها ملكا فنورها وخلق سمها وبصرها وعلوها وعظمها ثم قال اذكر ام انى
 فيقضى ربه ما شاء ويكتب الملك قال شقنا قال انفى اى غيره ليس هو على ظاهره
 ولا يقع عمله على غيره بل المراد بصورها الاله انه يكتب ذلك ثم يخلق له وقت ولان
 التصور عقيب الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثانية وهي
 مدة المصنفة انتهى وسبانه فيه عند حديث ان احكم **قوله** فيكتب لك ذلك
 في بطن امه يكتب بصيغة المبنى للمفعول وفي حديث ان خلق الله سمع والبصر يقع والجنين
 في بطن امه وهو محمول على الاعضاء ثم على القوة السامعة والباصرة لانها مودعة فيها
 واما الادراك فالكذب ترجح انه يتوقف على زوال الحجاب المانع وقال المظفرى ان الله
 يعجز عن الاستساق في بطن امه حاله بعد حاله مع انه تعالى قادر ان يخلق في المحم وذلك
 ان في القول فانه وعبر منها انه لو خلقه دفعة لشيء على الام لانها لم تكن متعادة لذلك

فيقول اولا نطفة لتعنا دبرها مدة ثم علقه مدة وهنم خر الى الولادة ومنها اطفا قدرة
 الله تعالى ونفحة ليعده ويتركها حيث قلب كما انهم من تلك الاطوار الى كونها
 ان تاصن الصورة متحليا بالعقل والتهامة متزينا بالظلم والفظاظة ومنها ارشاد
 الناس وتبينهم على كمال قدرته على الصبر والنسرة لانه من قدير على خلق الانسان فاما
 هذان ثم من علقه ومضغة بقدر على صبره وتزاي ونفحة الروح فيه وحسنه في المحسن الحسا
 والنجاة انتهى **قوله** اى ربك نطفة هو سكون الاله عند الوقوف وهو طاهر
 قول الملك ان يقول كل واحدة ويسكت الى وجود المني الاخرى قال سبنا اى
 رب نطفة اى رب علقه اى رب مضغة قال الكرماني بالرفع خبر متدارج حذف
 اى هذه نطفة وبالنصب اى علقا ما المني نطفة في الرحم او صارت نطفة او خلقت
 انت نطفة وقوله ما ذا اراد الله ان يخلق خلقا قال اذكر ام انى شق ام سجد قال
 قلت ذكر متدارج او حرفت متدارج وقد تحققت شيئا جدا اذا السؤل فيه عن
 التبيين فصحح الابداء به وروى اذكر انما النصب اى ربك او تخليج قال قلت
 ام المنصبة مكرومة بمنزلة الاستفهام قال بنى قلت مفردة ووجودها في بطنها
 يدل على انه انتهى واما مضغة النكابة فظاهر الحديث انها النكابة المعهودة في الحقيقة ووقع
 ذلك صريحا في رواية مسلم في حديث جزيعة ثم تطوى الصمغة فلا تزداد فيها ولا ينقص
 وفي رواية ثم تطوى تلك الصمغة الى يوم القيامة وفي حديث ابن جزيعة في
 ما هو قاض فيك ملك هو لاي بين عينيه ونحوه من حديث ابن عمر في حديث ابن جزيعة
 حتى النكبة فيك بها قلت ولا مانع من كذا في ذلك في الصمغة وبين عينيه اذ ليس في رواية
 منها نقل الاخرى واسمها اذ اعلم **قوله** ان الله تعالى وكلنا ارحم بقول اى ربك نطفة
 ليلة القدر ولم يعطها من كان قبلكم **قوله** عن انس في حديثه على انها من كذا يقول الله
 وسبانه ذكرنا لاقوال فيها **قوله** ان الله تعالى وكلنا ارحم بقول اى ربك نطفة
 يصلون الصفوف ومن سدر فرقة رفعه بها درجته **قوله** عن عائشة
 بحت ان سدر الفرج في الصفوف ليل هذا الثواب العظيم وبحت لاعداء الصفوف
 فاذا وقفوا في صف لا يتقدم بعضهم بصدره ولا غيره ولا يتأخر عن الناس ولا يتجرب
 ان يكون الامام وسط القوم **قوله** فرقة الفرج هي الخيل الذي يكون بين
 المصطفين في الصفوف **قوله** ان الله تعالى وكلنا ارحم بقول اى ربك نطفة
 الاول **قوله** عن البراءة عن عبد الرحمن بن عوف **قوله** عن النعمان بن بشير
 والنزاع عن جابر المراد بالصف الاول الذي الى الامام سواء جازوا صا حة متقدما او متأخرا
 سواء تخطوا منبر ومقصورة واعدا وغرها ام لا هذا هو الصحيح والذي يقتضيه ظاهر الاحاد
 وصرح به المحققون وقالت طائفة من العلماء الصف الاول عبارة عن الخيل التي
 المسيرة اولا وان صلى في صف متأخر وهذا القول لا غلط مريح وبحت ان
 يتقدم الناس في الصف الاول وبحت تمامه ثم الذي يليه والى ما يترجى في صف
 حتى يتم ما قبله وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف النساء

المنفردات بجماعتهم عن جماعة الرجال اما اذا صلت الف راحة رجل غيرة واحدة
وليس بينهما فائز فافضل صفوف الف راحة **قوله** يصلون على الصف
الاول ويستغفرون لاصحابه يروى البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف
الاول ثلاثا وثلاثين مرة **حديث** **قوله** ان الله تعالى
وما امكنه يصلون على باب الصف **قوله** غيابة **قوله** ان الله
تعالى وما امكنه يصلون صلوة الله الرحمة والملائكة الاستغفار **قوله** على باب الصف
روى الطبري في الكبير والاول من عن ابن عباس عليه السلام بالصف الاول وعلمكم بالمجنة منه واما
والصف بين السورى وفي الاوسط عايد ردة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان استطعت ان
تكون خلف الامام فكن الا فغن عيونه فان قلت بنا فيه قوله صلى الله عليه وسلم من غيبتك المسجد
كتب له كفاية الا انما بسبب كونه على حجة الامام ان الغيبة رضى الله عنه عنهم كانوا اخص
الناس على تحصيل الثواب فلما دلت النبى صلى الله عليه وسلم على مجنة الصف روى عنه عليه السلام ان
المسيح فقال ذلك ذات لاصنافا لانه قد يحصل لاصحاب المجنة ما يوازي ذلك او
يزيد وقد يحصل لاصحاب المجنة ما يزيد على صاحب المجنة بسبب غيبته واهله والى
على ذلك من هو لا ردها على المجنة يكونه يصح عليه ويحذر ذلك من المفاصل قال
الفرالى وغيره ينسب لداخل المسجد ان يقصد حجة الصف فانها من وبركة والى الله
ينصلى على اهلها انهم قلت وهذا اذا كان فيها سعة اولم يوازيها ولا يتفعل بسيرة
المسجد لغيره يروى ذلك هذه الشروط فيحصل له ثواب بغيره وحينئذ لو صلى في مسير المسجد
ربما زاد اجراه والله سبحانه وتعالى اعلم **حديث** **قوله** ان الله تعالى
يصلون على المستحسين **قوله** يصلون على من استحق **قوله** ان الله تعالى
وما امكنه يصلون على اصحاب العمام يوم الجمعة **قوله** طيب عايد الله ردا **حديث**
ان الله تعالى لا يجمع على من على من الله ويد الله على جماعة من شدة شدة الى النار **قوله** على من
قوله ويد الله على الجماعة قال في النهاية هو كناية عن كفاية ان الجماعة المحقة من
اهل الاسلام في كفاية الله وقابله **حديث** **قوله** ان الله تعالى لا يجمع على من
ولا الصبايح لئلا يسواي **قوله** عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا
والمتفلس الذي يتكلم ذلك وتبخره وقد يترك النفس والفاحشة والقواض في الحديث
وهو كل ما يشتهه فيه من الذنوب والمعاصي وكثيرا ما ترد النفس بغيره الى ذلك فكل حيلة
قيمه في فاحشة في الاقوال والافعال انتهى وقال في المصباح فحش الشيء فحشا مثل قبحه قبحا
وزنا ومعنى وفي لغة ذهاب قتل وهو فاحش ومنه قيل للزنى فاحشة وكل شيء جاوز
احد فنواف حش انتهى **قوله** ولا الصبايح قال في المصباح صابح به الشيء يصبح فيه صبحا
وصباحا فخرج انتهى **حديث** **قوله** ان الله تعالى لا يجمع على من
قوله عن عبادة بن القاسم قال في النهاية يعني السري النكاح السري القلاق انتهى
وقال في المصباح الذين ادراكهم الله بواسطة الطريقة المنبهة بالعباد المؤمنين
على عصا الكسان يقال في الكلام اذ وفه ذو قوا وذوقا ومذاقا اذ عرفته

شك الواسطة ويتعدى الى ان بالهمة فيقال اذ كنهه القوام انتهى **حديث**
ان الله تعالى لا يجمع على من على من الله ويد الله على جماعة من شدة شدة الى النار **قوله** على من
اجتهت **قوله** عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا
بمعنى فاعل ومفعول **حديث** **قوله** ان الله تعالى لا يجمع على من على من الله ويد الله على جماعة من شدة شدة الى النار
في اذ باره من **قوله** عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا
على تحريم وطى المرأة في درهما قال اصحابنا لا يحل الوطى في الدبر في شيء من الدارين ولا غير
في الجوز في حاله الاحوال قال العلماء وقوله عز وجل فانوا منكم اني شئتم اني في موضع
الزروع فاما المرأة وموقفها الذي يربح ربع منه المني لا يتعدى الزرع فبعبا باحة واطرها في شئها
ان تشار من بين يديها وان ترضع ورثها وان ترضع ركوبة واما الدبر فليس في موضع
حاش ولا موضع زرع ومعنى قوله عز وجل اني شئتم اي كيف شئتم انتهى **حديث**
ان الله تعالى لا يظلم المؤمن حسنة يعطي عليها في الدنيا ويناب عليها في الآخرة واما الذي
فيظلم حسنة في الدنيا في الآخرة لم يكن له حسنة يعطي بها في الآخرة **قوله** عايد الله ردا
عنه انتهى وفي رواية ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطي بها في الدنيا ويحصى بها في الآخرة
قال النووي وفي رواية ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطي بها في الدنيا ويحصى بها في الآخرة
ان الله سبحانه وتعالى يدرج حسنة في الآخرة ويعقبه رباها في الدنيا على طاعته ثم قال
اجمع العلماء على ان الله في الذنوبات على كونه لا الثواب في الآخرة ولا يجازي فيها بشيء
من علم في الدنيا مقربا الى الله تعالى فعمله وصرح في هذا الحديث ان الطوبى في الدنيا بما عمل
من الحسنات اي بما فعله مؤمنا به الى الله تعالى لا ينفق صوته الى الجنة كطلة الرحم والصدقة
والعق والصفقة وسبل الخراف وكفرها واما المؤمن فيدرج حسنة وثواب
اعماله في الآخرة ويحصى بها في الآخرة ايضا في الدنيا ولا مانع من جراه بها في الدنيا والآخرة
وقد ورد في التوراة فيجب اعتقاده وقوله ان الله لا يظلم مؤمنا حسنة معناه لا يترك
في رايه بشيء من حسنة والظلم يطبق بمعنى النقص وحقيقة الظلم تحمله على الله تعالى
ومعنى انفي في الآخرة اي صار اليها واما اذا فعل الكافر من هذه الحسنات ثم اسلم
فانه يناب عليها في الآخرة على المذهب الصحيح كما سبق **قوله** عايد الله ردا **قوله** طيب عايد الله ردا
لا يظلم مؤمنا حسنة في الآخرة قال الطبري لا يظلم اي لا ينقص وهو يتعدى الى مفعولين
احدهما مؤمنا والآخرة حسنة والباء في قوله يعطي كما ان حلت على السببية فيحتاج الى تقدير
اي يعطي بسببها حسنة وان حلت على البدل فلا واما الباء في الجري بها في السببية
قوله واما الذي فيظلم حسنة قال في العلم ان ما انقضت عليه نفعه لا يظلم
او تقديره وفيها حسنة الحكم الامم والقرآن والقرآن على النفا بل فيقدر
كل في التوفيقين ما يقابل الاخرة انتهى **حديث** **قوله** ان الله تعالى لا يجمع على من
عبادة الامم ردا على الذين يترفعون على الله والى ان يقول الله لا اله الا الله **قوله** عايد الله ردا
وسببه كما في ابن ماجة عن ابن عمر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض غزواته فمروا بقوم
فقال من القوم فقالوا نحن المسلمون واخراة تحصب ثوبها او معاين الى فاذا ارتفع

يتوضأ ثم سكت عنه فقال انه كان يصلي وهو سبيل ازاره وان الله تعالى ذكره
قوله ينما رجل بالرفع **قوله** يصلي سبيل بالنصب على الحال **قوله**
 ازاره اي الى ما تحت الكعبين **قوله** اذ صحت فتوضأ فذهب في حال
 فتوضأ للصلاة فان اللفظ الشرعي اذا اطلقت انما تحمل على ما عرف في الشرع
 دون اللغة **قوله** ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذهب
 فتوضأ وتابنا **قوله** فقال له رجل يا رسول الله ما لك حزن ان يتوضأ
 اي وهو دخل في الصلاة فتوضأ **قوله** ثم سكت فتدبر القاد
 اجتمعت القاد التي في لأم الكلمة جمع نادى النبي صلى الله عليه وسلم
 عن الامام جادة الصلاة **قوله** قال انه كان يصلي وهو سبيل ازاره الى طول
 نومه وبسبب اذ استوى في يصل الى الارض وانما كان يفعل ذلك تكبرا واختيارا
 قال ابن رسلان ويجهل والله اعلم انه اذ باعادة الوضوء دون الصلاة لان
 الوضوء مكفر للذنوب كما ورد في احاديث كثيرة منها رواية ابن علقمة والراز
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طهور الرجل صلواته بغير الله تعالى بطهوره ذنوبه وصلواته
 نافذة فلما كان سبيل الازار فيه من الائم العظم ما فيه اذ باعادة الوضوء تابا لكون
 مكفر للذنوب سبيل الازار وانما ولم يابده باعادة الصلاة لانها صحيحة وان لم
 تقبل قلت والصلاة ايضا مكفرة للذنوب كما قال الله تعالى في الصلاة طهرني
 النهار وزلفا فلهذا ان احسن من دعوى التيسيرات انتهى كما قال ويجهل ان
 يكون اذ باعادة الوضوء لان الوضوء كان فيه نزاع اختيارا بملك الصلاة
 او غيره فان اختيارا مذموم في الصلاة وغيرها ويجهل ان يكون اذ باعادة
 الوضوء لكونه علم بطهر وضوءه لمعة تركها ما كان الوضوء فاما باعادة
 ولم يابده باعادة الصلاة لانها كانت انفل في اوقات الكراهة انتهى قلت
 ويجهل ان الله في الوجه فاداه باعادة الوضوء كما في ثم اذ في البضا يكون
 لم يغسلها في الوضوء المأمور به ويجهل ان يكون اذ باعادة الوضوء لانه ان يصلي
 به صلاة اخرى واجبة او غيرها وهو غير تام فاداه بوضوء تام انتهى **قوله**
 وان الله لا يقبل صلوة رجل سبيل ازاره اي لما فيه من الكبر والخيال ولا مكفر ذنوبه
 ولا يطهر قلبه في الاثام وان صحت منه ظاهرا او خفيا صلواته نفس القول لا القوة
 ولا يبارز بينهما والله سبحانه وتعالى اعلم **قوله** ان الله لا يقبل
 من العمل الا ما كان له خالصا ويبقى به وجهه **قوله** ثم اياما وسببه كما في الت
 عن الامامة الباطنية قال جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال اباي رايته رجلا غري يطمس لاج
 والذكر ما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي له انما عاده كانت ذات يقول النبي
 صلواته لا شيء له ثم قال ان الله ذكره قال شيخنا شيخنا ما معناه هو محمول على
 ما اذا قصد الاجل والذكر معا على حد واحد انتهى وسبب بقية الكلام فيه وعد
 حاشا لمقابلين في حديث من قال لعل كلمة الله هي العليا منه ف الميم

في حديث
 في حديث

حديث ان الله تعالى لا يقبل صلوة من لا يصيب نفع الارض **قوله**
 غلام عطفة **حديث** ان الله لا يقبل صلوة من لا يعطون الضعيف منهم
قوله عن ابن مسعود **حديث** ان الله لا يقبل صلوة من لا يعطون الضعيف منهم
 له ان ينام يحفظ القسط ويرفعه برفع اليد عن الليل قبل عمل النهار وعمل النهار
 قبل عمل الليل فجاءه النور لو كشفه لاح وقت سبحات وجهه ما انتهى اليه النور من
 خلقه **قوله** عن ابن مسعود واوله كما في ابن ماجة عن ابن مسعود قال قام فبينما رسول الله
 صلواته خمس كلمات فقال ان الله ذكره قال النووي معنى الحديث ان الاخبار
 سبحانه وتعالى لا يبارز وانما يستعمل في طه النور فان النور انما هو غلبة على الضل يسقط
 به الاحسان والله سبحانه وتعالى منزه عن ذلك وهو محمول في **قوله** يحفظ القسط ويرفعه
 قال عياض والطوري قال ابن قتيبة القسط المنزلة ومنه قسطا لان القسط العدل والميزان
 يقع العدل قال والمعاد ان الله من يحفظ الميزان ويرفعه بما يوزن اعمال العباد المرفعة اليه
 ويوزن من رزاقهم النازلة اليهم فهذا تعبيل لما يقدر الله به من رزاقهم في الميزان وقيل المراد
 بالقسط الرزق الذي هو قسط كل مخلوق يحفظه في نفسه ويرفعه في نفسه **قوله**
 برفع اليد عن الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل وفي رواية اخرى عمل النهار
 بالليل وعمل الليل بالنهار في قوله لا يصيب نفع الارض برفع اليد عن الليل قبل عمل النهار
 بعده فان الملائكة يحفظون ما يصعدون باعمال الليل بعد انقضاء نهاره والليل في قوله
 باعمال النهار بعد انقضاء نهاره في قوله الليل وانه يعلم **قوله** فجاءه النور لو كشفه
 لاح وقت سبحات وجهه ما انتهى اليه النور من خلقه سبحات بغير عين وبالله ورفق الله
 في آخرة وهي جميع سبحات وجهه والدين والطوري وجميع ان رحمن الرحيم في التقويم
 والمحمد من سبحات وجهه نور وجهه واهواه واما الحجاب فاصلة في اللغة المنع والستر
 وحقيقة الحجاب انما يكون في الموردة وانما سبحات وجهه من وجهه والحمد والحمد
 المانع من روية ومنه ذلك المانع نور او بار لا يمانعان فلا ذكرك في العلوة لسبحها
 والمراد بالوجه الذات والمراد ما انتهى اليه النور من خلقه جميع المخلوقات لان وجهه سبحانه
 رتب تحيط بجميع الكائنات ولقطة من بيان الجبر لا للتبصير والتقدير لوزن المانع من روية
 وهو الوجه المسمى نور او بار المسمى لقطه لانه في حال اذ ان جميع مخلوقاته انتهى كلام النووي
 قال شيخنا عن ابن مسعود قال قام فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس كلمات قل الطهي فبكت امرأة من
 الاعراب احدها ان يكون قينا وخمس جالين متراوين او متراخين وذلك ان يكون انكا
 حالامة النعم المستمرة في حال الاكل اي تمام قينا فبكت امرأة من الاعراب ان يكون قينا
 متعلقا بتمام بان تقضي معنى خطب وانكا ملا اي خطب قينا فبكت امرأة من الاعراب ان يكون قينا
 بمعنى القيام وبالله ان تقضي بخمس بتمام ويكون قينا فبكت امرأة من الاعراب ان يكون قينا
 حق من اجيب في قينا وخمس كما في قوله والذين جاهدوا فينا فلهم اجرهم بغير حساب
 بالاداء من غير وجهه لم يلقه انه قام يحفظ ذلك الكلمات فبكت امرأة من الاعراب ان يكون قينا
 ويحفظ له قال الله تعالى كنوا قوامين في القسط قال شيخنا في خمس كلمات اي خمس صلوات

عن ابن مسعود
 برفع اليد عن الليل
 في قوله لا يصيب
 نفع الارض

وهو يطعنون الكلمة ويعنون الكلمة المركبة والمفردة واحدى الكلمات ان الله لا ينام
ولما بينا ان الله لا ينام قال لا ينام في تلك كانت الكلمة الاولى بل يطعنوا على عدم صدور
النوم عنه فقالوا ان كان هذا كذا فكذلك الكلمة الثانية الدالة على ان لا ينام صدر والنوم عنه اذ لا ينام من
عدم الصدور وعدم جواز الصدور والثالثة تحيض القسط ويرفعه قال النور شئ من غيرهم
القسط لانه قسط كل شئ وفيه بعضه بالميزان ونعم الميزان قسطا لما يقع به من الميزان
وهذا هو القولين بالتقريب لما في حديث الامير به ربيع الميزان ونقصه ويجوز ان يكون
المراد رفع الميزان ما يوزن انما رزاق العباد لانه من عنده وعما عليه المرفعة اليه
ويجوز انما اشار الى انه سبحانه وتعالى يوم هو في شأن وانه يحكم في خلقه بمنزلة العدل
وبين الخلق بما هو عدل وذل الوزن الذي يزن فيخفض به وكرها وهذا القائل
يناسب قوله ولا ينام لان ينام اي كيف يجوز عليه ذلك وهو الذي ينفرد به في ملكه
بمنزلة العدل وفي النهاية اراد الله ان يخفض ويرفع ميزان اعمال العباد المرفعة اليه وارتفاع
النازلة من عنده كما يرفع الوزن يده ويخفضها عند الوزن وهو عيش لما يقدر الله تعالى
ونزله وقيل اراد بالقسط المسمى الرزق الذي هو نصيب كل خلق وحفظه لقلبه
ورفعه بكثرة والرابعة رفع الله على النهار قبل على الليل وعلى الليل قبل على النهار قال
البيضاوي اي رفع الاحياء انما يقال في الماء الى الملك فيقسط الى يوم يحرق او يوضع عليه
والان كان هو علمه بلياقته انما يقضى ليعلم جوده على فعله وقوله قبل على النهار
اي قبل ان ياتي بها النهار وهو ملك رقة الكرام المكتبة الى ربيع الاعمال وسرعة
عرجهم الى ثاقب السموات وعرضهم على استيعاب ما انفصل بين الليل والنهار ان لا يتغير
هو الخ اول الليل واول النهار وانما سكت عما به النور لوكشفه لانه قد سبقت سميات وجهه
ما انشئ به بصره من خلقه قال النور شئ من غيرهم انما اشار بذلك الى ان حجاب الجاهل المصود به
فهو محجب عن الخلق بانوار عزة واجلاله واشعة عظمته وكرامته وذلك الحجاب الذي
تدعش منه العقول وتذهب الابصار وتختبر البصائر ولوكشف ذلك الحجاب فتعجب لما
وراه من حقايق الصفات وعظمة الذات لم يبق خلق الا اضرب ولا منظور الا انفتح
واصل الحجب بالسر اي لم يبق الا ترى والمرعى وهو ما راجع الى منع البصائر من البصائر
بالرؤية بما ذكر نقاش ذلك المنع مقام السر اي لم يبق خلقه وقد بين لنا في حاديث الرؤية
وتوقيفات الكتاب على التحليلات الملاحظة ان الحالة التي رايها في هذا الحديث هي
التي نحن بصدد هاتفي هذه الدار المقدسة للفناء دون التي وعد بها في دار البقا وبالحجاب
المذكور في هذا الحديث وغيره يرجع الى الخلق لانهم هم المحجبون عنه وسببات وجهه
اي جلالة كذا فشره اهل اللغة وقال ابو عبيدة نورا وكنهه وسببات لغيره من الناس والناس
جمع سبب كونه وغفات وقد قل بعض اهل التحقيق انها الانوار التي اثارها الارواح
من الملائكة سبحوا وهلكوا لما برزهم من طلال الله وعظمته وهي في ليل سبعة وقيل اصوات
وجهه وقيل سببات الوجه هي سبعة لانك اذا رايت الوجه كس قلت سبحان الله
وقيل معناه تنزيهه اي سببات وجهه وقيل ان سببات وجهه كلام مقرر من قبل العقل

اي لو كشفها لاضربت كل شئ اذ ركه بصره فكانه قال لاضربت سببات الله كل شئ
اي هو كما نقول لو دخل الملك البلد لقتل والعيان بانه كل شئ فيه واقرب من هذا كلمة
الان لا يخفى لو انكشف من انوار الله التي تحجب العباد عن الله كل شئ وقع عليه ذلك النور
كما هو موسى عليه السلام صقعا وتقطع اجسادهم كما تجلي الله عز وجل **ح**
ان الله تعالى لا ينظر الى اصوركم واموالكم ولكن لما ينظر الى قلوبكم واعمالكم **م** غير ان
قال شيخنا تقي الدين في معنى نظر الله تعالى الى قلوبهم واموالهم والفقير الى ان الله تعالى لا ينظر الى
بالقلب انتمي وقال الميرزا في قوله تعالى لا ينظر الى قلوبهم واموالهم في قوله تعالى لا ينظر الى قلوبهم
عليها لا ينظر موجود دون موجود بل ينظر جميعا اذ لا ينظر الى قلوبهم في الارض ولا في السماء
ثم جاء في التفسير في قوله تعالى لا ينظر الى قلوبهم واموالهم في قوله تعالى لا ينظر الى قلوبهم
النظر الذي ينظر به بعض اشياء وينظر به بعضها كما قال الشيخ في قوله لا ينظر الى قلوبهم واموالهم
ثمنا قليلا اولئك اخلاقهم لا ينظر اليهم ولا ينظر اليهم فيقول ان الله تعالى لا ينظر الى اصوركم
واموالكم اي لا ينظر اليهم ولا يفرق بينكم منكم ولا ينظر الى قلوبكم ولا اولادكم بالي قلوبكم
عندنا لاني قد قال الله ان من عمل صالحا فاولئك هم في جوارح الضعفاء بما عملوا او هم في
الوفاء من قول وسبقا ومن هذا الحديث قوله لا ينظر الى قلوبهم واموالهم في قوله تعالى لا ينظر الى قلوبهم
القلب صفاته ينظر علومه ونعيمه وفعله وعرضه ونظيره عن من مود الصفات والصفات
بمحوها فانه لما كان القلب هو كل نظر اسرع من العالم بقدر اطلاع الله تعالى على قلبه لا ينظر
عن صفاته فله وادخالها لا مكان ان يكون في قلبه وصف من مود صفاته الله تعالى بسببه الثانية
ان الله تعالى باصلاح القلب مقدم على الاعمال بالحوارح لان اعمال القلوب هي المصحة للاعمال
اولا فيصير على شئ من المؤمنين عالم بخلق الله تعالى لا يعلم ذلك الا بما يقرب اليه وهو
الذي غيب عنه بالاحسان حيث قال ان بعد الله شئ من كماله نراه ونقول ان في كماله لمصنعة
اذا صحت صحت كماله واذا فسدت فسدت كماله الثانية انه لما كانت القلوب هي المصحة
للالعمال المصورة واعمال القلب غيب عنها فلا تنقطع بمحجب اذ لا تراه في صور اعمال المصحة
او المصحة فاعلم ان ما ينظر الى الله تعالى لا ينظر الى صفاته من قلبه وصفاته من لا ينظر الى الله تعالى
ولعل في رايها عليه توفيقا او مصيبة يعلم انه من قلبه وصفاته من لا ينظر الى الله تعالى لا ينظر الى صفاته
ظنية لادله قطعية وترتب عليها عدم الغلو في تعظيم رايها عليه انما لا يصالحه وعدم اخفاء
سلم رايها عليه انما لا يستنبط من محققه ونذكر تلك الحالة التي لا تملك الذات المستبينة في ذلك
هذا فانه نظر دقيق انتهى كلام الميرزا **ح** ان الله تعالى لا ينظر الى
سبل ازاره **ح** عن ابن عباس تقدم الكلام عليه الحديث الذي قصه
ح ان الله تعالى لا ينظر الى سبل ازاره **م** غير ان قوله في رواية
خيلاء وفي رواية عن ابن عمر حديث علي بن ابي طالب في قوله تعالى لا ينظر الى سبل ازاره
اذا ركب فرسه ثم قال ركبتم ما زالت احوالكم بعد فقال بعض القوم ان فقال انما
ان قين قال العلي ركبتم ما زالت احوالكم بعد فقال بعض القوم ان فقال انما
وهو حرام ويقال خال الرجل خالا واختال اختالا اذا تكبر وهو رجل خال اي تكبره وصاحب

على حذف المضاف الى القرب قيام ال عه وتبقى تلك على حدها انتهى كلامه الآتي
حديث ان الله تعالى يفيض السائل الملقح **حل** على ابيه حرة قال في النهاية
يقال كيف في السائل يفيض الى اذ الخ فيلزمها **حديث** ان الله
تعالى يفيض الطلاق ويحب العاق **حديث** ان الله
تعالى يفيض المبلغ من الرجال الذي يفيض به في البقرة ملب بها **حديث**
عز ابن عمر **حديث** الذي يفيض من الرجال البقرة ملب بها قال في النهاية
في الكلام ملب وتلفظ كما تلفظ البقرة ملب بها **حديث** ان الله
يفيض المذنبين الموقنين المرحمين **حديث** من اجل **حديث** المذنبين بالمعصية والذات
والنساء المذنبين قال في النهاية المذنب المذنب والظواهر والاشياء التي في المذنب
والنحو والجملة **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع الذئب **حديث**
عز ابن عمر قال في النهاية الذئب الذي يفيض السواد وجده غريب اراد الذئب الذي يفيض
اراد الذئب الذي يفيض **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع الذئب
والسبع الجمل والفاصل **حديث** ان الله تعالى يفيض
الفاصل المنقش **حديث** عن سامه بن زيد **حديث** ان الله تعالى يفيض المنقش
في روجه اخوانه **حديث** عن علي **حديث** المنقش بالعين المملة والمزودة النصف المملو
وبالعين المملة قال في النهاية العباس الكرم الملقح وقال في المصباح عيسى بن باب ضرب
عيسى قطب وجهه فموا عيسى انتهى وقال فيه ايضا قطب بين عينيه قطبا **حديث**
ضرب جمع انتهى قلت ولعل المراد هو الثاني وبنت وعنه لا اول في القاب **حديث**
ان الله تعالى يفيض المومنين والسبع **حديث** عن عائشة قال في المصباح ومنه في باب
نذب ونعدى بالزوجة والنفيل فيقال او منته وسخنة ونرخت به تلطفت المومنين
ما يعلو الثوب وغيره فله التعبد واجمع او سامه انتهى ونقد من المحدثين **حديث**
ان الله تعالى يفيض كل عالم بالدين جاهل بالدين **حديث** في تاريخه عز ابن عمر **حديث**
ان الله تعالى يفيض الجمل في طوره السبع **حديث** في كتاب النجاشي **حديث**
ان الله تعالى يفيض المومنين الذين لا زلزاله **حديث** عز ابن عمر **حديث** لا زلزاله هو الزلزال
ثم الموقدة والاراق قال في النهاية اي الغسل له بزره اي ينهاه عنه الاقدام على ما لا ينبغي انتهى
حديث ان الله تعالى يفيض ابن سبعين في اهل ابن عمر في سبعة ومنظره
حديث عن اسحق **حديث** ان الله تعالى يفيض اهل الجنة في مقدار كل يوم جمعة على
كثيب كافر يفيض قطره اس **حديث** ان الله تعالى يفيض اهل الجنة في مقدار كل يوم جمعة على
ان يفيض عذبة عذبة انقال الشيء الحكامه ومنه في وقال بعضهم لانقال الحكم
بمعنى واحد **حديث** ان الله تعالى يفيض في العالم اذا عمل ان يحسن **حديث**
عز كليب **حديث** ان الله تعالى يحب ان العانة اللسان ابن عمار
عز ابن عمر العانة الاعانة واللفظان هو المذنب يقال طعيف طعيف طعيف
نوطون وقال في المصباح اعانة اعانة اذا اعانه ونفره فهو طعيف **حديث**

ان الله تعالى يفيض في الارض في الارض **حديث** عن عائشة وسببه كانه البخاري عن عائشة
كانه البخاري عن عائشة قالت دخل رطل من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم
عليكم قالت عائشة ففهمتها فقلت وعليكم السلام واللعنة قالت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يفيض في الارض في الارض **حديث** عن عائشة
قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وعليكم **حديث** رطل من اليهود
وقد حققنا الكلام فيه بما انتهى **حديث** السام المملة وتنفيد المملو **حديث**
مهلا يفيض المومنين وسكون الطاهر منصوب على المصدر ربه بنوي فلهذا ذكره فذكر والمذكر
والمؤنث اي تاني واربع **حديث** ان الله تعالى يفيض في الارض في الارض وسكون الفاء
بعد هاء قاف هو لئلا ينجس بالقول والفعل والافضل لاسهل موضحة العطف والفتح
انه ينافي مع الامور ما لا ينافي وقيل المراد يفيض عليه لا ينجس على غيره والاول ارجح
قال في اللغة **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع **حديث**
عز ابن عمر **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع
حديث ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع
حديث ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع
وعنه بخار **حديث** عز ابن عمر **حديث** ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع
الفتح انتهى **حديث** عن سعد بن ابى وقاص **حديث** الفخ قال النووي المراد بالفتح غنى
الفتح هذا هو الفخ المبوب لقوله صلى الله عليه وسلم ولكن الفخ غنى النفس واما الفخ في الارض المراد
بالفتح بالمال واما الفخ في الارض المبوب هذا هو المبوب في الفخ والمبوب في الارض واما
الفخ في الارض ان يفيض روه مسموم روه بالملة فمغناه بالفتح اهل المنقطع عن العادة ولا يقال
بما هو فيه ومعناه بالملة الوصول لمرح اللطف بهم وبغيرهم من الضفاء والفتنة بالفتنة
وفي هذا الحديث فلهذا ذهب من يقول ان الاعتزال افضل في الاختلاط ومن قال بتفضيل
الاختلاط قد تناول هذا على الاعتزال وقت الفتنة ونحوها والله سبحانه وتعالى اعلم
حديث ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع **حديث** عن علي وفي رواية المومنين
فخ مفتحة قال في النهاية اي مفتحة بمقتضى الله بالذنب ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب
حديث ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع **حديث** عن علي وفي رواية المومنين
حديث ان الله تعالى يفيض السبع الطيب السبع **حديث** عن علي وفي رواية المومنين
والشعيب ومثل التعميم في نوع العطاس والتفصيل في التسميت وهو في آخره البدن
والدماغ ومثل في المنقذات وصفاء الروح وانفتاح الشدة **حديث** وكبره
التنوير بمناهة ثم منقذة وقال الكرماني التنوير بالمرء على الاصح وقيل بالروا قال
شيخنا قال الخطابي معنى المنقذات وكبره فيهما منصرف الى سبهما ذلك ان العطاس
يكون عن ضعف البدن وانفتاح الحسام وعدم الغاية في السبع وهو جلة والتنوير
قانه يكون عن غلبة اعتدال البدن ونقله كما يكون تاسعا كثر الاكل والخلط فيه والاول
يسند على النشاط للعبادة والثاني عكسه وسبب التنوير بالبدن ونقل النفس

لانه حوت العادة بقرب الرواج الطبية متناقصا مستبعد ذلك للصوم بقرب من الله عز وجل
 فالمتبع انه اطيب عند الله من ربح المسك عندكم اي يقول الله من ثوبه المسك اليكم
 والى ذلك اشار ابن عبد البر وقيل المراد ان ذلك في حق الغلبة وانهم يستطعون
 ربح الخلود اكثر مما تستطعون ربح المسك وقيل المعنى ان ربح الخلود والمسك
 عند الله على قدر ما هو عندكم وهذا قريب من الاول وقيل المعنى ان الله يعجز به في
 الاخرة فتكون كهيئة طيب لمن ربح المسك كما ياتي المعلوم وربح يوم يفوح
 مسكا وقيل المراد صاحبنا في الثواب هو افضل من ربح المسك كما ياتي بالاضافة
 الى الخلود كما هي عباد الله وقال الرازي وجاعة المعنى ان الخلود اكثر ثوابا
 من المسك المذروب اليه في الجمع وبجانب الذكر ورجح النووي هذا الاخر وحاصله
 جعل معنى الطيب على القبول والارضى بخصاله على سنة اجرة وقد نقل القاضي بن في
 تعليقه ان للفقهاء يوم القيامة ربحا يفوح قال في اربعة الصيام فيها بل العبادات
 كالمسك ودرية زرع ابن عبد السلام وابن الصلاح في هذه المسألة قد ذهب
 ابن عبد السلام الى ان ذلك في الاخرة كما في دم الشهيد ومثله في الرواية التي فيها
 يوم القيامة وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا وسند في ما رواه الحسن
 بن سعيدان في مسنده وابيه في الشهاب من حديث جابر بن ابي بصير عن ربيع
 في فضل هذه الامة في رمضان واما الثانية فان خلود افواهم حين يمسيوا طيب
 عند الله من ربح المسك قال وذهب جمهور العلماء الى ذلك انتمي قال ابن حجر وانفقوا
 على ان المراد بالصيام هنا صيام من سلم صيامه من المعاصي قولنا ونفلا انتمي
حديث ان الله تعالى يقول ان اناننا انت الشريكين ما لم يخل احداهما
 فاذا خافه فوجبت من بينهما **حديث** عن ابي حنيفة **قوله** ما لم يخل احداهما
 يحصل الحيانة ولو بيني فليس كفلس ونحوه نعم ما يعلم به رضا كفلس لبس الفقير
 فخذ البس خيانة ويحتاج اليها يقع فيه الشك **قوله** فاذا خافه فوجبت من بينهما
 قال الرازي معناه ان البركة تنزع من مالهما وقال شيخنا قال الطبري في ذكر الله للشريكين
 على الاستغارة كانه تعالى جعل البركة والفضل بمنزلة المال المملوك فمتى ذانه تعالى تالفا
 لهما وقوله في جنت من بينهما ترشح الاستغارة انتمي قال شيخنا ايضا قال الزركشي
 في تحريج احاديث الرازي هذا الحديث صحيح اجماعا واعلم ان الفقهاء بالجهل بحال حيد
 بن حبان فانه لا يعرف له حال ولا يعرف روى عنه غيره وقال الحافظ ابن حجر قد
 ذكره ابن حبان في التتبع وذكر ايضا انه روى عنه جابر بن عبد الله بن جابر
حديث ان الله يقول يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم انكم كنتم اعداء
 واسد فقركم وآل تفعل ملات يديكم متغلا والحمد لله رب العالمين **قوله**
 عن ابي حنيفة **حديث** ان الله يقول اذا اخذت كبريتي عبد زلزالا
 لم يكن له جوار عندى الا الجنة **قوله** عن الحسن بن عمار في قوله اذا اسكنت
 عبدى بجنتي **حديث** ان الله يقول يوم القيامة ابن المني ترون

لجنا الى اليوم اظلم في ظلي يوم لا ظلال الا ظلي **قوله** عن ابي حنيفة **قوله** اليوم اظلم
 في ظلي قال شيخنا ان القضي عياض ضافة الظل الى الله تعالى اضافة ملك وكل ظلال
 فهو له وملكه والمراد هنا ظلال العرش وجاء في مسلم بن عبد الله قال القضي فاصوره انه
 في ظل في الجنة والسمس ووجه الموت والنفاس كقول قال وهذا قول الاكثرين وقال
 عيسى بن دينا رعباه من الكماره واكرامه وحمله في كنفه وسره ومنه قوله السك
 ظل الله في الارض وقيل كقول ان الظل من عباد الله عن الراحه والنعيم يقال وهذا عيش
 ظلي اي طيب مني قلت وقال بعضهم حقيقة الحب ان لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء
 كما قد مناه وقال النووي قوله المني ترون كذا في اي لعظمي وطاعني لا الدنيا **قوله**
 يوم لا ظلال الا ظلي اي انه لا يكون من ظلي فبارا كما في الدنيا انتمي **حديث**
 ان الله تعالى يقول ان الله لا يكون من ظلي فبارا كما في الدنيا انتمي **قوله**
 عن ابي حنيفة **قوله** ان الله لا يكون من ظلي فبارا كما في الدنيا انتمي **قوله**
 والرعاية والامانة **حديث** ان الله تعالى يقول ان الله لا يكون من ظلي فبارا
 وهو ملا في قرينة **قوله** عن عمار بن زعرك **قوله** قرينة بكسر القاف وسكون
 الراء ونون النون والقرن هنا هو النظر المكاني له في القتال **حديث**
 ان الله يقول ان الله لا يكون من ظلي فبارا كما في الدنيا انتمي **قوله**
 اعوام لا بعد الى المحرم **قوله** عن ابي سعيد **قوله** ان الله تعالى
 اياهم فليس من شرك في من انكر في شئ فان عمله قليل وكثيره ليس به الا انكر
 في ان الله تعالى الطيب **قوله** عن عمار بن زعرك **قوله** ان الله تعالى
 الجنة باهل الجنة فيقولون ليتك ربنا وسودك فيقول هل رضىتم فيقولون
 وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط احد خلقك فيقول لا اعطيكم افضل
 من ذلك فيقولون يارب واتى شئ افضل من ذلك فيقول اهل عليكم رضائي فيلما
 اسخط عليكم بعد امد **قوله** عن ابي سعيد **قوله** فيقولون ليتك ربنا
 قال في الهنا ليتك من الكلبة وهو اجابة الناري اي اجابتي ذلك يارب وهو
 ما فود من ليت بالمكان واليت اذا قام به واليت على كذا اذا لم يفارقه ولم يتعمل الا
 على الخط الشبهة في معنى التكرار اي اجابة بعد اجابة وهو مضروب على المصدر بمجمل
 لا يظهر كانه كقول الباء انتمي وقال في المصباح واليت بالمكان الباء اقام وليت
 ليتك باب فتل في فيه وثني هذا المصدر مضافا الى كاف المني طب وقيل ليتك وسودك
 اي امل ازم طاعتك لزوما بعد لزوم وعن ابي حنيفة انه ثوبه على جهة التاكيد واصل البيت
 بين لك فخرت النون للاضافة وعن يونس بن عيسى انه ثوبه على جهة التاكيد واصل البيت
 على ولدي وليت الرجل طيبه اذا قال ليتك انتمي **قوله** وسودك اي ساعدت
 طاعتك ساعدت بعد سعدة واسعاد بعد اسعاد وهذا من هو من المصادر المقصودة
 بفعل لا يظهر في استعماله وقال في الحديث لم يسمع سعدك مفردا انتمي قال في الهنا **قوله**
 فيقول هل رضىتم في حديث جابر عن البراءة ومعه ابن حبان هل رضىتم **قوله** وما

لما لا رضى وقد اعطينا وفي حديث جابر رضي الله عنه ما اعطينا **قوله**
انا اعطيتكم الفضل من ذلك **قوله** وايضا لا اعطيتكم **قوله** اهل القوم
اوله وكسر اللام اي انزل **قوله** رضي الله عنه وفي حديث جابر رضي الله عنه
وفي حديث جابر رضي الله عنه وفي حديث جابر رضي الله عنه وفي حديث جابر رضي الله عنه
عليه السلام في حديث جابر رضي الله عنه وفي حديث جابر رضي الله عنه وفي حديث جابر رضي الله عنه
وان الله لم يقول ما عند طلق عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وفي حديث جابر رضي الله عنه
قال النووي قال القائل معنى القوم له اذا استغفر والعقل اذا تاب والواجب اذا
دعي والحقايق اذا اطلب لكفاية وقيل المراد الجار والمجرور والحقايق اذا اطلب لكفاية
قوله ان الله تعالى يقول يوم القيامة يا ابن آدم قدمت فلم تعدني قال يا رب
كيف عذرت وانت رب العالمين قال يا ابن آدم قدمت فلم تعدني قال يا رب
انك لو عدت لوجدتني عذرت يا ابن آدم استغفرتك فلم تطعنني قال يا رب وكيف اطعمت
وانت رب العالمين قال يا ابن آدم استغفرتك فلم تطعنني قال يا رب وكيف اطعمت
اطعمت لوجدت ذلك عذرت يا ابن آدم استغفرتك فلم تطعنني قال يا رب وكيف استغفرتك
وانت رب العالمين قال استغفرتك فلم تعدني قال يا ابن آدم استغفرتك فلم تعدني
ذلك عذرت يا ابن آدم استغفرتك فلم تعدني قال النووي قال القائل ان الله تعالى
الارض سبحا وتعالى اليه والمراد العبد في الدنيا والآخرى قالوا ومنه وجرت
عنده اي وجدت نواحي وكرامتي فبدل عليه في تمام الحديث لو اطعمت لوجدت ذلك
عذرتي لو استغفرت لوجدت ذلك عذرتي اي نواحي استغفرتي **قوله** ان الله تعالى
يقول ان لا يظلم احد الا بالحق عذرا باذا انظرت الى عذرتي في الدنيا والآخرة
بالحق عذرتي عذرتي عنهم **قوله** عن ابن عباس **قوله** ان الله تعالى يقول
انني لست على كل كلام احكمه الا قبل ولكن اقبل على من دعاه فان كان من دعاه فها
يحب الله ويرضى جعلك ضلعة جدار الله ووقارا وان لم يكنك ابراهيم بن المهاجرين
جيت **قوله** ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
في وثاقه ولما فرأى فضل ما كان يعالج حظه **قوله** عن ابن عباس **قوله**
ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
في السنة عذرا **قوله** ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
من الصوت **قوله** عن ابن عباس **قوله** ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
عن خوف بل ما نك قلت كرسبه كرسبه الى داود وعوف بن مالك انه قد علم ان
النبى صلوات الله عليه وسلم فقال الملقى عليه ما ادرى حسي الله ونعم الوكيل فقال النبي
صلوات الله عليه وسلم قد ذكره **قوله** على التجر **قوله** قال ابن مسعود رضي الله عنه
على النبي صلى الله عليه وسلم في القدرة والقدرة في الحقيقة ليس في الخبر عند المسلمين طرفة

وجوده قائم بالعاج ايضا والقدرة والمقابل بينهما قابل القدر من
عذرا فانه تعالى يلوم على التجر وهو عذر الداعة اجماعة التي منى بها مكتسب
وان كان القدرة لله تعالى **قوله** ولكن عليك بالكسب بسكون الياء المحقة
اي الكسب في الامور فالكسب يجري مجرى الرزق بها والقدرة وسبب في ذلك في يد
في كل شيء بقضاء وقدر **قوله** ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
الاخر **قوله** ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
دع حتى يفر الغر **قوله** عن ابن عباس **قوله** ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
برفع الاخر **قوله** ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول ان الله تعالى يقول
وغیره وسكت بعضهم طريق الجمع وذلك ان الروايات انخرت في سنة ائمتنا
عنده تايها اذا مضى كانت قبل لها التمسك الاول والنصف رابعها النصف
خامسها والثلث الاخير سادسها الاطلاق قائما الروايات المطلقة في نحو على المقدار
واما التي باوان كانت اول التمسك فالجزم به مقدم على المشكوك فيه وان كانت
للمتردد بين حالين فيجمع بينهما بين الروايات فان ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال
لكونه اوقات للثبوت في الزمان وفي الاوقات باختلاف تقدم دخول الليل عند
توهم وتاخره عند قوم وقال بعضهم بجهل ان يكون التمسك يقع في الثلث الاول والقول
يقع في النصف وفي الثلث الثاني واقليل على ان ذلك يقع في جميع الاوقات التي
وردت بها الاخبار ويحمل على ان النبي صلى الله عليه وسلم علم باخذ الامور في وقت اخر
فنفذ الصلوة في ذلك عذرا والله سبحانه وتعالى اعلم انتم **قوله** ان الله تعالى يقول
الذي فنادى الاخرة قلت وفي رواية البخاري ينزل من السماء الدنيا
قال شيخنا شيخنا استدلاله ثابت الجمة وقالوا في حجة العلو وانكر ذلك الجمهور
لان القول بذلك يقتضي التجر تعالى الله عن ذلك وقد اختلف في معنى النزول
على احوال فمنهم من حمله على المارة وحقيقته وهم المستبينة تعالى الله عن قولهم ومنهم من
انكره الا حاديات وهو الخوارج وهو مكابرة او منهم من جواه على ما ورد في كتابه على
طريق الاجال منزهة عن التثنية والتثنية وهم الجمهور السلف ونقله البيهقي وغيره
عن ائمة الاربعة والسفيانيين والاحاديث والاولا والحق والثلث وغيرهم ومنهم من
اوله على وجه طريق مستعمل في كلام العرب ومنهم من افطر في التاويل حتى تكاد ان يخرج
الى نوع من التخريف ومنهم من فصل بين ما يكون تاويله قريبا مستملا في كلام العرب
وبين ما يكون بعيدا مجازا قال في بعض فتاوى بعض وهو مشغول عن الايام ما انك
وجرم بعض المتأخرين ابن دقن العبد قال البيهقي واسلمها الايام ما انك والسكوت
عن المراد الا ان يرد ذلك عن البصائر فيصير الله ومن الذين على ذلك انما فهم على
ان التأويل المعين غير واجب فحينئذ التفسير اسلم وقال ابن العربى على من المستدركة
رد هذه الاحاديث وعن السلف اذ اربها وعرفا انا وعلما وبه اقول قائما قوله
ينزل فهو راجع الى افعاله لا الى ذاته بل ذلك عبارة عن كماله الذي ينزل لوجه ومبناه

والنزول كما يكون في الهمام يكون في النكاحان حمله في الحديث على كسب فتك صفة
المكث المبعوث بذلك وان حمله على المعنى بمعنى انه لم يفعل ثم فعل فسمى ذلك نزولا
عن مرتبة الارتفاع في مرتبة صفة انتهى ومن انما تأوله بوجاهة انما بان المعنى ينزل اذ
او الملك باوره وانما بان استعاره بمعنى التلطف بالذريع والاجابة له وكوه وقد
هكلى بن فورك ان بعض المتكسب يظن رواته البخاري بغيره اوله على حذف القول اي
ينزل ملكا ويقويه ما رواه الثاني من طريق الاغربة اليه حروا وايه سعيد لفظ ان
الشرع يميل حتى يضيء نظر القلب ثم يار مناديا يقول هل من داع فيجب ان لا يترك
قال القولي ويجوز ان يقع الاشكال ولا يفكر عليه ما في رواية رافعة الجني ينزل الله
تعالى الى السماء الدنيا فيقول الا اسال عن عباده غيري لانه ليس في ذلك ما يدفع
التأويل المذكور وقال ايضا واما ما ثبت بالقول انه سبى له وتبع منه عن المحمية
والتي حمله النزول على من الانتقال من موضع الى موضع اخضع منه فالمراد
رحمة اي يتبع من يفتق صفة الجلال التي يفتق الغضب والانتقام الى مقتضى صفة
الاکرام التي يفتق الرأفة والرحمة **قوله** هل من مستخف الى اخره في الحديث الدعاء
والسؤال والاستغفار والوقوف في الصلاة ان المطلوب اما رفع الحصار وجلب
المكر وذلك اما بنوي او ربي في الاستغفار اشارة الى الاول وفي السؤال اشارة
الى الثاني وفي الدعاء اشارة الى الثالث ودخل في ذلك كل ما يات في الحديث
الدعاء في حق النبي افضل وكذا الاستغفار ويسجد له فانه مستخفون بالاسكار
وان الدعاء في ذلك الوقت مجاب ولا يوضع تخلف عن بعض الداعي لان سبب
التخلف وقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء كالاجازة في المظهر والمزب والمكسب
وتهيئ الدعاء او يكون الدعاء بايم او خطبة او قطعة رحم او كسب الاجابة ويندرج
وهو المطلوب لصحة الدعاء انتهى او لا يريد به تبارك في تقاضى اسمي الحضانة
قوله ان الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا
فيقول لا اكرم مني منكم كذب **قوله** عز عايشة واوله كما في ابن ماجه عن عائشة
قالت فقدت النبي فقلت ذات ليلة فخرجت اطلبه فاذا هو بالبيعة رافع راسه الى
السماء فقال يا عائشة انك كنتي تفتنني ان تجيئي الله عليك ورسوله كما كنت تفتنني وما لي
ذلك ولكن ظننت انك تفتنني فقلت فقال ان الله قد ذكره **قوله** ان
يجيئ الله عليك ورسوله قال في النهاية الجوف **قوله** الى السماء والديب
وفي رواية الى السماء الدنيا فهو على هذا باب صلوة الله وسجد كايوم وتقدم
معنى النزول في الحديث الذي قبله **قوله** ان الله ينزل على اهل بيته المكي
مسجدا في كل يوم وليلة عشرين ومائة مرة وعشرين للظاهرين واربعين للمسلمين
وعشرين للناظرين **قوله** وانما كذا في الحديث وان عكر غسان **قوله**
ان الله ينزل المعونة على قدر المؤنة وينزل العسر على قدر البلاء **قوله** وان لا
عزايه حروا **قوله** ان الله ينزل المعونة على قدر المؤنة وينزل العسر على قدر البلاء **قوله** وان لا

وبنائكم وحالاتكم ان الرجل من اهل الكتاب ينزوح المرأة وما نقلت يداهما فيخط
فما يرغب واحد منهما صاحبه **قوله** من المقدم زاد في النهاية بعد صاحبه
حتى يموتاهما قال البخاري يقول من صنفها وفقة رفقا فيصير عليها حتى يموتاهما
والمراد تحت اصحابه رضي الله عنهم على الوصية بالثب والصر على من اهل
الكتاب يفعلونه ذلك بنى الله انتهى **قوله** ان الله ينزل المعونة
ان تكلفوا بايمانكم **قوله** عن ابن عمر قلت وسببه كما في البخاري عن عبد الله بن
عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرى من اهل الكتاب وهو يسير مع ركب يكلف بايمه فقال
الا ان الله ينزل المعونة ان تكلفوا بايمانكم كان حاله فليخلف بايمه وليصمت وفي رواية
له ايضا ان الله ينزل المعونة ان تكلفوا بايمانكم قال عمر فواته ما خلف بها من سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم اذ اراد ان ياتي في رواية سفيان بن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يكلف ويقول واي واي وفي رواية عن ابن عمر وكانت قرين
تخلف بايمها **قوله** ان الله ينزل المعونة ان تكلفوا بايمانكم قال العلماء في الحديث
عن كلف بغير الله يعني يقتضي تعظيم والعظمة في الحقيقة انما هي لله وحده وطاعة كلف
تخصيص كلف بغير الله خاصة لكن قد اتفق العلماء والفقهاء على ان اليمين تنقذ بآية
وذا ان وصفاة العلية وكان المراد بقوله بآية الذات لا خصوص لفظ الله وما
اليمين بغير الله فقد ثبت المنع فيها وهذا المنع لا يخرج قولان عند المالكية كذا قاله
ابن دقيق العيد والمتصور عندهم الكراهة والمسكوت عنه عند جماعة القوم وبه
جزم الظاهرية قال ابن عبد البر لا يجوز كلف بغير الله بالاجماع ودراده ينبغي ان يكون الكراهة
اعمال الخرج والتفريق فانه قال في موضع اخر اجمع العلماء على ان اليمين بغير الله مكروهة
منها اعني لا يجوز لاحد كلف بها ولا خلاف بوجود عند ان نية انتمى قلت
واراجع عند ان نية ان كلف بالمخلوق مكروهة كالنبي والكعبة وحبل القسيمة
فان عقدة المخلوق من العقلم ما ينفقه في اسم كوه وعليه يحمل خبرناكم من خلف
بغير الله كوه وهذا اذا لم يسوع الله لئلا ينافى بقصد فلا راحة بل هو من لقوا اليمين فان
قال ان قلت كذا فاما يهودى او نرى في الله او من رسوله او من اهل بيته او من الكعبة
او من مسجد الخمر او الميتة فكيف يمين لعزائمه ذكر اسم الله وصفته ثم ان قصد به تجب
نفسه عن ذلك او المالك لم يكره كونه اركب حروا او قضا الرضى بذلك الى فعله كوه
في الحال فان كلفه استحب ان ياتي بالسنة ديني وان يستغفر الله تعالى ويستحب لكل
من تكلم بكلام فيجب ان يستغفر الله تعالى ويحب التوبة من كل كلام حرم **قوله**
ذاكره اي عامدا **قوله** ولا ارأى بالهنة وكثير المسئلة الى كذا عن الغير
اي ما خلفت بها ولا حلفت ذلك من خبري لقوله ان فلانا قال وحي الى فلانا
واستشكل كلام عمر بانه يقتضي انه يورع عن المظن بذلك مطلقا فكيف يظن به في
هذه القضية واجبت غفر ذلك كفويرة التبت فكنت وليس في القضية انه حكى
عن غيره انه خلفت بما فيها ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وهو نسي عن كلف بالاباء على العموم

حديث ان اسرع بوضعكم باجتماعكم ثلثا ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
فربما ان اسرع بوضعكم بالثلاث فربما ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
في حديثه ثبت على اثره اربابك وان الام احقته بذلك ثم بعد ذلك
ثم الا قرب قال لعلي وسبب تقديم الام اخي الكثرة فيها علمه وشفقتها
وخبرتها ومعاها المشايخ في حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومباينة
اوساخه وعمره ونحو ذلك ونقل الحديث من سبله المسمى اجماع العلماء على ان الام
تفضل ثم الرضاعة والاب وحكي القاضي عياض خلافا في ذلك فقال اجماع الفقهاء
وقال بعضهم يكون برهاسوا وقال القاضي والاقوي على ان الام والاب اكره منه
في الترتيب سواهما وتردد بعضهم بين الاحاد والافواه لقوله صلى الله عليه وآله
فانما كان قال صلى الله عليه وآله ان تقدم في الام ثم الاب ثم الام والاب
واحد ثم الاخرة والاخوان ثم سائر المجرم ثم ذاك والارحام كالقادم والاعمال
وانما في الخالات وتقدم الاقرب فالقرب ومن ادلى بابون اعلى من ادلى باجد
ثم يذري الرحم الغير المحرم كالبنت وبنته واولاد الاخوال والخالات وغيرهم بالمصاهرة
ثم بالمولى من اعلى واستعمل في الجوار وتقدم القريب البعيد الدار على الجار وكذا الو
كان القريب في هذا قدم على الجار اجنبي والفقير الزوج والزوجة بالمجرم **قائمة**
كان طلق بن جديب من القباد وكان يقبل راس امه ولا يمشي فوق بيت امه حتى لا
طها وقال بعض العلماء من وقراباه طالع عمره ومن وقرامته راي ما يستره انتهى
حديث ان الابل خلقت من السباع وان وراكل يورثها **ص**
عن خالد بن معدان **حديث** ان الارض تنزع الى اسرع من الذين
يلبسون الصوف ربا **فر** عن ابن عباس **حديث** ان الارض لتنادي كل
يوم سبعين مرة يا بني آدم كلوا ما تستموا واشتبهتم قوائمه لاكل لحمكم وولودكم
ايكم عن قربان **حديث** ان الحسن بن سعيد غريبا وسعيد غريبا مجابدا
فظولوا للزنا **م** عن ابن مسعود **حديث** عن ابن مسعود **حديث** عن سلمان
وسهل بن سعد وان عباس زاد الرمي في رواية اخرى فظولوا للزنا الذين
يصلون ما افد الناس من بعدى من سني انتهي وورد في حديث قبل من الزنا
قال في النزاع من القبائل **حديث** بداهة هذه الامة كذا ضبط النووي قال
شيئا قال الرازي في تاريخ قريش قوله بداهة ان قريش بغير هجرة فنوطها فقال ابد
الشيء اي ظهر وقد بين ان اللفظ بداهة بالهجرة لانه ذكر العود على المأثر والاعتدال
والاعادة متقبلا ان يقال بداهة بالشيء وابتداء وعلى هذا فليست بداهة
كانه قال ابتداء الاسلام بضم القاء الاول والقراب البعيد عن الوطن وسمى الاسلام
في اول الادعية لبعده عما كانوا عليه من الشرك واعمال اهل جاهلية وبعود غريب
لف داه وظهور الفتن وبعده عن القيام بواجب الامان **حديث** النزاع
جمع نزيع ونازع وهو الغريب الذي نزع عن اهله وعمرته رواه عبدان القاضي

وقال

ان الله تعالى ذكره في قوله ان اسرع بوضعكم باجتماعكم ثلثا ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
فربما ان اسرع بوضعكم بالثلاث فربما ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
في حديثه ثبت على اثره اربابك وان الام احقته بذلك ثم بعد ذلك
ثم الا قرب قال لعلي وسبب تقديم الام اخي الكثرة فيها علمه وشفقتها
وخبرتها ومعاها المشايخ في حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومباينة
اوساخه وعمره ونحو ذلك ونقل الحديث من سبله المسمى اجماع العلماء على ان الام
تفضل ثم الرضاعة والاب وحكي القاضي عياض خلافا في ذلك فقال اجماع الفقهاء
وقال بعضهم يكون برهاسوا وقال القاضي والاقوي على ان الام والاب اكره منه
في الترتيب سواهما وتردد بعضهم بين الاحاد والافواه لقوله صلى الله عليه وآله
فانما كان قال صلى الله عليه وآله ان تقدم في الام ثم الاب ثم الام والاب
واحد ثم الاخرة والاخوان ثم سائر المجرم ثم ذاك والارحام كالقادم والاعمال
وانما في الخالات وتقدم الاقرب فالقرب ومن ادلى بابون اعلى من ادلى باجد
ثم يذري الرحم الغير المحرم كالبنت وبنته واولاد الاخوال والخالات وغيرهم بالمصاهرة
ثم بالمولى من اعلى واستعمل في الجوار وتقدم القريب البعيد الدار على الجار وكذا الو
كان القريب في هذا قدم على الجار اجنبي والفقير الزوج والزوجة بالمجرم **قائمة**
كان طلق بن جديب من القباد وكان يقبل راس امه ولا يمشي فوق بيت امه حتى لا
طها وقال بعض العلماء من وقراباه طالع عمره ومن وقرامته راي ما يستره انتهى
حديث ان الابل خلقت من السباع وان وراكل يورثها **ص**
عن خالد بن معدان **حديث** ان الارض تنزع الى اسرع من الذين
يلبسون الصوف ربا **فر** عن ابن عباس **حديث** ان الارض لتنادي كل
يوم سبعين مرة يا بني آدم كلوا ما تستموا واشتبهتم قوائمه لاكل لحمكم وولودكم
ايكم عن قربان **حديث** ان الحسن بن سعيد غريبا وسعيد غريبا مجابدا
فظولوا للزنا **م** عن ابن مسعود **حديث** عن ابن مسعود **حديث** عن سلمان
وسهل بن سعد وان عباس زاد الرمي في رواية اخرى فظولوا للزنا الذين
يصلون ما افد الناس من بعدى من سني انتهي وورد في حديث قبل من الزنا
قال في النزاع من القبائل **حديث** بداهة هذه الامة كذا ضبط النووي قال
شيئا قال الرازي في تاريخ قريش قوله بداهة ان قريش بغير هجرة فنوطها فقال ابد
الشيء اي ظهر وقد بين ان اللفظ بداهة بالهجرة لانه ذكر العود على المأثر والاعتدال
والاعادة متقبلا ان يقال بداهة بالشيء وابتداء وعلى هذا فليست بداهة
كانه قال ابتداء الاسلام بضم القاء الاول والقراب البعيد عن الوطن وسمى الاسلام
في اول الادعية لبعده عما كانوا عليه من الشرك واعمال اهل جاهلية وبعود غريب
لف داه وظهور الفتن وبعده عن القيام بواجب الامان **حديث** النزاع
جمع نزيع ونازع وهو الغريب الذي نزع عن اهله وعمرته رواه عبدان القاضي

وقال في اصحاب الحديث انتهي ذكره الرازي **قوله** غريبا اي في احاد من
الناس واكثرهم انتشار **قوله** وسعيد غريبا اي وسليقة النقص والاختلاف
حتى لا يبقى الا في احاد الناس وقوله ايضا كما بد **قوله** فظولوا للزنا قال الرازي
الظولي يجهل ان يريد بالجدية المهاجرين اذ هم الذين تفرقوا عن اوطانهم فزادوا فيهم
ومثلهم الذين تفرقوا عن اوطانهم كما فعل المهاجرون انتهي فتوصلنا في الخبر على ما
اقوال الذين يصلون ما افد الناس من بعدى من سني انتهي والتا في النزاع من القبائل
وانما انت المهاجرون **قوله** طولى فعمل من الطيب تقول الموبطون وطبويا
لك قيل معناه فرقة وفرقة عين وسور وطبويا وخطبة وقيل دوما وقيل اجنة وقيل
شجرة فيها **حديث** ان الاسلام بدأ جديدا ثم تبليغا ثم ربا **قوله** ان الاسلام
سندب ثم بارا **حديث** عن رجل **قوله** جزعا بالجم والذل المجمع قال في الدرر
كاصله واللفظ الاول اخرج من الروايات التي من الابل ما دخل في السنة الحاشية
ومن بقى والمور في البينة وقيل البقرة في السانة وفي الضمان ما عت له سنة وقيل اقل
منها **قوله** ثبنا التثنية في المور والبقرة ما دخل في السنة الثالثة ومن الابل ما دخل في السنة
قوله رابعا قال في النهاية يقال للذكر الما قبل اذ طلعت رابعة رابع والابن
رابعة بالتخفيف وذلك اذا دخل في السنة السابعة **قوله** سدر السدر
من الابل ما دخل في السنة الثامنة وذلك اذا التقى النسل الى بعد الرابعة **قوله**
بارقا البارز من الابل المذكور ثم غالى سنين ودخل في التاسعة وحيد يطلع بابه
ويكمل قوته ثم يقال له بعد ذلك بارز عام وبارز عامين انتهي ولهذا قال عمر بن
الخطاب ما بعد النبوة الا الانفصال قلت ونقصناه ان بعد الكمال باخذ في النقطة
ونقصه ما قبل في الحديث الذي قبله والله اعلم **حديث** ان الاسلام
نظيف فتطهروا فان لا يدخل اجنة الا نظيف **خط** عن عائشة قال في المصباح
الشيء ينظف نظافة نقي في الوسخ والدرس فهو نظيف ويتعدى بالتضعيف وتنظف
بكل النظافة انتهي فالمراد نظفوا اموالهم وظواهرهم ونظفوا في الباطن كما ترون
خلوص الصدقة ونقي الشرك وبجانبه الا هو اتم نظافة القلب عن الفل والحق والتسدد
واما طهروا نظافة المطم والمجلس عن اكرام والكتب ونظافة الظاهر عن ملابسة
القاذورات من الخبثات والحق على نظير منها باللفظ والسر في العبادات
حديث ان الابل ترفع يوم الاثنين والخميس حيث ان يرفع على راسها
صائم الشري في اللقاب عن ابن مسعود **قوله** عن اسامة بن زيد **حديث**
ان الامام العدل اذا وضع في قبره ترك على عينه فاذا كان جازيا نقل من عينه على
باراه اربع كره عن عمر بن عبد العزيز لما قال العدل القصد في المأثور وهو خلاف الجور
ذكره في المصباح وقال شيخنا في الدرر كاصله العادل وهو الذي لا يميل الى الجور
في الحكم انتهي **حديث** ان الامام اذا اتى الرية في النسل فسد
قوله عن جبير بن نفير وكثيرين فرة والمقدام وابا امانة قال في النهاية اذا اتى

ان الله تعالى ذكره في قوله ان اسرع بوضعكم باجتماعكم ثلثا ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
فربما ان اسرع بوضعكم بالثلاث فربما ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
في حديثه ثبت على اثره اربابك وان الام احقته بذلك ثم بعد ذلك
ثم الا قرب قال لعلي وسبب تقديم الام اخي الكثرة فيها علمه وشفقتها
وخبرتها ومعاها المشايخ في حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومباينة
اوساخه وعمره ونحو ذلك ونقل الحديث من سبله المسمى اجماع العلماء على ان الام
تفضل ثم الرضاعة والاب وحكي القاضي عياض خلافا في ذلك فقال اجماع الفقهاء
وقال بعضهم يكون برهاسوا وقال القاضي والاقوي على ان الام والاب اكره منه
في الترتيب سواهما وتردد بعضهم بين الاحاد والافواه لقوله صلى الله عليه وآله
فانما كان قال صلى الله عليه وآله ان تقدم في الام ثم الاب ثم الام والاب
واحد ثم الاخرة والاخوان ثم سائر المجرم ثم ذاك والارحام كالقادم والاعمال
وانما في الخالات وتقدم الاقرب فالقرب ومن ادلى بابون اعلى من ادلى باجد
ثم يذري الرحم الغير المحرم كالبنت وبنته واولاد الاخوال والخالات وغيرهم بالمصاهرة
ثم بالمولى من اعلى واستعمل في الجوار وتقدم القريب البعيد الدار على الجار وكذا الو
كان القريب في هذا قدم على الجار اجنبي والفقير الزوج والزوجة بالمجرم **قائمة**
كان طلق بن جديب من القباد وكان يقبل راس امه ولا يمشي فوق بيت امه حتى لا
طها وقال بعض العلماء من وقراباه طالع عمره ومن وقرامته راي ما يستره انتهى
حديث ان الابل خلقت من السباع وان وراكل يورثها **ص**
عن خالد بن معدان **حديث** ان الارض تنزع الى اسرع من الذين
يلبسون الصوف ربا **فر** عن ابن عباس **حديث** ان الارض لتنادي كل
يوم سبعين مرة يا بني آدم كلوا ما تستموا واشتبهتم قوائمه لاكل لحمكم وولودكم
ايكم عن قربان **حديث** ان الحسن بن سعيد غريبا وسعيد غريبا مجابدا
فظولوا للزنا **م** عن ابن مسعود **حديث** عن ابن مسعود **حديث** عن سلمان
وسهل بن سعد وان عباس زاد الرمي في رواية اخرى فظولوا للزنا الذين
يصلون ما افد الناس من بعدى من سني انتهي وورد في حديث قبل من الزنا
قال في النزاع من القبائل **حديث** بداهة هذه الامة كذا ضبط النووي قال
شيئا قال الرازي في تاريخ قريش قوله بداهة ان قريش بغير هجرة فنوطها فقال ابد
الشيء اي ظهر وقد بين ان اللفظ بداهة بالهجرة لانه ذكر العود على المأثر والاعتدال
والاعادة متقبلا ان يقال بداهة بالشيء وابتداء وعلى هذا فليست بداهة
كانه قال ابتداء الاسلام بضم القاء الاول والقراب البعيد عن الوطن وسمى الاسلام
في اول الادعية لبعده عما كانوا عليه من الشرك واعمال اهل جاهلية وبعود غريب
لف داه وظهور الفتن وبعده عن القيام بواجب الامان **حديث** النزاع
جمع نزيع ونازع وهو الغريب الذي نزع عن اهله وعمرته رواه عبدان القاضي

وقال في اصحاب الحديث انتهي ذكره الرازي **قوله** غريبا اي في احاد من
الناس واكثرهم انتشار **قوله** وسعيد غريبا اي وسليقة النقص والاختلاف
حتى لا يبقى الا في احاد الناس وقوله ايضا كما بد **قوله** فظولوا للزنا قال الرازي
الظولي يجهل ان يريد بالجدية المهاجرين اذ هم الذين تفرقوا عن اوطانهم فزادوا فيهم
ومثلهم الذين تفرقوا عن اوطانهم كما فعل المهاجرون انتهي فتوصلنا في الخبر على ما
اقوال الذين يصلون ما افد الناس من بعدى من سني انتهي والتا في النزاع من القبائل
وانما انت المهاجرون **قوله** طولى فعمل من الطيب تقول الموبطون وطبويا
لك قيل معناه فرقة وفرقة عين وسور وطبويا وخطبة وقيل دوما وقيل اجنة وقيل
شجرة فيها **حديث** ان الاسلام بدأ جديدا ثم تبليغا ثم ربا **قوله** ان الاسلام
سندب ثم بارا **حديث** عن رجل **قوله** جزعا بالجم والذل المجمع قال في الدرر
كاصله واللفظ الاول اخرج من الروايات التي من الابل ما دخل في السنة الحاشية
ومن بقى والمور في البينة وقيل البقرة في السانة وفي الضمان ما عت له سنة وقيل اقل
منها **قوله** ثبنا التثنية في المور والبقرة ما دخل في السنة الثالثة ومن الابل ما دخل في السنة
قوله رابعا قال في النهاية يقال للذكر الما قبل اذ طلعت رابعة رابع والابن
رابعة بالتخفيف وذلك اذا دخل في السنة السابعة **قوله** سدر السدر
من الابل ما دخل في السنة الثامنة وذلك اذا التقى النسل الى بعد الرابعة **قوله**
بارقا البارز من الابل المذكور ثم غالى سنين ودخل في التاسعة وحيد يطلع بابه
ويكمل قوته ثم يقال له بعد ذلك بارز عام وبارز عامين انتهي ولهذا قال عمر بن
الخطاب ما بعد النبوة الا الانفصال قلت ونقصناه ان بعد الكمال باخذ في النقطة
ونقصه ما قبل في الحديث الذي قبله والله اعلم **حديث** ان الاسلام
نظيف فتطهروا فان لا يدخل اجنة الا نظيف **خط** عن عائشة قال في المصباح
الشيء ينظف نظافة نقي في الوسخ والدرس فهو نظيف ويتعدى بالتضعيف وتنظف
بكل النظافة انتهي فالمراد نظفوا اموالهم وظواهرهم ونظفوا في الباطن كما ترون
خلوص الصدقة ونقي الشرك وبجانبه الا هو اتم نظافة القلب عن الفل والحق والتسدد
واما طهروا نظافة المطم والمجلس عن اكرام والكتب ونظافة الظاهر عن ملابسة
القاذورات من الخبثات والحق على نظير منها باللفظ والسر في العبادات
حديث ان الابل ترفع يوم الاثنين والخميس حيث ان يرفع على راسها
صائم الشري في اللقاب عن ابن مسعود **قوله** عن اسامة بن زيد **حديث**
ان الامام العدل اذا وضع في قبره ترك على عينه فاذا كان جازيا نقل من عينه على
باراه اربع كره عن عمر بن عبد العزيز لما قال العدل القصد في المأثور وهو خلاف الجور
ذكره في المصباح وقال شيخنا في الدرر كاصله العادل وهو الذي لا يميل الى الجور
في الحكم انتهي **حديث** ان الامام اذا اتى الرية في النسل فسد
قوله عن جبير بن نفير وكثيرين فرة والمقدام وابا امانة قال في النهاية اذا اتى

ان الله تعالى ذكره في قوله ان اسرع بوضعكم باجتماعكم ثلثا ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
فربما ان اسرع بوضعكم بالثلاث فربما ان اسرع بوضعكم باجتماعكم
في حديثه ثبت على اثره اربابك وان الام احقته بذلك ثم بعد ذلك
ثم الا قرب قال لعلي وسبب تقديم الام اخي الكثرة فيها علمه وشفقتها
وخبرتها ومعاها المشايخ في حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومباينة
اوساخه وعمره ونحو ذلك ونقل الحديث من سبله المسمى اجماع العلماء على ان الام
تفضل ثم الرضاعة والاب وحكي القاضي عياض خلافا في ذلك فقال اجماع الفقهاء
وقال بعضهم يكون برهاسوا وقال القاضي والاقوي على ان الام والاب اكره منه
في الترتيب سواهما وتردد بعضهم بين الاحاد والافواه لقوله صلى الله عليه وآله
فانما كان قال صلى الله عليه وآله ان تقدم في الام ثم الاب ثم الام والاب
واحد ثم الاخرة والاخوان ثم سائر المجرم ثم ذاك والارحام كالقادم والاعمال
وانما في الخالات وتقدم الاقرب فالقرب ومن ادلى بابون اعلى من ادلى باجد
ثم يذري الرحم الغير المحرم كالبنت وبنته واولاد الاخوال والخالات وغيرهم بالمصاهرة
ثم بالمولى من اعلى واستعمل في الجوار وتقدم القريب البعيد الدار على الجار وكذا الو
كان القريب في هذا قدم على الجار اجنبي والفقير الزوج والزوجة بالمجرم **قائمة**
كان طلق بن جديب من القباد وكان يقبل راس امه ولا يمشي فوق بيت امه حتى لا
طها وقال بعض العلماء من وقراباه طالع عمره ومن وقرامته راي ما يستره انتهى
حديث ان الابل خلقت من السباع وان وراكل يورثها **ص**
عن خالد بن معدان **حديث** ان الارض تنزع الى اسرع من الذين
يلبسون الصوف ربا **فر** عن ابن عباس **حديث** ان الارض لتنادي كل
يوم سبعين مرة يا بني آدم كلوا ما تستموا واشتبهتم قوائمه لاكل لحمكم وولودكم
ايكم عن قربان **حديث** ان الحسن بن سعيد غريبا وسعيد غريبا مجابدا
فظولوا للزنا **م** عن ابن مسعود **حديث** عن ابن مسعود **حديث** عن سلمان
وسهل بن سعد وان عباس زاد الرمي في رواية اخرى فظولوا للزنا الذين
يصلون ما افد الناس من بعدى من سني انتهي وورد في حديث قبل من الزنا
قال في النزاع من القبائل **حديث** بداهة هذه الامة كذا ضبط النووي قال
شيئا قال الرازي في تاريخ قريش قوله بداهة ان قريش بغير هجرة فنوطها فقال ابد
الشيء اي ظهر وقد بين ان اللفظ بداهة بالهجرة لانه ذكر العود على المأثر والاعتدال
والاعادة متقبلا ان يقال بداهة بالشيء وابتداء وعلى هذا فليست بداهة
كانه قال ابتداء الاسلام بضم القاء الاول والقراب البعيد عن الوطن وسمى الاسلام
في اول الادعية لبعده عما كانوا عليه من الشرك واعمال اهل جاهلية وبعود غريب
لف داه وظهور الفتن وبعده عن القيام بواجب الامان **حديث** النزاع
جمع نزيع ونازع وهو الغريب الذي نزع عن اهله وعمرته رواه عبدان القاضي

ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...

ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...

وجاءهم سوا الظن...
ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...

ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...

ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...

ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...

ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...
ان الامانة في كل يوم...

المعنى الى ترك الافضل او اخرج الفرض عن وقته كن بات يصلي الليل ويقابل النوم الى
ان غلبه عناءه في آخر الليل فنام عن صلوة الصبح او الى الخروج الوقت المتأخر او الى ان
طلعت الشمس فخرج وقت الفريضة وفي حديث لحن بن مادري عن جده ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عنه الامام بالمعقولة وغير ذلك من امور قد يتبادر الى الذهن من الاشارة الى ان الاخذ بالافضل
الشرعية اولى فان الاخذ بالعرفانية في موضع الرخصة تنقطع عن ترك النية عند العجز عن استعمال
الما فيه فبعض يستعمله الى حصول الفرض **قوله** فانه لا يراى الا بالسر او بالوصف
من غير اوط ولا توطيط قال اصل الفقه السداد المتوسط في العمل **قوله** وقاربوا الى
لم تستطعوا الاخذ بالاكمل قالوا بما يقرب منه **قوله** وابشروا اني انزلت على العمل
المستمر وان قلوا المراد بتبشير من عجز عن العمل بالاكمل بان العجز اذا لم يكن من حصة لا يستلزم
نقض اوجه واهم التبشير بتبشيرهم ونفيها **قوله** وسنعمل بالعدو اى سنجعلوا على
مداومة العبادات بايقاعها في الاوقات المنسقة والغدوة بالفتح سبيل اول النهار وقال
ابو جهمان ما بين صلوة الغداة الى طلوع الشمس والروحة بالفتح السيرة بعد الزوال والدعوة
بفتح اوله وقته واسكان الامم سيرة النبي وقيل سيرة النبي كونه وطهرا غير فيه بالتبعض
ولان عمل النبي استبحر عن العمل بهذه الاوقات الطيبة وقاتل في مكانه صلوة
خاطبة فزاد في مقصد تبشيره على اوقات نشاطه لان المسافر اذا سافر الليل والنهار
جميعا انقطع وعجز واذا سافر في السيرة في هذه الاوقات المنسقة المكنته المداومة من
غير متعة وحسن هذه السيرة ان الدين في الحقيقة دار نقلة الى الاخرة وان هذه الاوقات
مخصوصها اروح ما يكون فيها البعد للعبادة فتوضع قوله ان الدين سيرة قال شيخنا قال لا يكون
معناه اما ذو سيرة واما سيرة بسبيل المبالغة فيكون حقيقته فقه اى سيرة البصر وكذا كان
نفسه وقال الطيبي في حرج من وضع موضع اسم المفعول مبالغة وقوله وان يثب الاغلبة كذا
رواه الاكبرين رواه الفاضل في حرج من وضع موضع اسم المفعول مبالغة وقوله وان يثب الاغلبة كذا
وقال صاحب المطالع برفع الدين على ان يثب ديني لما لم يستقم فاعلمه وعارضه لفظي
بان اكثر الروايات بالنصب قال ابن حجر يجمع بين كلايهما بانه بالنسبة الى روايات
المعارضة والمت رقة قال ورواه ابن ابي شيبة واللفظ وان يثب الدين اعد الاغلبة وكذا
هو طريق هذا الحديث عند الاسما على والنعيم وابن حبان وغيرهم وقال الزركشي وليس
في الدين على غير الا انصب وقال الطيبي بناء على ما علم في بيت وليس للمعقولة بل للمبالغة
كقوله رقت الفعل وهو من جانب المكلف ويكمل ان يكون للمبالغة على سبيل الاستعارة
والاستعارة منه علم عام الاوصاف اى لم يحصل ولم يستوف ذلك ان دعى وصف الاوصاف
الا على وصف المعقولة وقوله فسدوا الفاء جواب شرط فخرى اى اذا جئت لكم
ما في ائت من الوصل فسدوا وادوا بوا تأكيد للتبشير من حيث المعنى وانتم
اعلم **قوله** ان الذكر في سبيل الله يضاعف فوق النفقة سبعائة
صنف **قوله** عن معاذ بن من **قوله** ان الرجل يعمل على اهل
اكنة فيما يبدو الناس وهو من اهل النار وان الرجل يعمل على اهل النار فيما يبدو

الناس وهو من اهل الجنة **قوله** عن سهل بن سعد راد **قوله** وانما الاعمال بخواتمها قلت
وسببها في البخاري عن سهل بن سعد راد عدى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو
والمنه كونه فاقبلوا فلما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعسكره وما لا خلاف في ان صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع طمعا ولا غدا ولا فائدة الا ان يتبعها بغيرها بسيرة فقال ما ارجو
اليوم اجدكم ارجو ان اكون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انتم من اهل النار فقال رجل من القوم
انا صايد قال فخرج معه كلما وقف وقف معه واذا اسرع اسرع معه قال فخرج الرجل حرا
سديدا في سبيل الله فوضع فضيل سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم سجد على سبعة
فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسئلك انك رسول الله فقال ما ارجو
قال الرجل انك ذكرت اننا من اهل النار ارجو انك عظم الناس ذكرك فقلت انا لكم
فخرجت في طلبه ثم خرج حرا سديدا في سبيل الله فوضع فضيل سيفه بالارض
وذبابه بين يديه ثم سجد على سبعة فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذاك ان الرجل
فذكره **قوله** فلما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم عسكره اى رجع بعد فراغ القتال في ذلك
اليوم **قوله** وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل قال شيخنا شيخنا وفيه في كلام جماعة
منهم على هذا انك بان اسمهم في زمان بعض القاف وسكون الراء الظفرى بفتح المعجمة
والفاء سكتة الى بني ظو بطن من الانصار وكان يكنى ابو العبدان بمجمعة فمترحة وكنت ابنة
الجماعة وبالفاء سكتة ما لم تخط بهم ثم صايفة لمخروف اى شمر والطا فيهما للمبالغة
والمعنى انه لا يلقى شيئا الا قتله وقيل المدايات ذوالفاد ما كره وصغر وقيل ان ذوالفاد
المفرد وقيل صايفة وقيل انما ابتاع قال الفاضل انك الكلمة على معنى التهمة والتبعية
انما رجع شادا الغنم ومعناه لا يدع احدا على طريق المبالغة **قوله** وذبابه بفتح المعجمة
وتخفيف الموحدة المكونة طرفة الاسفل **قوله** تدبسه تبشيره تدبى بفتح المعجمة يقال
لرجل والمرأة فيما ذكره ابو جهمان وقال ابن فارس التدبى للمراة يقال لذلك الموضع من
الرجل يدوده فتدبى كدبت سمفارة **قوله** ما ارجو ان ياتي بالهجرة الى اخي **قوله**
فقال ان من اهل النار وفي رواية ابن ابي حازم فقالوا انما اهل الجنة اهل الجنة ان كان هذا
من اهل النار وفي حديث اخر من يكون الجنة اخي عند الطراني قال قلنا يا رسول الله فقال
بحرئى في القتال قال هو في الدنيا رقتنا يا رسول الله اذا كان في الدنيا في عبادته واجتهاده
وليس جانه في الدنيا رقتنا نحن قال ذاك اجابات النفاذ قال قلنا لا تحفظ علمه في القتال
قوله فقال رجل من القوم اما صفة وفي رواية ابن ابي حازم لا تبعه وهذا الرجل
هو كتمه بن ابي حازم **قوله** قال اما انتم من اهل النار بفتح المعجمة وتخفيف الميم شمسك
بانه لم يثبت عندنا قتل نفسه وهو بذلك عاص لا كفر كان كتمه ان يكون انما صلى
الطلع على كفه في الباطن وانه استحل قتل نفسه وفي الحديث اشارة الى ان الشاهد في كل
الى راحة صلوة قال ابن ابي حازم **قوله** ان الرجل يعمل على اهل الجنة بمعنى من
الطاعة الخفاكية والقولونية والفعلية ثم كتمه ان الخفاكية تكتب ذلك ويقال بعضها
ويرد بعضها ويكمل ان تقع الكفاية ثم يحى وانما القول فيتوقف على انما قال شيخنا

يدل على ان ذهاب ثلثة اعشار فضيلة الصلوة من وسوسة الشيطان ولم يترسل من نقص
 من وجوه شتى كما دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز عن من عصى ما دنت به نفسه واخذ العشر الذي
 يكتب للمصلين بثلثة اعشار من كل الطلوعات كما روى ابو يعلى عن انس رضي الله عنه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اول ما يحاسب به الصلوة يقول انظر وادع صلوة عبدى كان كان
 تامة وان كان ثلثا فاقصه يقول انظر وادع صلوة عبدى فان كان له ثلثون غنم ثلثون
 من الطلوع احديت وسبعا في الكلام في اول ما يحاسب به الصلوة ان الصلوة الخمس يفرغ
 بعضها الى بعض حتى يتم للعباد منها صلوة واحدة وقيل ان من الناس من يصلي بين
 صلوة تكميل منها خمس صلوات **قوله** يستحبها الله وهو ما بعد ما فرغ
 على ان يبدل بما قبله يدل تفضيل المراء في التسعة والسبع وخمسة بخلاف
 الاثنى عشر بحسب الحسوع والتدبير ونحو ذلك مما يقتضي الحال كما في صلوة الجماعة خمس
 وعشرون وسبع وعشرون قلت وهذا كله حيث لا عذر له فانما من له عذر من سبع
 بجاء حتى تحذف لاجل الله فله الامامة **قوله** ان الرجل اذا دخل في
 صلوة قبل ان يعلو عليه بوجهه فلا يصرف عنه حتى ينقلب ويجرت حركته سورة عن جديفة
قوله اقبل الله عليه بوجهه اي قبل عليه بوجهه وتفضله **قوله** حتى ينقلب بالقلب
 والمروحة **قوله** ويجرت حركته سورة فانما في المراء ان يجرت حركته في المراء
 انتهى وقال بعضهم المراء بالقلب من قلبه قلت والاول والاول قوله في اخره حركته سورة وقال
 ابا نؤاس بن جابر قيل المراء باليد حركته في المراء في ذلك اي لم يجر حركته سورة قلت هو عين
 الاول فليست بوجهه والله سبحانه وتعالى اعلم **قوله** ان الرجل اذا زال ربه في ربه ما نفع
 مستشير فاذا غش مستشير سلبه شانه حتى ربه اي عرجا عن عباس **قوله**
 ان الرجل لبى الى الشيء فامنع حتى يستغفر فتجوز **قوله** عن معاوية **قوله**
 ان الرجل ينعى والمراد بطاعة الله سبحانه سنة ثم يخرجها الموت فبضار ان في الوضوء
 فيجب لها ان **قوله** عن ابي هريرة **قوله** فيضاران بغير الماء وقت تدبر الراي
 قبل ان يثني اصلاها فيضاران ان يكون الراي **قوله** في الوضوء قال في حقه
 والمضارة في الوضوء ان يوضي بما خلف الشدة انتهى قلت كان يوضي بزيادة على الفاتحة
 او تعصده المضارة بالوضوء دون الفاتحة او يفرق بين لا يفرق **قوله** فتجوز لها ان
 ان يستحسان بالمضارة في الوضوء دخول الماء ان يفرق اسنوع وسباني فيه فزيد خذ حديث
 من فر من ميث وارث **قوله** ان الرجل لشكته بالكلمة لا يريد بها اساءة فيك
 بها القوم وان يقع بها بعد من السماء **قوله** عن ابي سعيد سباني الكلام عليه في ان العبد
 لشكته بالكلمة **قوله** ان الرجل لشكته بالكلمة لا يرى بها اساءة هو
 بها سباني في النار **قوله** عن ابي هريرة **قوله**
 ان الرجل اذا مات بغير مولد قيس له من مولده الى منقطع اثره في الجنة **قوله** عن ابن
 عمر وسببه كما في من مائة عن عبد الله بن عمر وقال توفي رجل بالمدينة وصلى عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ليت مات بغير مولده فقال رجل لم يارسول الله قال ان الرجل

فذكره **قوله** ينقطع اثره الاثر الاجل سمي ببلانه يتبع العمر وقال بعض
 شامي لو كنت اعجب من شيء لاجنبني سبع الفتي وهو محموله القدر **قوله** يسع الفتي
 لأمور ليس يدركها والنفس واحدة والفكر منتشر **قوله** والمراد ما دام محمولا
 امل **قوله** لا تنتهي المحنة حتى ينتهي الاثر **قوله** ان الرجل اذا صلى مع الامام
 حتى يصرف كعبه لم ينام ليلة **قوله** حم **قوله** عن ابي ذر قلت هذا بعض حديث
 ذكره ابن ماجة والترمذي والبوداورد واللفظ له اوله عن ابي ذر قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رمضان فلم يقم بياضنا من الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث
 الليل فلما كانت الثلثا استلم بقم بياضنا فلما كانت احدى ايامه قام بنا حتى ذهب
 شطر الليل فقلت يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة قال فقال ان الرجل اذا صلى
 مع الامام حتى يصرف كعبه لم ينام ليلة قال فلما كانت الرابعة لم يقم فلما كانت الخامسة
 جمع اهل البيت واهل الناس فقام بنا حتى خشينا ان يفوتنا الفلاح قال فقامت بالافلاح
 قال السجود ثم لم يقم بياضنا من الشهر حتى بقي **قوله** رمضان فيه تسعة وعشرون
 وهو جاز على الصحيح لا كراهة وكراهة عطاء ولجاء **قوله** فلم يقم بياضنا وفي
 رواية الترمذي فلم يقم بياضنا من شهر رمضان حتى بقي **قوله** ان الرجل اذا صلى
 بقي بالالف **قوله** فقام بنا حتى بقي ليلة الاربعة كذا لابن ماجة يعني قام بهم ليلة
 ثلث وعشرين ومعنى الذي بعد هذا كسب ليال قال القوب قورخ بالباء في من الشهر
قوله ثلث الليل فبدا يصلي على قيام رمضان بالجماعة وفيه فضيلة تطويل القيام
 والفرادة اذ ارضى المأمون ثم لم يقم بياضنا في الرابعة والعشرين ومعنى الذي بقي في
 الشهر فيها است ليال فلما كانت الليلة اثنى عشر التي كان ابن ماجة ومعنى ليلة الخامس
 والعشرين التي بقي في الشهر خمس ليال **قوله** شطر الليل اي نصفه **قوله**
 نفلتنا شرب الماء اي زدتنا من الصلوة **قوله** ان الرجل اذا صلى مع الامام
 ولفظ الثاني انه من قام مع الامام حتى يصرف كعبه لم ينام ليلة ولفظ ابن حنبل
 فانه بعد قيام ليلة قال ابن مسعود ان يفتقر هذه الفضيلة بقيام رمضان قوله
 صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا صلى مع الامام وهو غراب عن شوطي لم نفلتنا قيام هذه الليلة
 واكثر ما يتبع للسؤال وهو من نفل قيام الليل ويدل عليه قوله اذا صلى مع الامام حتى يصرف
 فذكر الصلوة مع الامام ثم انما يحرف تدل على الغاية والغاية لا بد لها من غاية وتبين
 فدل على ان هذه الفضيلة انما تأتي اذا اجتمعت صلوات نفلت بالامام وبها وهذا
 لايتأتى في الفواضل الموداة **قوله** فلما كانت هذه كان تامة اي لما احدثت
 الليلة الرابعة التي تليها وهي الليلة السادسة والعشرون التي بقي في الشهر اربع ليال
 ويدل على قدمناه في معنى الحديث ما رواه ابي بكر في المستدرک وقال صحيح على شرط
 البخاري عن النعمان بن بشير فقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر رمضان ليلة ثلث
 وعشرين الى ثلث الليل ثم فقام مع ليلة خمس وعشرين الى نصف الليل ثم فقام معه
 ليلة سبع حتى طفتنا انه لا ندرک الفلاح **قوله** جمع اهل البيت واهل عطف

البتة على الاهل بدل على الاهل لم يرد به ثبوت انه كان العطف يقتضي المفارقة فيجعل
 الاهل هنا على اولاده وبني ختمه وغيرهم من الاقارب واصنافه البتة لا التميز بدل على التجميع
 جميع ثبوت **قوله** فقام بناء على التميز وادام من قولهم قام الشيء بمعنى دام وثبت
قوله حتى خشي ان يفتونا الفلاح اي حتى خشي ان يفتونا الفلاح **قوله** قلت
 وما الفلاح قال التميز بفتح التين واصل الفلاح الفوز والنجاة والبقاء وسمى السحر
 فلما جازاه سببا للبقاء الصوم ومعنا عليه واصل انه قام به ليأتي الاوانا رلية
 ثلث وعشرين ولبنة خمس وعشرين ولبنة سبع وعشرين قالوا الى ان توفيت القليل
 والنسالة الى كونهن وقال الترمذي حديث حسن صحيح **قوله** ان الرجل
 من اهل علي بن ابي طالب على اهل الجنة فتضي الجنة لوجهه كما هنا كوكب دري
 عمن ابي سعيد **قوله** علي بن ابي طالب من العلو وكل ما على الشيء وارتفع عظم قدره
 ولهذا قال ابي سعيد عظم قدره وما ادرى بك ما على من يدل عليه ما بعده **قوله**
 ليشرف به نعيم الدنيا وكسر الراوي يرف على ثمينة من اهل الجنة ويدل عليه رواية
 الترمذي الثانية ان اهل الدار حاث العلي بن ابي طالب من ختمهم كما ترون الكوكب النجم
 الطالع يرفق السما فكل الراغب يقول اسم الشرف كالحال كما ان سجين اسم من الزمان
 وعلى هذا فيقول مكان **قوله** كوكب دري اي كان وجهه اهل علي بن ابي طالب كوكب
 الدري ونسبة الكوكب الى الدري لبياضه وصفاته اي كانه كوكب من دري قال ابن ابي
 كوكب يعني اي في النتي **قوله** ان الرجل من اهل الجنة ليعطي قرة عينه رجل
 في المال والسر والسهوة والجمع حارة احد من بعض من جلد فاذ البنية قد فهم
قوله عن زيد بن ارقم **قوله** فاذا البنية قد فهم فاك في المصباح في النفس منور
 من باب قد وفهم ضمرا مثل قرب قربادق وقيل لحم **قوله** ان الرجل
 ليدرك بحسن خلقه درجة القائم القليل الظاهر بالبراج **قوله** عن ابي امامة
قوله ان الرجل ليطيب الحجة فيزورها الله عز وجل في الجنة انما ظاهرا
 بهم فيقول من سبعة **قوله** عن ابن عباس **قوله** يزورها الله عز وجل في الجنة
 بصرفها عنه لعله بان ذلك خبره **قوله** سبعة راي في بعض النسخ اي راي ولم ار
 ذلك في الدنيا ولا في القهاج ولا في القاموس ولا في غيرهم **قوله** ان الرجل ليرفع
 درجة في الجنة فيقول في هذا فيقال يستغفر ولدك كك **قوله** هو عن ابي بصير
قوله ان الرجل اذا تصدق دابة وصدر فرأته وان لم يدر في رجليه
قوله عن عبد الله بن جعفر **قوله** ان الرجل ليشاع النور بالدين
 والدرهم او بالنصف الدينار فيلبس فما يبلغ كعبه حتى ينفق من ثمنه ان النبي عن
 ابي سعيد **قوله** ان الرجل اذا رضى عدي الرجل وعلمه فبذلك **قوله**
 عن عتبة بن عامر **قوله** ان الرجل ليهلك الصلوة ولما فاته منها افضل
 من عمله وماله **قوله** عن طلق بن جبيب **قوله** ان الرجل لا ينزل على
 قوم فيهم فاطع رحم **قوله** عن ابن ابي اوفى **قوله** ان الرجل ليطلب

العبد اكثر ما يطلبه حله **قوله** عن ابن ابي الدرداء **قوله** ان الرجل لا يتقصه
 المعصية ولا يزيد المعصية وترك الدعاء معصية **قوله** عن ابي سعيد **قوله**
 ان الرجل ليرى الله في البنية قد انقطعت فلا رسول يدرى ولا بين ولا تكن المنزلة ورويا
 الرجل المسلم وهي جزء من اجزاء البنية **قوله** عن ابن ابي عمير **قوله** عن ابي
 الرويا وحقيقته في اراي احدكم الرويا بركها وسباني بقية المباحث في الرويا
 الصالحة **قوله** ان الرويا تقع على بغيره مثل ذلك مثل رجل
 رجع رجليه فهو ينظر حتى يصبها فاذا راي احدكم الرويا فلا يجد بها الا ناصيا او عالما
قوله عن ابن سباني الكلام عليها في حديث الرويا على رجل كثر **قوله**
 ان الرجل في التاميم والنوالة **قوله** عن ابن مسعود **قوله**
 الرقي قال الخطابي المراد ما كان يغسله في الوضوء فلا يفهمه ولا يدرى فبذلك في سحر
 او نحوه من المخطور ولا بد من هذا التقدير بالقول **قوله** والناس جميع متممة وهي عود
 تغلق على الانسان ويقال هي حوزة كانت الوضوء تغلقها على الصبي فتغلق دون كعب
 من العين بزعيم **قوله** والنوالة بكسر النون وفتح الواو بوزن عتبة ما يجب المرأة
 الى زوجها من الكحل **قوله** ترك لا اعتقادهم ان ذلك يؤخر ويفعل خلاف ما قد
 انه تكا قال البيهقي ويحتمل ان يكون ذلك وما يشهد من النبي والكرامة فيمن يعلقها وهو
 يرى تمام العافية وزوال العلة منها على كان اهل الجاهلية يصنعون فاناس يعلقها
 بكرة كاذبة فيها وهو يعلم ان لا كاشف الا الله سبحانه وتعالى ولا دفع عنه سوره فلا
 باس به ان شاء الله تعالى وقد علم شرط كجواز الرقية في استرقائها فان كان النظر
قوله ان الركن والمقام باقوتان من دواقيت الجنة طمس الله نفع
 نورها ولو لم يطمس نورها لاضا نارا بين المشرق والمغرب **قوله**
قوله عن ابن عمر **قوله** طمس الله نورا نورا قال ابن ابي ابي
 يجمع ان يكون ذلك لان الخلق لا يخلو كما الخلق في الدنيا والآخر بها الى الخلق من
 جنتهم بغيرها في البحر فمن قال الخلق ويدل على ذلك قول ابن عباس رضي الله تعالى
 عنها اني اكره ولولا ذلك ما استطاع احد ان ينظر الله تعالى **قوله** ان الروح
 اذا قبض تبع البصر **قوله** عن ابي سلمة قلت وسبب كذا في علم وابن ماجة واللفظ
 الاول عن ابي سلمة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق بصره فاعفاه
 ثم قال ان الرجل فذكر **قوله** شق بصره قال شيخنا بفتح الهمزة ورفع بصره
 فاعفاه وروى بنسب بصره وهو صحيح ايضا قال صاحب الاغاني يقال شق بصر الميت
 وشق الميت بصره شخص وقال ابن التميمي يقال شق بصر الميت ولا يقال شق الميت
 بصره وهو الذي هو الموت وصار ينظر الى الشيء لما رتد اليه طرفه **قوله** ان الروح
 اذا قبض تبع البصر قال النووي معناه اذا خرج الروح من الجسد تبع البصر فاعفاه ابن
 يذهب انتهى وتقدم الكلام على ابيه من البحث في هذا الخبر موناكم **قوله**
 ان الزنا باقوتان تسفل وجوههم **قوله** عن عبد الله بن مسعود **قوله**

ان ال عة لانقوم في يكون عة ايات الدخان والدرية والطلع الشمس
من مفرها وتامة خلو فنف خشف بالمشق وخشف بالمغرب وخشف بجمرة الرب
ونزول عجب ونفخ ياجوج وما جوج وما يخرج من قعود سنون الناس الى المحشر
نبتت معهم حيث بانوا وقيل معهم حيث قالوا **مهم** عن خذيفة بن اسيد قلت
وسببه كما في السلم والترمذي واللفظ الاول عن ابن مسعود خذيفة بن اسيد قال قال النبي
صلواته في غرة ويحكي اسفل منه فاللع البيا فقال يا نذرون قلنا الشاة قال ان الشاة
فذكرها **قوله** عة ايات قال فينا ذكر القولي في النذرة عن بعض العلماء انه رتبها
فقال اول الايات الحسوفات ثم خروج الدخان ثم نزول عيسى ثم خروج ياجوج وجوج
في زمرة ثم الرجح التي تقبض ارواح المؤمنين فتقبض روح عيسى ومن معه وخشيدتهم
الكعبة ويرفع القوان وتنبئ الكفار على اذان فعند ذلك يخرج السبع من مفرها ثم يخرج
حينئذ الدابة ثم ياتي الدخان قال فينا وذكر البهق عن ابن مسعود انه قال في خروج
الدابة قبل طلوع الشمس من مفرها ونزول عيسى وقد ورد ان القمر يطبع ايضا من المغرب
مع الشمس اخذ من القولي في تفسيره بسند صحيح عن ابن مسعود قلت وقال شيخنا
ان الذرير يخرج من مجموع الاثار ان اول الايات العظام المؤزنة بتغير الايام العامة ثم تعظم
الارض خروج الدخان ثم نزول عيسى وخروج ياجوج وما جوج في حوته وكل ذلك سابق
على طلوع الشمس من مفرها ثم اول الايات العظام المؤزنة بتغير الايام العامة ثم تعظم
الشمس من مفرها وتلحق خروج الدابة في ذلك الوقت او قريب منه واول الايات
المؤزنة بقيامات عة الناس التي يخرج الناس واما اول اشراط الساعة فتخرج
من المشق الى المغرب وبذلك يحصل الجمع بين الاخبار التي قلت ولعله يريد الاشراط
الذي يعقبها قيامات عة ولا يتأخر القيام عنها الا بقدر ما بقي في الاشراط غير محلة
بينها ولهذا قال في حديث اما اول اشراطات عة المراد بالاشراط العظام التي تنقبها
قيامات عة قال الكرماني فان قلت اصل الهيئة بينوا ان الفلكيات بسيطة لا تختلف
مقتضاها ولا تتغير اليها خلاف ما عليه قلت فواضح منقوضه ومقدما ثم
ممنوعة وان سلمنا صحتها فلا امتناع في انطباق منطقة البروج على معدل النهار
بحيث يظهر المشق مغربا وبالعكس انتهى قلت زوى البصري في تاريخه والبولنج في
العظيم عة كعب قال اذا اراد الله ان يطلع الشمس من مفرها ادارها بالقطب فجعل
مشرقها مغربا ومغربها مشرقا انتهى وسباني كحرر الحسوف في حديث ابن مسعود في عة
منح وخشف **قوله** وما يخرج من قعود سنون الناس الى المحشر قال شيخنا
شيوخنا وفي رواية رجل الناس لم يطر الناس الى المحشر وقوله يقبل معهم اشار الى
ملازمة الناس ايامهم الى ان يصلوا الى مكان المحشر قال الخطابي في هذا الخبر يكون قبل قيام عة
يخرج الناس ايامهم الى ان لا يلقوا في المحشر تقبل معهم وتقبض وتقبض وتقبض فان هذه
الاوصاف تنقبه بالدينا وقال النذري قال العلماء هذا الخبر في الدابة قبيل
القيامه وقيل النسخ في الصور بدل قبل قوله صلتم وتحمير بقبضهم الدابة ثم معهم

ونفيل

وتقبل وتقبض وتقبض وتقبض وتقبض وتقبض وتقبض وتقبض وتقبض وتقبض
من قعود سنون الناس الى المحشر واما اول اشراطات عة فتخرج الناس
من المشق الى المغرب قال الخطابي ان يكون الناس في حديث اسيد كناية عن القتل المستشر
الذي اثارته العظم والتعب كما يذهب الدار وكان ابتداؤها من قبل المشق
حي خرج معظم وانحصر الناس في جهنم المشق الى ان لا يبقوا منها شيء من جهنم المشق
كما شوهد ذلك من ايام من المثل في عهد جبريل قال ومن بعده والى رالي في الحديث
الاخر على حقيقة انتهى وقال بعض شراح المصاحف حمله على المحشر في القدر الذي ورد
اليطي وقال الخطابي في حقه ما قاله الخطابي هو الراجح انتهى **قوله**
في حديث الباب وما يخرج من قعود سنون الناس الى المحشر وفي رواية مسلم
واخر ذلك ما يخرج من ايام من قعود الناس الى المحشر بغيره حديث اسيد في ذلك
اشراطات عة ما يخرج من المشق الى المغرب وفي هذا الباب اشراطات عة يخرج منها
باعتبار ما ذكر منها من الايات واوليتها باعتبار انها اول الايات التي لا تسبقها
من امور الدنيا اصلا بل يقع بانتهاء النسخ في الصور خلاف ما ذكر منها فانه يبقى بعد
كل آية منها اشياء من امور الدنيا التي هي من النسخ قلت وقد نظم شيخنا الشيخ في ذلك
عيسى الاخاني ان في الايات مع زيادة ونقصا لصاحب المذكرة فقال

اول اشراط خروج التركي	وبعد هرة بفتك
والهرة الضيقة بانشار	تفزع اكل من الاقطار
والهاكم اربعة السفاني	يلبها المهدى بالامان
وبعد فخرج القطاني	وانحدر الدخان بالهتان
وبعد فخرج المسبح	وهولنا بقتله يرح
ثم طلوع الشمس من مفرها	سارية طالبة مشرقها
ثم خروج الدابة الغربية	من اقصاف روية عجينة
يعطيها الدخان فياخذ نقل	تحت ياجوج ويخرج عقل
ويحشي في السوقيين	لهدم كعبة بغير مين
كذلك يرجع قافل الارواح	للمؤمنين قلت بانشر اح
وبعد فيرفع القوان	من الصدور وتنفق الايام
ثم خروج الناس من قعود	شوقنا لمحشر بعد الوهن
وتلوها النسخ ثمانية تری	فيها قال الله يا حري
دلالة النيات بالقران	قد قاله عيسى الفوق العالي
الانزوى التي في قلوبها	والا حقى قلت انا وانا
ثم صلوات الله للعدان	محمد المبعوث بالرحمان
رأله وصحبه الاخبار	ما غدت بلابل الياها

حديث ان السحور بركة اعطاكموها الله فلا تدعوها **مهم** عن رجل قال

وقدرته حكمة على كل سبب فله ان يقطع ما يشاء من اسباب المسببات بعضها
بعض واذا ثبت ذلك فالعلم بان الله لقوة اعتقاد في عموم قدرته على خلق العادة وان
يقبل ما يشاء واذا وقع شيء غريب حدث عند الخوف لقوة ذلك الاعتقاد وذلك
لا يمنع ان يكون هناك سبب يجرى عليها العادة الا ان الله قد خلقها وحصل
ان الذي يذكره اهل الحساب ان كان هناك في نفس الامر لا ياتي في كون ذلك هو العادة
نعم انتهى **قوله** فاذا رايتهم وفي رواية فاذا رايتهم على الامة وفي رواية رايتهم
بالثنية والمخنة اذا رايتهم كسرك كل من حاله وتوقع ذلك منها في حال واحد
عادة وان كان ذلك جازا في القدرة **قوله** فكلوا وادعوا حتى يكتشف
ياكم يستدل على انه لا وقت لصلوة الكسوف معين لال الصلوة علق برونه وهي
ممكنة في كل وقت من النهار ويجوز ان يكون في وقتها ويستثنى من هذه اوقات
الكرامة وهو مشهور من ذهب احمد وعن المالكية وقتها من وقت حل المسألة الى الزوال
وفي رواية الصلوة الحرة ورجح الاول بان المقصود ايقاع هذه العادة قبل الاجابة
وقد اتفقوا على انها لا تقضي بعد الاجابة فلو انحصرت في ذلك لما كان الاجابة قبل تقضى
المقصود والمراد بالصلوة الصلوة الخاصة بالكسوف وهي معلومة في كتب الفقه وفي
حديث استأذنه الى ان الاجابة الى الله في عند الميؤف واستغفار سبب لم يوفق
من العصبية برحى بزال الميؤف وان الذنوب سبب للبدن والقوى بالاحالة
والاحالة في الله السمت والعاقة منها **حديث** ان النبي اذا راى احدكم
من عظمته الله تعالى حادته فاجابه فانكسفت من النبي عن انفس **حديث**
ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما **قوله** عن ابن عباس عن النبي عن جابر
وعائشة وسببه كان في الباري ان الله لم يخلق خلقا على بعض ما في شهر
فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا عليهم اواراح فقبل الى ابنتي الله خلفت ان لا يدخل
عليهن شهر فقال ان الشهر فذكره **قوله** خلف لا يدخل خلف في سبب خلف فقبل
شهره العمل او حرم جارية مارية وقبلها وقبلها حديث لا يعرفه فاسئل الله عن كل اداة
نفسها فلم ترض زينب نفسها فزادها فزادها فزادها فزادها فزادها فزادها
وهي ترضى عليك الهدية فقال لانت اهل على الله من ان تقيمتي لا ادخل عليك
شهر او قبل ذبح ذبي فقسيم بين اربعة فاسئل الله عن زينب نفسها فذكره فقال زيد
كلما كل ذلك فذكره فكان سبب خلف وقبل سببه انتم خلف من النفقة قال شيخ
شيخنا ويحتمل ان يكون مجموع هذه الاشياء سببا لاعتزال الحق وهذا هو الاصح
بما كرم اخلاقه صلواته وسعة صدره وكثرة صفحه وان ذلك لم يقع منه حتى تكرر موجب
منه او اخرج من الاصل كلها فقرة مارية لا تخصها من عاتقه وحفصة بها خلاف
العمل فانه اجتمع فيه جماعة منهن ويحتمل ان يكون جميعها اجتمعت ونهر الى انها وبؤنه
سئل خلف الجميع ولو كان مثل في فقرة مارية فقط لا تخص حفصة وعاتقه ومن
الطائفة ان ائمة الشهر مع ان شهر وعية الحجة ثمانية ايام من كانت تسعة

فاذا ضربت في ثمانية كانت تسعة وعشرين واليومان لما ربه لكونها كانت احدة
فنفقت عن الجارية **قوله** كان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة كان في رواية في البخاري
وفي ذلك استأذنه الى ما قبل قوله ان الشهر يكون تسعا وعشرين بانه لا يرايه احدهم
او ان الايام في قوله الشهر للعهد من الشهر المعلوم عليه ولا يلزم من ذلك ان يكون الشهر
كلها كذلك **قوله** على بعض انه شهر كذا في هذه الرواية وهو مشهور ان الثاني
اقسم ان لا يدخل عليهن من من وقع منهن ما وقع في سبب القسم لا جميع النسوة لكن اتفق
انه في ذلك كماله انكسرت رجله كما في حديث اسفل فاسئل الله عن الشهر في ذلك الشهر كذا وهو
يؤيد ان سبب القسم ما تقدم في سبب مارية فانها تقضي اختصاص بعض النسوة دون
بعض بخلاف في قصة العسل فانهم شتر من فيها الى صاعته العسل وان كانت احدهن
بدلت بذلك وكذلك فقرة طلب النفقة والغيرة فانهم اجتمع فيها انتهى **حديث**
ان النبي عيّن نفسه **قوله** عن ابن عمر **حديث** ان النبي عيّن نفسه
برايته الى الاسود فدخلون مع اول داخل ويخرجون مع اخر خارج **قوله** عن ابن عباس
حديث ان النبي عيّن نفسه فاباكم والحجوة وكل ذنب ذي شدة احكام في
الكنى وان قانع **قوله** عن رافع بن زيد **حديث** ان الشيطان ذنب
الانسان كذنب الغنم باخذ النساء القاصية والباينة فاباكم والسحاب وعليكم
بالجماعة والقامة والمسجد **قوله** عن عمار **حديث** ان الشيطان نجس احدكم عند
كل شيء من شئ حتى يحضر عند طعامه فاذا سقط من احدكم اللقمة فليطأ ما كان بها
من اذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ فليلعن اصابعه فانه لا يدري
في اتي طعامه تكون البركة ثم غبار تقدم اليه في اكل اكل احدكم طعاما فلا يمسح
بده باليمين **حديث** ان النبي باي احدكم في صلوة فيلبس عليه حتى
لا يدري كم صلى فاذا وجد ذلك احدكم فليجهد سجدتين وهو جالس قبل ان يتم
ثم يتم **قوله** غبار حجرة **قوله** فيلبس عليه بتحفيف لبا المكنس في يطأ
قال في النهاية ان الكسب كخط يقال لبست لاد بالفتح الباء اذا خلطت بعضه ببعض
ومنه الحديث فيلبس عليه صلوة واكدت لآخر من لبس على نفسه لبسا كله بالتحفيف
وانما استدركته انتهى وقال في المصباح ولست بالمار على زيد لبس فباب ضرب
خلطه وفي التنزيل العزيز وللبسنا عليهم ما لبسوا والتدبير بالغة انتهى **قوله**
لا يدري اى لا يعلم كم صلى انتهى **حديث** ان الشيطان قال عزيتك يارب
لا ابرح اغوى عبادك ما ادمت ارواحهم فما جسدك فقال الرب وعزيتك يارب
لا ازال اغوهم ما استغفوني **قوله** عن ابن عباس **حديث**
ان الشيطان لم يلح عن هذا اسم الا في كونه **قوله** عن عبد الله بن مولاة حفص
حديث ان الشيطان ابى احدكم وهو في صلوة فياخذ بشيء من دبره
فيدها في انة احدها فلا يفرق حتى يسمع صوتا او يجد ريحا **قوله** عن عبد الله بن مسعود
قال لدميرى قال الخطابي معنى الحديث انه عيّن في صلوة ما لم يتيقن احد

ولم يرد تخصيصه من النوعين من الحديث وانما هو جواب بل قد دخل معناه
كل ما يخرج من السكتين من قول وغايطا ومزى او ودي او دم وهذا اصل
في كل ما ثبت بيقين انه لا يرفع بالشك ولذا ترجم البخاري على الحديث بان لا يتوضأ
من الشك حتى يتيقن ورواه البيهقي في السنن في باب عدة المنقود وهذا الحديث
اصل في اصول الاسلام وقاعدة في قواعد الدين وهو ان الاشياء حكمها على اصولها
تتفق خلافاً في ذلك ولا يفر الشك لظن على العلم والمنقول على هذه القاعدة
لكنهم يختلفون في كيفية استعمالها فاذا ثبتت لاثان الظهارة وشك في الحديث
بني على اليقين لظاهرة سواء حصل الشك في الصلوة او خارجها وهذا ذهب اليه
واجمهو وعنه ما كروا بان احدهما الوضوء مطلقا نظر الاصل الاول وهو قبل الظهارة
وهو ترتيب الصلوة في كيفية ولا تستقطب الا بظاهرة متيقنة ولا يقين مع وجود
الشك في وجود الحديث او رواية الثانية ان كان شك في الصلوة لم يرفع الوضوء
وان كان في خارجها لم يرفع وهذه القاعدة تعرف في الماصول بتصحيح اي حال ومعناه
استصحاب الاصل السابق على دليل على خلافه واجمعوا على ان من يقين الحديث
وشك في الظهارة فهو حديث ولو ثبتت الظهارة والحديث وشك في انهما
ما وجه صحتهما انما يخرجهما قبلها ان عرفه فان لم يعرفه لم يرفع الوضوء بكل حال وينفرد
على هذه القاعدة لو شك في طلاق زوجته او علق عهده او ما شئت من الامور والظواهر
الحسنة والسيئة والنوب وغيره او انه صلى على امة او اربعة او انه ركع او سجدة او لا يركع
الوضوء او الصلوة او الوضوء او الاعتكاف فكل هذه الشكوك لا يرفعها
والاصل في ذلك عدم احداث انتي **حديث** ان الشيطان اذا سمع
النداء بالصلوة حال له مضطرب حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس فاذا
سمع الاقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس غم اية هورة
قوله احوال فهو الجاهل بالجملة اي ذهب معارفا قال العلماء وانما ابرز الشيطان
عند الاذان لئلا يسمع فيضطر الى ان يشهد بذلك يوم القيامة لقول النبي صلى
لا يسمع صوت المؤذن حتى ولا اسن ولا شئ الا شهد له يوم القيامة قال القاضي
عياض وقيل انما يشهد له المؤذن من الحق والاشياء وانما هي في ذلك سبب
ولا يقبل هذا من قائل لما جاء في الاثار من خلافه **قوله** ولم يضطرب جملة آية
وقوت حاله ولا او لخصول الارتباط بالضمير قال عياض يمكن جملة على هذه لانه
جسم متغير يقطع منه في وجه الريح ويختل بها عبارة عن شدة تغارته وقال القاضي
شعبه استغل الشيطان نفسه عن سماع الاذان بالهتوف الذي يلهو السمع ويغيبه عن سماع
غيره ثم استماه فزاد يقيناً له **حديث** قال في الفقه الظاهر ان المراءى من الشيطان
وهو كل مبدء من الحق والاشياء كمن المراءى من الشيطان الحق خاصة **قوله** حتى
لا يسمع كما هو انه يتعذر ارجاع ذلك انما يستغل سماع الصوت الذي يخرج عن
سماع المؤذن ويضع ذلك استغفاناً كما يفعل السفهاء ويحتمل ان لا يشهد ذلك

٢٥١
بل يحصل له عند سماع الاذان شدة خوف بحيث لا يذكر الصوت بسببها ويحتمل ان
يشهد ذلك ليقابل بانما سبب الضلوع في الظهارة بالحديث وقوله حتى لا يسمع كما
في انه بعد الغاية ينبغي فيها سماع الصوت وقد وقع بيان الغاية في حديث مسلم
الا ان بعد اربعة احاديث وهو الرواية ومنها وبين الحديث ستة وثلاثين حديثاً وقيل ان
نحو ان يكون مبداً **حديث** ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من ظن الله انما يقول
انه فيقول من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول
امنت بالله ورسوله **قوله** عن ابن عمر **قوله** من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول
من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول
عنه ولا بد ان داود والشافعي يلقوا في قوله احدهما الحمد السورة ثم يقبل عن ابن
ثم يستبعد وفي رواية البخاري ان الشيطان يأتيه واليه في عن الاثرين بعد في ذلك
ويجاء الى الله في دفعه ويحكم انه يريد ان يدينه وعنه هذه الوسوسة فينبغي ان يحتمل
في دفعه بالاستغفار بغير حائل كقوله وحده الحديث ان الشيطان اذا وسوس اليك فاستغفر
الشخص بانه منه وكف عن محامد الله في ذلك اندفع قال وهذا اختلاف في الوضوء احدهما البصر
بذلك فانه يمكن قطعه بالحي والبرهان والآخر في سماعه ان يقع منه الكلام بالسؤال
والجواب وكما هو محصور فاذا راعى الطريقة واصحاب آية انقطع وبما الشك في ذلك
انها بل كل الرام حجة زائفة الى غير حاله ان يظن بالبرهان انه قد زعمه ذلك قال
الكتابي على قوله ان ظن ربيك كلام منها قد يتحقق اذ اوله لان الاول يمكن ان يكون
مخلوفاً ثم لو كان السؤال متبعاً كسؤال التسلسل وهو محال وقد ثبت العقل ان الحديثات
مخفوقة الحديث فلو كان هو مقفراً الحديث فكان الحديثات انني قال في حديثه
والذي يخفى في هذه الوسوسة بين وسوسة الشيطان وحال طبع البشر في نظر لا يثبت في مسلم
لا يزال الشيطان يربكك حتى يقال هذا خلق الله من خلق الله من وجده في ذلك
شكاً فليقل امنت بالله فوسوسا لكف عن كونه في ذلك بين كلام بل في ذلك من غير
وفيه وكان السؤال عن ذلك لما كان واحداً لم يتبع جواباً او الكف عن ذلك نظر
الامر بالكف عن كونه في الصفات والذات قال المازني انما هو على قسمين فالحق لا يتقبل
ولا يحلها مشقة على التي لا تدفع الى النظر والاعتدال وقال البيهقي انما هو كونه في الصفات
بأخره ولم يرد بالاعتدال والاجتهاد لان العلم يستغنى عنه في الموضع فزور في لا
يقبل الملاحظة ولان اكثر سائل في الفكرة في ذلك لا يرد الامر الاخرة ومن حاله فلا علاج
له الا التمسك بالآية والاعتصام به وفي الحديث اشارة الى ذكر كلمة السؤال على لا يخفى المراد
عما هو مستغن عنه انتي **حديث** ان الشيطان يأتي احدكم فيقول من ظن الله انما يقول
فيقول من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول من ظن الله انما يقول
فان ذلك يذهب عنه ان الله في كفاية الشيطان عن عايشة **حديث**
ان الشيطان وانفع خطمه على قلب ابن آدم فان ذكراته في خنفس وان ضل به النعم
قلبه ابن آدم الدنيا **قوله** عن ابن عمر **قوله** وانفع خطمه قال في المصباح يحط

قوله واصبري سباني نوب الصبر **قوله** البكت عني معناه انما الخال
ومعناه ما يتجلى وانجاري كف نفسك ودفني **قوله** فانك خلوت بك المعصية وسكون
اللام اي خال في عيني وفي رواية فانك خلوت من معصيتي ولمسك ما يتبالي بمصيبتني ولا يولي
يا عبد الله انما خلوات الشكلا ولو كنت مصابا لغير رتي **قوله** انما هو رجل هو الفضل
بن القباس **قوله** قالت عفته وفي رواية لمسلم فانها مثل الموت اي في شدة
الكره الذي اصابها لما عرفت انه رسول الله صلى الله عليه وآله **قوله** فم تحب عليه نوابا قال ابن
بن الجبر فائدة هذه الجملة في هذا الخبر ثبات عند ما يفكر المرأة في كونها لم تفرق وذلك
ان من كان من شأنه ان لا يتخذ نوابا مع قدرته على ذلك متواضعا فكذا من شأنه
ان لا يستتبع الناس وراة اذا ملكي كما جرت عادة الملوك والاملاك بذلك يستتبعه
على المرأة فلم تفرق مع ما كانت عليه من شغل الوجه واليد وقال الطيبي فائدة هذه
الجملة انما هي اقل لها ان الله صلى الله عليه وسلم استشهدت خوفا ومقينة في نفسها فتصورت انه
مثل الملوك له حاجب وتوابل يمنع الناس من الوصول اليه فحدثت لادخلها
ما تصدرت **قوله** ان الصبر الصبر هو حبس النفس على كربة تتجمل اوله فيفاته
وهو ممدوح ومطلوب والصبر تقسام صبر على ما هو كسب للعبد وصبر على ليس بكسب فلاول
على صبر على احارته به من رتب ومندوب وصبر على ما يسهل منه من حرام
وكبره والصبر على ليس بكسب للعبد فصر على فاساة ما يتقرب من حكمته سبحانه
وقر فيها ياله من مشقة الآلام والاسقام في نفسه وولده وفادته قال بعض الحكماء
التي اعدت الخالق للامور والسكون عند تخرج غصن البتات وقيل الرزق
مع البتات حسن الارب وقيل هو الغناء في البدن بلا ظهور شكوى قال فابله
صبرت ولم اطلع هواك على صبري واخفيت عني منك عن موضع الصبر
مخافة ان لا يكون صبري صبا بني الى رمتني ستر افترج ولا ادرى
وقيل الصبر ثبات مقامات الاول ترك الشكوى وعلى الثباتين والثانية الرضا
بالمقدور وعلى الزاهدون والثالثة المتعة لما يصنع المولى وفي الصبر يقين **قوله**
انصبر على ثمانية اقسام تنصبر وصار وصبار قال اولها ان لا ينجس الميثاق ونظم
عليه وانما يمتنع من التخطا خوفا لله والدار واما الصبار فهو من زال عنه الشك
وتوكل عليها فلم يبق عليه في تحمل ذلك مشقة والصبار يحمل ذلك بدون مشقة
وان وحداها والصبار كذلك مع زيادة في الصبر لانه لم يباله في درجات الصبر
فهو يحس على كل مكره سبق بلا كلفة ويجد اللذة فيه فضلا عن المارة والمثقة **قوله**
عند الصدمة الاولى قال شيخنا في الدرر اي عند فورة المصيبة وشدها وقال الفقيه
المعني اذا وقع البتات اول شيء يجرى على القلب من مقتضيات ما يجمع فذلك هو الصبر
الكامل الذي يرتب عليه الاجر واحصل الصدم ضرب التسي القلب بمقتضى ما يجمع فذلك هو الصبر
الوارد على القلب قال شيخنا المعني ان الصبر الذي يجمع عليه صاحبه ما كان عند ما جاء
المصيبة بخلاف ما بعد ذلك فانه على ما سئلوا وحكي عنه ان المراد بالصبر على المصيبة لانها

لمست من صنعه وانما يوجد على حسن نية وجعل صبر انتمى قلبت وسباني تحزير
هذا وما فيه من كلام القوي وابن عبد السلام والرد على من قال في حديث من صبرته نصيب
المسلم الى آخره ثم قال في الفقه وقال ابن بطال ان لا يجمع عليه مصيبة الملاك وقد
الاجر وانما يطبق كصبر هذا الكتاب منه صلح عن قوطا ما عرفت على اسلوب الحكميم
كانه قال وعلى ما عذرنا في لا انصبر لغير الله والآخرى الى نفسك وقال ابن من المنبر
فائدة الكتاب بذكر تلك النماذج لطيفة لما ادرها من التقوى والصبر فندره من قوطا
الضاد من كثر من طالع ان في هذا الصبر يكون في اول الحال فهو الذي يرتب عليه
الثواب انتمى وفي هذا الحديث من القوا ليدرك ان فيه صلح في الفاضل والرضى بالخال
وصاحبة المصائب وقبول اعتذاره وملازمة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقبول
القاضي لا ينبغي له ان يتخذ من محبة عن قولهم الناس ان من امرهم ووفى مني له ان
يقبل وان لم يوف لا بد وان يخرج من المنهيات لانه لها بالتقوى بقوله بالصبر وفيه
الترغيب في احتمال المأزى عند بذل المصيبة ونشر المواقفة انتمى **قوله**
ان الصبر العظيمة لتلقى من شغل فتنه فندري بها سبعين عاما ما تفرى الى قراحت
عن عتبة بن عذوان **قوله** من شغل فتنه اي جانبها ووجها وشغل كل فعل في
انتمى **قوله** ان الصبر العظيمة لا يراى الا بالمواساة وان ذنوب
مثل احد فمادعائه وعليه من ذنوبه متقال خيرة من قول **قوله** عذابي
الدرر ا قال في المصباح الضاع وجع الراس يقال منه صدغ تصدعا باليشا المنعول
قوله والمليحة قال في النهاية المليحة حارة الحمى ووجها وقيل هي الحمى التي يكون
في العظام انتمى **قوله** ان الصدق ممدى الى الله وان البر ممدى
الى الجنة وان الرجل ليعصى في كذب عند الله صديقا وان الكذب ممدى الى الفجر
وان الفجر ممدى الى النار وان الرجل ليعصى في كذب عند الله كذابا **قوله**
عن ابن مسعود **قوله** ان الصدق يجدي نفعه وله من الهداية وهي الدلالة الموصلة
الى المطلوب **قوله** الى البر بكسر الموحدة اصله التوسع في فعل الخير وهو اسم جامع للخيرات
كلها ويطلق على العمل الصالح الدائم **قوله** وان البر ممدى الى الجنة قال ابن بطال ممدى
في كذا بفتح الهمزة واللام والبر ممدى الى الجنة **قوله** وان الرجل ليعصى في كذب
في قوله صدقا اخر ما يطالب به التواضع فهو صادق وصدوق مباغاة وصدقة في القول الصدق
ولا يصدى وصدقة بالتشقيق نسبة الى الصدق وصدقة قلت له صدقت انتمى **قوله**
في كذب عند الله صدقا قال ابن البطال المراد منه ان كثر منه الصدق في يستحق اسم المبالغة
في الصدق **قوله** وان الكذب ممدى الى الفجر قال الراغب اصل الفجر السوء والفجر
سنة الدابة ويطلق على الجبل الى الفاء وعلى الاجفات في المعاني وهو اسم جامع للمعصيات
قوله وان الرجل ليعصى في كذب قال في الفقه المراد بالكلية انكم عليه كذا او اطعامه
للمعصيات من الماء الاعلى والفاة ذلك في قلب اهل الارض وقد ذكره ما كنت بانيما عن ابن
مسعود بزيادة قيد ونقطة لا يزال العبد يكذب ويتجرى الكذب فيسكت في قلبه كذبة سرورا

حتى يسود قلبه فيكتب عندئذ في الكتابين قال النووي قال العيني هذا الحديث ثبت على
حري الصدوق وهو مقصود واختاره في الكذب والصدق والصدق والصدق والصدق
تصل فيه كبره من خوف به نسي في المراءاة والصدق فيها ينقص من كبره اليها
فقط وان كان الصادق في الاصل ممدوحا والكاذب مذموما قال ابن ابي ابي بكر
الكذب حتى استحق اسم المبالغة بالوصف بالكذب لم يكن من صفات محمد النبي المصطفى
بل من صفات المنافقين **حديث** ان الصدقة لا تزيد المال الا كرهه **حديث** عن
ابن عمر **حديث** ان الصدقة على ذي فرائض يضيء اوصافه **حديث**
عن ابي امامة **حديث** ان الصدقة تطفى غضب الرب وترفع شبه الشؤن
حديث عن انس **حديث** غضب الرب قال لا نهاية له في كبره على عطاءه ونهضة عليه
واعراضه عنه ومعاقبه له **حديث** ونرفع ميتة كبره الميم الشؤن قال شيخنا في التواقي في
الطاهر ان المراد ما يستغنى عنه من الصدقة والصدق والصدق والصدق والصدق
عند الموت وان يقبل في سبيله مبركا قال بعضهم موت الفجاءة وقيل موته الشهرة
كما يصلوب بها النبي **حديث** ان الصدقة لا ينبغي لآل محمد ان يمسوا
التماس **حديث** عن عبد المطلب بن ربيعة قلت كسبه كما يوضع في سبيل الله
والفضل بن عباس قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدقة افقره قال
النووي فيه دليل على انها حرمه سواء كانت بسبب الله او بسبب الفقر والمسكنة
وغيرها من الحساب التمانية وهذا هو الصحيح عندنا واما ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
المطلب العمل عليها بسبب العاقل لا لاجاره وهذا ضعيف وبالحسن وهذا الحديث مخرج
في رده **حديث** انما هو وساخ الناس تنبيه على انه العلة في كبره على من يحاسبه
وبني المطلب وانه فكر منهم ونزاعهم عن الاوساخ ومعنى وساخ الناس انهم لا يظلمون
ونفسهم كما قال الله فيهم امواكهم طرفة تظلمهم ونزاعهم كما في كبره الاوساخ
انني كما في النووي **حديث** ان الصدقة تطفى على اهلها من القبور واما
بسط المومن يوم القيامة في ظل صدقة **حديث** عن عتبة بن رافع **حديث**
ان الصدقة يبنى بها وجهه من الله والهداية يبنى بها وجهه من الله والهداية
عن عبد الرحمن بن عوف **حديث** ان الصدقة لا تطفى له وان موالى القوم
منهم **حديث** عن ابي رافع قلت كسبه كما في الترمذي عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني كما نصيب منها فقال لا حتى
اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاساله فانطلق الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الصدقة لا تطفى له
وان موالى القوم منهم قال وهذا الحديث حسن صحيح وابي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم اسم
واين ابي رافع هو عبد الله بن ابي رافع كاتب علي بن ابي طالب رضي الله عنه انتهى
حديث ان الصدقة الطيب لهور ما لم يجد الماء ولو الى عشرة حجج اذا وجد
الماء فاسد بشرتك **حديث** عن ابي رافع كسبه كما في ابي داود عن رجلا من بني عامر قال
دخلت في الاسلام فاعني ديني فاني اباؤنا فقال ابو ذر ان اجنوب المدينة فامرني

رسول الله صلى الله عليه وسلم يذودونهم فقال انهم من البائنا واشتكت في ابوالها فقال ابو ذر
فكنت عذب عذابا ومن اهل بيتي في الجنة فاصلي بغير طهور فاني كنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
نصف النهار وهو في رحطه اصابه وهو في ظل المسجد فقال ابو ذر فقلت نعم صليتك
بارسول الله فقال ما اهلكك قلت اني كنت اعرب عن الماء ومن اهل بيتي في الجنة
فاصلي بغير طهور فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يذودونهم فقال ابو ذر ان الصدقة افقره
فشرت الى بغير فقلت نعم صليتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يذودونهم فقال ابو ذر ان الصدقة افقره
حديث فاعني ديني **حديث** اي حاشني وعتني وديني كسبه الدار اي اعني اخوف على ديني **حديث**
اني اهديت المدينة اليهم في شؤنها ولم يوافقوا طبعي هو فقلت من كبري وبولص
وداؤهم وذكرك اذ لم يوافقوا هو ما وما حاشني الادنى ويقال استوفيت المدينة
اذا كرهت المقام بها واذا كنت في نعمة **حديث** يذود بالذال المعجمة المقصود وهو
من الابل ما بين اثنين الى التسع وقيل ما بين اثلاث والعشر واللفظة مؤنثة ولا واحد
لها من لفظها كالتنم **حديث** اعرب بسكون العين المعلقة وفيه اراء ابي حنيفة وابعد
ومع العارب عازبا ليعبر عنه الماء **حديث** ومع اهل فيه السفر بالزوجة والاولاد الى
البلاد التي ليس بها ماء والاقامة بها **حديث** نصف النهار اي في نصف النهار
حديث في رحطه الرحط ما دون العشرة من الرجال ليس فيه ماء وسكون الماء انصح
منه فيها هو جمع لا واحد من لفظه **حديث** وهو في ظل المسجد اي في ظل طائفة رعية
الارتفاع بالخوس في الظل دون الشمس كما قال الله عز وجل كما يذود موسى ام يذود في الظل
الظل وفيه الفرق باصحابه يذودهم من الظل لئلا يحصل لهم منقصة بالجلوس في الشمس
في البلاد الحارة **حديث** كنت اعرب بضم الزا كما تقدم **حديث** بغير طهور يعني
الطاهر اي لغيره **حديث** بعض البين المعلقة المقصود وسكان مملكة وهو القدر الكبر
حديث يتخفف من عجمات اي يخرج **حديث** ان الصدقة اي كبره **حديث**
هو وجه الارض كان عليه نزل ولم يكن **حديث** الطيب هو طاهر منه **حديث**
لهور بفتح اللام هو لوز ينظفه **حديث** ما لم يجد الماء ولو الى عشرة حجج اي ان حصل
يفعل التيمم فله بعد اذ في وان لم يمتد فله الماء عشرة سنين وما زاد عليها
حديث واذا وجدت الماء فاسد بشرتك كسبه الميم وقت يدرك من المفتوحة
اي توفاه به وسخلة في الظاهر رافعه غسل وغفر **حديث** ان القضا الرلال
الذي لا تثبت عليه قدام العلماء الطمع من البيارك وابن ابي رافع سهل بن حسان
رسلا **حديث** ان الصدقة والصدقة والصدقة والصدقة والصدقة والصدقة
في سبيل الله تعالى بجماعة ضعف **حديث** على معاذ بن انس **حديث** ان
الصدقة والصدقة اي الفرض والنفل **حديث** والذكر اي من طاه ووسيج
وكبير وتبليس كل ذلك في ايام الجهاد يضاعف على ابواب النفقة في سبيل الله بجماعة
ضعف **حديث** ان الصدقة قربان المومن **حديث** عن انس
حديث ان الصدقة في الصدقة والنفقة والمنفقة والمنفقة والمنفقة

نقص

بنفسه لا جتها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل من نبت من حرام قال راوي به
 وقال بكون عذبة ان العبد اذا اذنب صار في قلبه كثر زلا لاله اثم اذنب تانيا
 صار كذا ثم اذا كثرت الذنوب صار القلب كالمنخل او كالقالب لا يفيق الا
 يثبت فيه صلاح قلب ويحل الاول على بعض الناس والثاني على بعض اخر ثم قال سمعته
 وتوكلوا انهم عن رستم يومئذ لم يجزوا هذا في الكافرين وهذا يدل على ان الله تعالى
 في القيامة وقال الله تعالى وجوه يومئذ ماضرة الى ربها ناظرة قال يا ايها الناس ان هذا
 الاية لما حجب عداة فلم يروه بحلي لا ولا يراه حتى راوه وقال ان نفي لما حجب قوما
 بالتمسك دل على ان قوما راوه بالرضي ثم قال اما والله لو لم يوتن محمد بن ادریس بانه
 يرى ربه في المعاد لما عده في الدنيا وقال محمد بن الفضل كما جهم في الدنيا عن نور
 توحيد جهم في الاخرة غير رؤيته وقال محمد بن يوسف لم يجزوا عن اكرامته ورحمته
 انتي **حديث** ان العبد ليعلم الذنب فاذا ذكره اخبره واذا نظر الله اليه
 قد اخرج به غفلة ما صنع قبل ان ياخذ في كفرته بلا صلوة ولا صيام **حل** وابن
 عكرمة اياه صوره **حديث** ان العبد اذا وضع يده في قبره وتولى عنه اصحابه
 حتى يسبح قرع يظلم امامه فلما انفقوا فيقول ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول
 فيقول ان شهدته ورسله فيقول انظر الى مفقودك من ايمانك قد ابد لك الله في عدا
 ثم ائتمت فمرها جميعا ويفسخ له في قبره سبعون ذراعا ويجعل عليه خضر الى يوم
 يعثرون **واما** الكافر والمنافي فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول
 لا ادرى كنت اقول يا يقول الناس فيقال له لا دريت ولا تلت ثم يقرب بمطارق
 من حديد فربط به من اذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلان ويفضون
 عليه قبره حتى تختلف اضلاعهم **ثم** ان عمار بن ياسر وسببه كما في رواية رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دخل تحت النبي صلى الله عليه وسلم فسمع صوتا ففرغ فقال يا ايها
 يا رسول الله ناس يا ثور انا ابي اعلمة فقال يقول يا بنة من عذاب القبر ومن فتنه
 الدجال قالوا وما ذاك يا رسول الله قال ان العبد قد كره **قوله** انه يسبح قرع
 يظلم زاد مسلم اذا نظر قوا في رواية له يا بنة فلما زاد ابن جبان والزمه في
 اسودان اذ قال يقول لاحد من المنكر واللاح النكير في رواية لابن جبان يقال
 طها منكروك فيم زاد الطير في الاوسط اعينها مثل قدور الناس وابياهما مثل ضيائي
 البقر واصواتهما مثل الرعد وكفه لعبد الزمان ثم سعى عن دينه وزاد كونه ان
 الارض باينها ويطمان في امتعارها سماعا رتبة لو اجمع عليها اهل بني لم يقلعوها
قوله فيقعد انه زاد في حرب البراء فيقعد روه في حبه ظاهره في جميع الجسد
 ووجهه شين في ارجوه حيث قال وكلمة يحيى لذي الحمور لاجل وظهره لما نور
 لكن نقلت هنا الى افظ ابن جبان سئل عن ذلك فاجاب بان قال ظاهره انما يحل
 في النصف الا انني قلت ذلك ويمكن ان يقال قوة طوطها في النصف الاعلى وطها النصف
 بالنصف الاسفل كان عقها وقوتها في الاعلى **قوله** فيقول ما كنت تقول في هذا

الرجل زاد ابوداود وفي قوله ما كنت تعد فان اسئل هذه قال كنت اعدته فيقال له
ما كنت تعد في هذا الرجل قال شيخنا قال ابو طي اخلفنا الاحاديث في كيفية السؤال
والاجاب وذلك بحسب الاماكن فمنهم من يسال عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسال عن
كلها قال ويحتمل ان يكون الاقتصار على البعض من بعض الروايات وبغيره تأمل في هذا
الثاني هو الصواب لا نقاش اكثر الاحاديث عليه ثم يؤخذ منها خصوصاً من روايته ابيه
داود عن انس فيما يسال عن شيء بعد ما ولفظ ابن جردا وفيه فيما يسال عن شيء غير ما
لا يسال عن شيء من التكليفات غير الاعتقاد فاصح وصرح في رواية البيهقي من طريق
عكرمة عن ابن عباس في قوله نعم ثبتت انه الذي امنوا الآية قال السهادة بسؤال عن خبرها
في قبورهم بعد موتهم قيل نعم كونه ما هو قال يسألون عن ايمانهم واما التوحيد انتم
قوله فيقال لا نظر الى مقدار من ادركه في رواية داود وفيقال له هذا بيتك
كان في ان روي عن رجل عجمي ورجل عجمي فابعدك الله به بيتا في الجنة **قوله**
ويصح له في قبره سبب ودراما زاد ابن جابر في سبعين **قوله** واما الذي في
يسال فله تعقيب على ذلك في السؤال انما يقع على من يدعي الاجابان معاً وان لم يلق احد
في ذلك ما رواه عبد الرزاق من طريق عبد بن عمر عن ابي عبد الله قال انما يقع رجلان
مؤمن ومنازع واما الكافر فلا يسال عنه في قبره ولا يؤخذ به في الموت والاحاديث السابقة
على ان الكافر يسال في فورة مع كونه طرعا للصحة في رواية القبول وهو المزمع في الحكم بان
الكافر يسال انتم وقال شيخنا قال ابن عبد البر لا يجوز السؤال الا بمؤمن ومنازع كان
مستوباً الى دين الاسلام فله السهادة بخلاف الكافر فلا يسال وخالفه ابو طي في العقيم
وقال الاحاديث السابقة في التفرج بان الكافر والمنازع يسالان قلت وما قاله
ممنوع بان لم يجمع بينهما في شيء من الاحاديث قلت اي من راوا واحدا من جميع طرق فلا يرد
رواية انس لانه بواو العطف انتهى ثم قال واما ورد في بعضها ذكر المنازع في بعضها بواو
الكافور وهو محمول على ان المراد بالمنازع في حديثه اسماء واما المنازع في الحديث
ولم يذكر كونه في حديثه في حقه عند الطبراني من قول حماد داود عن ابي عبد الله
ما يصح بذلك قلت وقد قال شيخنا في رويته في وصف المؤمنين حيث قال

- | | |
|----------------------|-------------------------|
| وجاهه المنكر والنيك | ومنها بين الوري |
| حجرات اذرقان سودا | سؤال في حجة الرجال |
| صوتها كمثل رعد قاصف | والعين تزلزل من ريق |
| او كذا روي عن الحسن | وكاكتبت شدة الانقباس |
| قد حفر الارض بانيات | مثل صياح يوقد انرا |
| ومعها عزيمة لوي جفع | اهل مني لرفعها لم يرتفع |
| عليها الصلوة والسلام | ومعها الملائكة الكرام |
| فيهن انه ويقعد انه | ويعد ما يقعد سبالا |
| عن ربه ودينه سلبا | وعن نبوته لكي يجيبا |

- | | |
|-------------------------|--------------------|
| وشره ثم تلتلا | ووصلاه ثم طهروا |
| وكرر اسئلة في المجلس | ثلاث مرات بلاتأنيب |
| وليس عن غير اعتقاد يسال | التي بهذا خبر مفصل |

وقال بعض

- | | |
|-----------------------------|-------------------------|
| قال ابن عبد البر فيما نقلوه | واكتاف الصريح ليس يسال |
| وانما السؤال في حق | منهم كما دل حديث الصادق |
| والله طي خلاف ابن القيم | والاول لا يرجح عندى نعم |

قلت واذا نظر في السؤال في خصايص هذه الامة كما هو الحال ولم يكن لامة من الامة
كما نص عليه الترمذي وابن عبد البر فان السؤال عما هو من يتسبب اليها حقيقة او اذعان
بخطا في الكافر الفصح فانه لا يتسبب اليها فلا يسال وفيه معان في الامة كلها وقيل
بالوقف ويحتمل ان يكون قول من قال بان يسال من يرى انه عام في جميع الامة قلت وكما
في رواية المسند لمحمد بن عبد بن عمر قال يقض رجلان مؤمن ومنازع فاما المؤمن فيقضى
سبعاً واما المنازع فيقضى اربعين حباً ما انتهي وكذا السؤال في كل مجلس وقال ابن
عبد البر لا يرد على ان الفتنة لمن كان مستوباً الى اهل القبلة واما الكافر اجماعاً فلا
يسال قال في الفقه بعد فتنة وتقصيه بن القيم في كتاب الروح وقال في الكتاب والسنة دليل
على ان السؤال للكافر والمسلم كل اسبغ يثبت ان الله الذي امنوا بالقول الثابت في الكسوة
الدينا وفي الاخرة ويضلل الله الظالمين وفي حديث انس في البياض واما المنازع في الكفر
بواو العطف وفي حديث ابن سعيد فان كان مؤمناً فذكره وفيه وان كان كافر
وفي حديث البراء وان الكافر اذا كان في انقطاع عن الدنيا فذكره وفيه فيا فيه منكر
ونكير الحديث اخرج احمد هكذا قال واما قول في عمر فاما الكافر اجماعاً فلا يسال
عن دينه فخر به انه في بلاد بليل في الكتاب بالسؤال الدلالة على ان الكافر يسال عن دينه
قال الله في فلان من الذين اسلم اليهم ونسألتهم فقلوا وقال عز وجل فورا تيك
لسنا لنهم اجمعين قال كما نطق لكن لساناً في ان يقول ان هذا السؤال يكون يوم القيامة انتهى
قلت وجوابه عن قوله انها في حديث بواو العطف قال كما نطق في الفتحة ورد في البخاري
في باب حق النفاق بهذه الطريق واما الكافر او المنازع بالسؤال انتهى فتقدم ان
شيخنا قال بانه لم يجمع بينهما في شيء من الاحاديث ولا يرد عليه طريق انس كونه
بواو العطف ذكرها البخاري في باب ما جاء في غدا ب القرف قد وردت بالسؤال
في باب حق النفاق بالطريق المذكورة ويؤيد ذلك ان جميع الروايات بمنزلة
وتحتمل ان يسألته اي لا تفتت ولا فترات الثوان او المعنى لا يرد ولا انتفت من
يدري **قوله** يسمعون فيه غير التقدين قال المذهب المراد الملائكة الذين طول
فتنته في الفتنة ولا وجه لخصيصه بالملائكة فقد ثبت ان البهائم تسمع وفي حديث
الارباب سمعوا من المسرة والموت وفي حديث ابن سعيد عند احمد يسمع خلق الله
كلمهم غير التقدين وهذا يدل على ان يكون واجبا لكل من يحسن منه الجهاد ويؤيده

一

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳

مورخان

مجلس مجلسه بحكمه في الدباغ ومنه تفصل منه انتهى **قوله** فنهت جميع كسوة ثم
نزل مغنوة ثم حرقه ثم دود قال شيخنا الخنفه الدباغ والجلد ما دام منتهى انتهى
وقال صاحب التوقيف من الادب مناديه والمنتهى المدبغة وفي حريته ملته طاهرا
مكرهه حتى كبدت في الدباغ قال الكساي في منتهى ما دام في الدباغ انتهى **قوله**
تقبل في صورة شيطان كنهه الكاره الى الهوى والدعا الى الفتنه به لما جعل الله في
نفوس الرجال الميل الى النساء والالتذاذ بنظرهن في شبهة الشيطان في دعاة الى البشر
في وسوسه وتزويده **قوله** قال ذلك برداني نفسه بالمشاهة تحت من اردو فان صاحب
المرأه جاء في كتاب مسلم بابا الموحدة في البرد فان تحت الرواية فنهت ان ابانه
احدته برد ما تحت له نفسه من حرمته اجماع اى شكنه ويجعل باردا والمستور في
غيره فان ذلك برداني نفسه بالياء من اردو اى عكس انتهى **قوله**
ان المرأه تنكح لغيرها وما لها وجعلها فليكن بذات الدين تربت يداك **قوله**
قوله عن جابر وسببه كانه مسلم عن جابر بن عبد الله قال تزوجت امرأة في عهد رسول الله
صلى الله عليه وآله فقال جابر تزوجت فقلت انعم قال بكم ام تبتا قلت تبتا قال فبما كراها
قلت يا رسول الله ان لي اخوات فخشيت ان يفر منهن مني ويهتكن قال لا اذا ان
المرأه فذكره **قوله** فقال جابر تزوجت وفي رواية مسلم تزوجت وفيه ايضا
هل تزوجت وفي رواية وزك على جابر وسببه التنبه على ذلك **قوله** فقال
بكرا وفي الترمذي فقال جابر قال شيخنا وهو موقوف بفعل فخر في حال تزوجت
قوله ان المرأه تنكح لغيرها سباني الحكم عليه في تنكح المرأه لارب **قوله**
ان تزوجت قلت نعم قال بكم ام تبتا قلت تبتا قال شيخنا قال ابو البقاء قوله بكرا
تقدره تزوجت بكرا وقوله بل تبت رويته بالرفع ووجهه بل تبت او بل وحي
تبت ولو نصب لي زوج كان احسن قلت وكذا هو بالنصب في اكثر الطرق قلت
وكذا هو عند الترمذي انتهى ثم قال وقوله ونزل على جابر وقع في الرواية بالكتف والنزول
والصحيح جاري القولين ولكل جعلناه مولى والمنقول من النصب يقع باؤه قلت
وروي قال بكم ام تبت بالرفع قال الترمذي خبره من عند جابر في زوجهك وقوله
لا بل تبت سقطت لاني اكثر طرق الحديث واقصر على قوله قلت وهو الصحيح قال
الشيخان في البقرة ولم لا تجاب قال ابن عباس في المعنى ام المتصلة التي هي في جواب
المتجيب بالنعيم لانها مسؤلة عنه فاذا قبل ان يدركك ام عرفت في جواب
زيدا وقيل عرفت ولا يقال لا ولا نعم وفي رواية للبخاري هل تزوجت بكرا ام تبتا
قال ابن عباس قلت هذا على ان هل اقتنع موقع الهمزة المستفهم بها عن النعيم
ام بعد ما متصلة غير متصلة لان استفهام النبي صلى الله عليه وآله وسلم جابر لم يكن الا بعد ما تبت
انما كراواتا تبتا ولهذا العلم بالنعيم كما كان يظلمه اباي فالموضع موضع الهمزة كان
استفهاما على ما قبله تبت بذلك ان ام المتصلة قد تقع بعد هل كما تقع بعد لم وقوله
فمما جارية قال الترمذي موقوف بفعل المعنى اى هل تزوجت جارية لان هذا من

الادوات المختصة بالرجال وقوله في رواية فاذا قدمت فالكسب الكسب منسبها على
الاعراب انتهى **قوله** ان المسألة لا تحل الا لاجل الاخرى لانه لذي دمج مخرج ولذي
لحم مقطع ولذي فقر مدقع **قوله** عن ابن عباس **قوله** دمج مخرج هو ان يخل دمج يسي
فيها حتى يوردها الى اولى المقتول فان لم يوردها قبل النكاح فموجعه فقله **قوله**
لحم مقطع اللحم مخرج مجع ومقطع بغيره وظاهره مجع مسالة وهو من فمطة المقطع
ان يدركه كسبه **قوله** وفقر مدقع بالفقر ثم قاف ومدقع بالذل والعين المملكتين
بينهما قاف اي شديد يفيض بها حبه الى الفقراء وهو التراب انتهى **قوله**
ان المسألة لا تحل لجنب ولا لحيض **قوله** عاتق سلمة واوله كذا في ابن عباس عن جابر
اخرى اتم سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوجد المسألة فنادى يا علي صورة
ان المسألة فذكره قال الترمذي رواه البخاري انه ياربه وابوداود ومن رواية عائشة
وان ما جنة وابن عباس في شبهة من رواية اتم سلمة وضعفه البيهقي وغيره وحسنه ابن
القطيب **قوله** خبره يفتح اجمع واسكال ابن الجعدي بنت دحاة العاربية
الكوفية روت عن علي بن ابي طالب في الجوارح في عائشة وام سلمة نكح ذكرها
ابن جنان في الثقات روي لها ابو داود والبيهقي وابن ماجه وروى عنها العجلي
وقال شيخنا شيخنا مقبوله القايمة ويقال ان لها ادراكا **قوله** لجنب
قال الترمذي اجابته اصلها في اللغة التحد وتطلق في الشرع على من نزل المني على
من جامع وهي جنب لانه يحتمل المصنوع والمسي والقرآن وينتاعدها وتقدم
الكلام في جنب في حديث ان الماء لا يجنب بحكم على جنب المصنوع والطرف من
المصنوع وحده وقرآن القرآن والجنب في المسجد ويجوز له العبادة غير لبس سوار
فان له حاجة ام لا وكل من المندرجين من هذا عند ابن مسعود وابن عباس وسعيد
بن المسيب وابن جبير وكسب الترمذي وعاصم بن دينار ومالك بن انس وحكي سفيان
الثوري عن ابي بصير واصحابنا وسحق بن راهوية انه لا يجوز له العبادة الا ان يجد
تيمامة فيتوضا ثم يجرد وقال احمد بن محمد بن مالك وسحاق العبور للحاجة لا للعبادة وقال
الترمذي وداود وابن المندرجين لجنب مكنت في المسجد مطلقا وكذا الشيخ ابو حامد
عن زيد بن اسلم رضي الله عنه **قوله** ان المسلم اذا عاد اياه المسلم
لم يزل في خوفه الخيفة حتى يرجع **قوله** عن ثوبان **قوله** في خوفه الخيفة وكذا
رواية في خوفه الخيفة بضم الخاء ومكون الراء وفتح الخاء قال شيخنا قال الترمذي
في التوبيخ في خوفه ما يخوفه من النكاح من يدرك عمره قال ابو بكر بن الابان في شبهة
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عاتق مرض من الثواب بما يجوز له المخوف من النكاح
المرءى عن بعضكم ان المرء يدرك النظر من بين النخيل قال شيخنا في خوفه مسكة من صبيان
منه مخوف من التلذذات والمخوف بفتح الخاء وكسرها الراء البتة من النخيل انتهى
وقال في التوقيف المخوف والمخوفه الطريق والبستان وعاتق المرض في خوفه
الخيفة فسر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما جازاه وحدث اخيه في خوفه الخيفة قال الترمذي

سبحني الخ فإلا لا تحرقه مني بحتي واخفت فلما نزلت اي جعلتها له خفة بخر فيها
وتركتهم على خفة النعم اي على طريقها التي عمد بها باخفاها او على طريقها وكشفها
وقوله ان الخرافا يربها البستان وتعمل السكة بين الصفيين من نخل وقال ابن وهب
في الحبيبة الصغيرة والخرف يفتح المم وكسرهما والكسرت ذن القياس والنقل اذ يخرق
بضم الراء فلا يبين منه فعل كسر العين الا سذوذ الخرف وكسر وكسر الميم زبني صغير انني
قال في النهاية عابده لم يقف على الخرف الحجة حتى رجع المني رجع جمع خرف بالخلف وهو
المايط من النخل اي العابد فيما يوزنه من الثواب كانه على نخل الحبة يخرق ثمارها فيل
المني رجع خرفه وهي سكة بين صفيين من نخل يخرق من لسانها اي يكتفي وقيل
الخرفه الطوبى اي انه على طريق توديه الطريق الحجة انتهى **قوله** ان المظلومين
هم المظلون يوم القيامة ابن ابي الدنيا في ذم الغضب ورشته في الاما غيرة صالح
الحكمي **قوله** ان المعروف لا يصح الا للذي دين ولذا جاء في الحديث ان الذي
حكم **قوله** وان عاب كرهه الامانة **قوله** ان المعونة تاتي مائة للعبه
على قدر الخوة وان الصبر تاتي من الله على قدر المحبة الحكم والنزاهة الحكم في الحكمي
قوله عابده صوره **قوله** ان المظلومين كخدة الله يوم القيامة على
من بر من نور من بين الوحي وكذا يابيه بين المذنبين يورلون في كاهلهم ما
ولوا **قوله** من عن ان عمر وقال شيخنا المفسر انهم العادلون **قوله** على
من هو على حقيقة وظاهره كما رجع النور **قوله** عن عمن ارجع قال
النور هو من احاديث الصفات انا نؤمن بها ولا نشكك بها اول انفق ان
ظاهره حاراد وان طامع يلبس بالله عز وجل وتاويل ان المراد يكون على
اليمين بحالة الحنة والمنزلة الرفعة **قوله** وكلنا يدبره بين قال النور
تبنيه على ان المراد باليمين اي رضى تعالى الله عن ذلك فانها مستحيلة في حقة
سبحانه ونوع في النهاية اي ان يدبره تبارك وتعالى بصفة الكمال اي لا نقص في وصفه
منها لان السمت لا تنقص عن اليمين وكل ما جاء في القرآن وكذا من صفاته اليد
والايدى واليمين وغير ذلك فانها اجزاء الى الله تعالى فاما هو على سبيل الجواز
والاستعارة والله سبحانه وتعالى منزه عن التشبيه والتجسيم **قوله** وما ولوا
بفتح الواو وضمة الهمزة المحقة اي كانت لهم عليه ولاية **قوله** ان
ان الحكمين هم المقتلون يوم القيامة الامن اعطاه الله نفع خيرا ففسح فيه
يمينه وسماه ويمن يدبره ووراده وعمل فيه خيرا **قوله** عابده ذرقلت واوتيه
كما في مسم عابده ذر قال في حديث ليلة في القيا في اذ رسول الله صلى الله عليه
ليس معك انسان قال فظننت انه يكره ان عيشي مع احد قال فقلت امشي في ظل القبر
فراي فقال في هذا فقلت ابوذر جعلني الله فداك قال يا ابا ذر قال فقلت
معك ساعة فقال ان الحكمين وزاد بعد فراي قال فثبت معك ساعة فقال
اجلس معهما حتى ارجع اليك فانطلق في اخرة حتى لا يراه فلبث عناء طال

اللبث

اللبث ثم اتى سمعة وهو قبل وهو يقول وان سرق وان زنى قال فلما جاء
لم اضرب فقلت يا بني الله جللي الله فداك من تكلم في حبيب الله ما سمعت خذ
يرجع اليك شيئا قال ذلك خير من عرض في جانب الله بشرا منك انه من مات
لا يشرك بالله دخل الجنة فقلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال نعم قال قلت
وان سرق وان زنى قال نعم قال قلت وان سرق وان زنى قال نعم وان
شرب الخمر انني لفظ مسم وذو النجاشي في قوله **قوله** عيشي وحده ليس معك انسان
هو ناكذ لقوله وحده ويحك ان يكون لدفع نوحهم ان لا يكون مع احد من غير
الانسان من ملك او جن قال في الفقه وفي رواية الاغتيا عن زيد بن وهب عنه
كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وآله في المدينة عتافا فادت بيمين الزمان والحجة
والحجة مكان معروف بالدين في ابي بن كسما الى منها وكنت به الواقعة المشهورة
في زمن زيد بن معاوية وقيل الحجة الارض التي حجارها سود وهو يجمع
حجرات المدينة التي لا اشارة فيها **قوله** فقلت امشي في ظل القبر الى مكان
الذي ليس لغيره في الجنة شخصه وانما استمر عيشه لا فقال ان يطره للجنة صلح
حاجة فيكون قريب منه **قوله** فالتفت فرائ فقال في هذا كان راي شخص
ولا يشكك **قوله** فقلت ابوذر جعلني الله فداك وفي رواية عن النبي
في الحديث ان فقلت لبيك وسعديك **قوله** فقال يا ابا ذر قال
بها والسكت وفي رواية للنجاشي راي بعد ما قال الدراوي فائدة الوقوف
على ما السكت انه لا يقف على ساكنين نقله ابن التين وتعبان ذلك
غير مطرد **قوله** ان الحكمين هم المظلون يوم القيامة المراد الاكابر
من المال والاقبال من ثواب الاخرة واهلها في قوله كان كبر اولم تصف بما
دل عليه الاستثناء بعد من الانفاق **قوله** الا من اعطاه الله نفع خيرا اي
ما لا **قوله** ينسج بنون وباء ومضمة اي اعطاه الله نفع خيرا **قوله**
يمينه وسماه لا وبين يدبره ووراده والمراد ضرب يديه في العطاء وهو اجبت
نوع واسفل الاعطاء قبل كل منها يمكن لكن حذف لندوره وتقدمه
بعض الانفاق من وراة بالوصية وليس قيدا فيه بل قد يقصد الصبيح الاخفاء
ليرفع لمن وراة ما لا يظن من هو امانة **قوله** وعمل فيه خيرا اي
خسنة وفي سبابة اجناس نام في قوله اعطاه الله خيرا او في قوله وعمل فيه
خيرا بمعنى الخير الاول المال والثاني الحسنة **قوله** فاجلس في قاي اي
في ارض مملكة مطمئنة **قوله** فانطلق في اخرة اي دخل فيها حتى لا يراه **قوله**
دخل الجنة هو جواب شرط رتب دخول الجنة على الموت بغير شرك بالله
قوله وان سرق وان زنى وكذا في قوله وان سرق وان زنى وان سرق وان زنى
وان شرب الخمر وسباني فيه فزيد كلامه في حديث لو كان لي مثل احد ذهبا
خوف اللام وتقدم ما فيه انا في جبريل البشر في **قوله** ان الملائكة

لتنفع اجتمعها لطالب العلم رضي بها بطيب الطيبات عن صفوان بن عسال
نقدت الكلام فيه في حديث اطلقوا العلم ولو بالحق **حديث** ان الملائكة
لتنصلي ركاب الحاج وتعتن المسكاة **حديث** عن عائشة **قوله** تنصلي
قال في المصباح وصاحبة مصافحة افضيت بيدي الى يده انتهى قال في النهاية
المصافحة مفاعلة وهي المصافحة صفوة الكف بالكف واقبال الوجه على الوجه **قوله**
وتعتن قال في المصباح وعانقت عنقا واغتفت وتعاقتنا بالضم والافتراء
مع موضع الابدى على العنق انتهى وقال في الكبير **قوله** وضعفه **حديث**
ان الملائكة لتقرح ندها بالقتال ورحمة لما يدخل على قوما المسلمين فيموتون في السنة
قوله عن ابن عباس **قوله** تنصلي قال في المصباح فرح فرحا فهو فرح وفرحا وهي
فرحة وفرح وتشتغل معا احدها الاخر والبطر وعليه قوله ان الله لا يات الفرج الا
الرضى وعليه قوله كل حزن بالبرم فرحون ان الله لا يات الفرج الا بالرضى
بما اتاهم الله من فضله ونفاه فرح بالحياتة ونعمة الله عليه وبصينة عذره فهدا
الفرح لئلا القلب ينيل ما يشتهي ويغري بالتمرة والتعنيف قال في التوقيف فرح
بالكسر فرحا شرا انتهى فالمراد سرور الملائكة بزوال الشدة عنه هذه الامة **قوله**
الاستاذ قال في المصباح التناقل جمع شتوه مثل كلبه وكناب نقلة من فارس الى
ونقله بعضهم عن القراء وغيره وقيل هو علم على الفصل والحداد جمع على شتية وجمع فعال
على افعلة فمثل الذكر واختلف في النسبة فمن جعلها قال في النسبة ستوى زاد
في الواحد ورتب تحت النافقيل ستوى وشتيا بالالف دخل في التناقل وشتا اليوم
فهو شات اذا اشتد برده انتهى **حديث** ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه تماثيل
وصورة **قوله** عن ابن مسعود وزه حريت بعده ولا يحب **قوله** ان
الملائكة لا تدخل بيتا فيه تماثيل وشتى من حفظه بانها لا تقارقه وملائكة الموت
قوله بيتا فيه كلب قال في المصباح هو على عوم ورجل القوي والنزوي وقيل
يستش منه التي اذن في انحاء ذهابه على كلاب الضياع والامسية والزرع والصورة
التي في البيت وكفه قال الخطابي والقاضي وقال النزوي الا فطره عامه كل كلب صورة
والبيت في ذلك قبل نجاسة الكلاب وقيل كونه في البيت طين وان الصورة حذرت
في دون الله **قوله** تماثيل جمع تماثيل وهي المني المقصور وقال الخطابي المراد
بالملائكة الذين ينزلون بالرحمة والبركة لا يحفظه فانهم لا يقرعون الكلب ولا غيره
وقيل لم يرد بالحب من صانته جنانة في حرام الا في صور الصورة ولكنه يحب
الذين يشاركون بالفضل ويحذرون كره عادة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام ويحيى ويطوف
على نعلين لا يمس احد قال اما الكلب فهو ان يقضي الكلب لغير السيد والزرع والامسية
وهي امسية الدور قال واما الصورة فهو على كل مقصور من ذات الارواح سواء كان على وجه
الارض او سقف او ثوب هذا الكلام خطابي قال النزوي في شرح المذهب وفي تصحيحه
بالمهاول والكلب الذي يحرم اقتناؤه ونظره وحمل **حديث** ان الملائكة

لا تدخل بيتا فيه كلب او صورة **عن** علي **حديث** ان الملائكة لا تدخل
جنات الكفار في الجنة ولا المتصليين بالزحف والواجب **قوله** عن علي بن ابي طالب
كان في داود عن علي بن ابي طالب قال قدمت على اهل بيتا وقد شققت بيدي في القوم
بزحف ان قد رمت على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد علي ولم يرحب بي وقال اذهب فاعسل
هذا عنك فذهبت فغسلت ثم اجئت وقد بقي علي منه ردة فغسلت فلم يرد علي ولم
يرحب بي وقال اذهب فاعسل هذا عنك فذهبت فغسلت ثم اجئت فغسلت فلم يرحب بي
عليه فردي ورحب بي وقال ان الملائكة قد ذكره وقال في آخيه بعد ولا يحب **قوله** في رخص
للحجب اذا نام او اكل او شرب ان يتوضا انتهى **قوله** وقد شققت بيدي اي
من كثرة العمل **قوله** فلم يرد علي من يد الدال اي السلام **قوله** ولم يرحب
بي من يد الدال اي لم يفعل لي حيا كما كنت اعتاده منه وفيه فضيلة الترحيب
بالقادم والزار كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من جاب بآية من جاب بالقوم وفيه تاديب
وكرامات المكره والمجرم بالفعل وترك السلام عليه قال في التوقيف من جاب اي تبت
سلعة وقال القراء منسوب على المصدر اي رحب الله بك من جاب فوضع ارحب موضع
الرحيب ورحب به من جاب قال في المصباح **قوله** ردة بالذوال والرجل المجلتين
اي الطخ منه بقية لون الزعفران لم يغيره كل الغسل **قوله** ان الملائكة لا يدخلون
الارض والبركة في الارض **قوله** لا تحضر جنازة الكافر فيخرج بجمل ان يكون التقدير
لا تحضر جنازة الكافر فيخرج من رجا به بل يبعد عنه والغدا لا يدخلون
الويس ويجعل ان البائع قوله بغير لفظ فيه بمعنى كقولهم تعجبنا من سحر اي في سحر
لبن لا تحضر الملائكة جنازة الكافر الا في حضوره ونزول يوسمهم **قوله** ولا تنصلي
بالزحف ان اي المتصلح بالزحف ان الكبر لا يمتد بسن معصية حتى اقبل عليها ويكمل
انها تتركه او روية لونه **قوله** ولا يحب اي ولا تدخل البيت الذي
فيه حبيب قال ابن سنان يحتمل ان يراد به الجبانة من الزنا وقيل الذي لا تحضره الملائكة
الذي يتوضا بعد الجبانة وضوء كماله وقيل هو الذي يمشي على الجبانة فيصعد
اكثر او في نهضة الجففة لا تحبها ولا تحبها لا تحبها ولا تحبها ولا تحبها ولا تحبها
من الشيطان عند الجماع ولم يقبل ما وردت به السنة اللهم حبسنا الشيطان وحبس
الشيطان ما رزقنا فان من لم يقبل بخير الشيطان ومن اخره الشيطان بناعت
عنه الملائكة ويحتمل ان يراد بالمتصلي بالزحف ان يحب الحي اذا نضح بالزحف ان
والرجل والمرأة اذا نام وعليه جبانة وبدل عليه قوله ورخص **قوله** ورخص
الراء وكما السديدة **قوله** للحجب اذا نام الى اخيه اي اذا اراد ان ينام
او ياكل الى اخيه وزاد الزمدي وضوء للصلوة انتهى **حديث** ان الملائكة
لا تنزل فصل على حرك ما دامت مائدة موضوعة اكلمه عن عائشة **حديث**
ان الملائكة صلت على آدم فكبرت عليه اربع الشراي عن ابن عباس **حديث**
ان الموت فرح فاذا رايت جنازة فقولوا **قوله** عن جابر وسببه كان مسلم غاب

بن عبد الله قال ماتت جنازة فقام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفا معه وقلنا يا رسول الله
انها ميتة فقال ان الموت ذكره **قوله** فانما رايتم جنازة فقام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
النورى هذا منسوخ عنه فهو روى عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
سبحان ونى رواية ابن ماجة ان الموت فزعوا للملك انما فزعوا للملك وله من وجه
آخرا ما تقومون اعظاما للذي يقبض الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
تقليص وقد خفف في هذا الحكم فقبض باو وموت تحت وقبل منسوخ عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
على ان النبي صلى الله عليه وسلم قام للجنازة فقام فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
يقوم للجنازة فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
على ذلك **قوله** ان الموت فزعوا للملك انما فزعوا للملك وله من وجه
الوصف للميتة وفيه تقدير ان الموت فزعوا للملك فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
النبي **قوله** ان الموت فزعوا للملك انما فزعوا للملك وله من وجه
قوله عن ابن مسعود **قوله** ان الميت ليغيب في قبره حتى ان الله ياتي به يوم
يخرج من قبره فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
قبيل مواعيد مواعيد وقيل لا مطلقا وقيل لا لشيء الى ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
اهله عليه لان ذلك ما يقع غايه عند فزعوا للملك فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
القبر يجمع احديث ان الميت يغيب حاله اهل عليه ولا يلزم من ذلك ان يكون
البكاء سببا لتغيبه وقيل احديث وردي ميت فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
يخرج من قبره فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
مذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
هو عليه اوصيه به وعلى من لم يوص به فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
اهله ان يفعلوا ذلك وقيل التغيب بالقفا التي يكون بها عليه فمذ انقلب في الارواح
مذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
الدور وقيل المراد بالتغيب فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
ما ذم ميت بموت فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
الا وكل الله به طيبين فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
لحديث الطبراني وفيه ان يغيب احدكم ان يصاحب صوته في الدنيا فمذ انقلب في الارواح
مستخرج من الخبر فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
موتكم انتم قال النورى تأويل احديث الجمهور على ان اوصى ان يبكي عليه ويناح بعد موته
وقال من عادة العرب الوصية به قالوا فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
ومع العين انتم قلت ولما منع من وقع جميع الاقوال لكن كل قول لظاهره من الناس
انتم **قوله** ان الميت يعرف من جملة ومن ينفذ من يدليه في قبره
مذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
عن ابن مسعود **قوله** ان الميت اذا دفن سمع حفره فمذ انقلب في الارواح
عن ابن عباس **قوله** ان الميت اذا دفن سمع حفره فمذ انقلب في الارواح

فلم ياخذوا على يد ابي حنيفة ان يتخيم الله بقا بانه **قوله** غايه بكره اوله كافي
اي لم او قال ابو بكر بعد ان حمله واشى عليه بايتها الناس انكم تقولون هذه الآية وتصورونها
غير موضعها عليكم انكم لا تفرق من ضل اذا اعتدتم وانما سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول
ان الناس قد كرهوا **قوله** عليكم انكم لا تفرق من ضل اذا اعتدتم وانما سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول
انتم بها **قوله** لا تفرق من ضل اذا اعتدتم وانما سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول
فلم ياخذوا على يد ابي حنيفة من الظن المنكر **قوله** او شك بفتح الهمزة والسين
قال في الكبير **قوله** حسن صحيح وقال الترمذي رواه الاربعه باسناد صحيح وهو حديث
صحيح **قوله** الامام المعروف والنبي المنكر واجب ووجه بالشرح لا بالعقل خلافا
للعقل وان قوله عز وجل عليكم انكم لا تفرق من ضل اذا اعتدتم وانما سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول
عند المحققين في معنى الآية اذا فعلتم ما كلفكم من لا تفرق من ضل اذا اعتدتم وانما سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول
وازره وزر رافى واذا كان كذلك فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
فعله ولم يثبت الميت طب فمذ انقلب في الارواح فمذ انقلب في الارواح
الام والنبي ثم الام بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية اذا قام ببعض الناس
سقط الحج عن الباقيين واذا تركه الجميع ثم كل من تمكن منه لا عذر ولا ضرر **قوله**
ان الناس خلوا في دين الله افواجا وخارجون منه فوجا **قوله** عن ابن مسعود
ان الناس لم يجمع وان رجلا لا يتوكل من اقطار الارض يتفقهون في الدين فاذا
اتوكل في شئ من ايامهم خرافات **قوله** عن ابن مسعود واوله كما في الترمذي عن حارون
قال كذا في ابي سعيد فيقول رجلا بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الناس
فذكره **قوله** ان الناس لم يجمع فان شئنا قال الطبراني يابون موضع المصدر
موضع جالفة بخبر رجل عدل وقال المظهر لكم خطا بالصحة **قوله** وان جالا
يا قوم عطف على ان الناس **قوله** من اقطار الارض اى من جواربها **قوله**
تفقهون في الدين جملة استنباطية لبيان ان الايمان وحال في الفهم المرفوع في اتوكل
وهذا اقرب الى الدرو **قوله** في شئ من ايامهم خرافات **قوله** عن ابن مسعود
ومعنى التوضيح ايضا وتعدى بالباء يقال استوصيت زيدا وعمرى اى طمئت زيدا
ان يفعل عمرى وقال في الكبير **قوله** وضعفه **قوله** روى البيهقي في الشعب والبخاري
في ان روى عن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة
انه استفاد منه واذا ادا ادا اسما شيئا لم يره انه ادا **قوله**
ان الناس لم يجمع من شئ يوم القيامة على قدر رويهم الى الجعرات الاولى ثم الثاني
ثم الثالث ثم الرابع **قوله** عن ابن مسعود واوله كما في ابن ماجة عن علقمة قال احب
مع علقمة الى الجعرة فوجدت انه قد سبقوه فقال رابع اربعة واربعة اربعة فمذ انقلب في الارواح
احت على التكبير الى الجعرة وان رابع الناس في الفضيلة وغيرها بحسب اعماطهم
قوله ان الناس لا يفرق من ضل اذا اعتدتم وانما سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول
الميت حر لا **قوله** ان الناس لم يجمع من شئ يوم القيامة على قدر رويهم الى الجعرات الاولى ثم الثاني

بالحق منها قول **اول** ان الميتة ليست باكل من الميتة اي اقل انما منها لا اكل بل هما
ميتا وبيان ولو وجد المظطر الميتة وطعام الغير وجب عليه اكل الميتة مع هذا احتجنا من
خلاف لان حقوق الله مبنية على الحجة والعدم القمان قول **ثاني** انك قد بين
معناه اي من التقديم والتأخير **حديث** ان الله لا ينقطع ما دام الجهاد
حج عن جنادة **حديث** ان الهدي الصالح والتمت الصالح والافساد حذر
من خمسة وعشرين حجة في النبوة **حديث** عن ابن عباس قال سمعت ابا ذر راية الطران
حجة في خمسة واربعين راية اخرى له حجة في سبعين حجة في رواية اخرى له حجة
اربعة وعشرين حجة قال في الفقه الهدي بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة الصالحة
وقال الخطابي هدي الرجل ماله ومنه هبة وكذلك سمته واسم التسمية الطريقة الصالحة
والاقتضاء وسلوك القصد في الامر والدخول فيه برفق وعلى سبيل يمكن الدوام عليه
قال التورثي في الاقتصاد على ضربين احدهما ما كان متوسطا بين الجور ومذموم كالمتوسط
بين الكور والعدل وهذا المراد بقوله عز وجل ومنهم مفضل وقد انحرفوا عما هم عليه
متوسط بين طرفي الافراط والتفريط كالجود فانه متوسط بين اللامراف والخيول والتمسك
فانه متوسط بين التهور والحيين وهذا هو المراد بحدوث النبي والمعنى انه يريد
ان هذه الاضداد كان فيه حجة في النبوة فان النبوة غير مكتوبة ولا تجلبه بالكتاب
واما حجة كرامة في الله عز وجل وتخصيصه لمن اراد ان يكرمها في عباده وقد خفت
بمجموع صلواته وانقطعت بعده وفيم وجه وهو ان يكون من النبوة ههنا ما جاز
في النبوة وما عت اليه الانبياء عليهم الصلوة والسلام يريد ان هذه الاضداد من حجة
وعشرين حجة في النبوة **حديث** ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا ايها الناس
تعبدوا الله اعبدوه وقدموا على وجهي اخذوا من جملة هذه الاضداد النبوة ان الله العظيم
والنور واللباس القوي الذي يلبس انبياءه فكانها حجة في النبوة **حديث** ان النبي
وقال ابن سلمان الهدي بفتح الهاء مثل فلس هو التسمية والنبوة والطريقة الصالحة
اي في الدين وكذا في الجمال والسمت بفتح السين وهو حسن التسمية والنظر والاقتصاد والتمسك
في الامور والآفاق والاعمال قال الترمذي في اربع وعشرين حجة في النبوة
ما معناه يجوز ان يكون احدهما باعتبار ان توفر الاضداد والاخر عند عدم توفرها
هذا العدد مما ثبت في النبي صلى الله عليه وآله وسلم بوفاء وقد يطلق الله عليه بعض اصفيائه قلت ويجوز
ان يقال ان في جميع هذه الصفات وكانت في غاية الكمال كان في اصحابه
اربع وعشرين وخمس او اجمعت ولم يكن في غاية الكمال كان في اصحابه خمسة واربعين
ولم يجمع كان في اصحاب السبعين اول ذلك يختلف باختلاف احوال الانبياء من
قوت الاضداد حتى صار له كالتسمية كان في اصحاب الرتبة العليا اوله
كذلك كما في رايها واتقوا علم عماد رسوله ويجوز ان يقال ان في قوت فيه
هذه الاضداد كان بينه وبين درجة النبوة اقل ما ورد في العدد ومن منعت
فيه كان بينه وبين درجة النبوة اكثر من العدد قالوا في اعلام والناسي ادا هم

ونابن ذلك على حسب ما فيه من القوة انتهى **حديث** ان الورد يورث
والعذرة نور **حديث** عن عوف قال في المصباح وودته او ذه من باب تدب
وذا بفتح الواو ونمها اجنته والاسم المودة انتهى **حديث** ان الولد بمجدة
مجننة عن علي بن مرة وسببه كما في ابن جابر عن علي بن مرة جابر بن الحسن
سبحان الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الولد فذكره **قوله** مجنونة مجنونة قال
في النهاية هو مفعلة من المجنن ومفعلة له اي يحمل البوي على المجنن ويدعوها الله فيجني
بالمال لاجله انتهى **قوله** في الحديث الذي في المجنة اي يحملون الاباء على ان يحملوا
لقلوبهم **حديث** ان الولد بمجدة مجنونة مجنونة **قوله** عن الاسود
بن خلف **حديث** عن خولة بنت حكيم **حديث** ان الدين يسجد كما
يسجد الوجه فاذا وضع احدكم وجهه فليضع يديه واذا رفعه فليرفع يديه عن ابن
عمر **حديث** ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يصلي في القوم **قوله** عن ابن
عمر في حجة قال سمعت ابا القاسم خلف السلف من القياس والتابعين في كفاية
فقال بعضهم تركوا هذا الفضل وروى فيه حديثا في رواية اخرى في غير السب
ولانه صلوات الله عليه وسلم في رواية اخرى عن علي بن ابي طالب قال
ان من اخصب الفضل افضل جماعة من الصحابة قال وقال الطائفة الا حديث في الامم
بتغيير السبب والنبي عنه كلها صحيحة وليس فيها تناقض ولا باسح ومنسوخ الا بالانقياس
لمن شابه كشيء في ثمانية والنهي عن سمط نقط قال اختلاف فعل السلف في الامم
كسب اختلاف احوالهم وطوائفهم ينكر بعضهم على بعض في القياس وقال غيره هو على حاله
من كان في موضع عادة اهل الصنع وتركه في موضع العادة شدة ومكره والنبوة
ان يختلف باختلاف نظافة السبب فمن كانت شيبته يكون نقية احسن منها صبغة
فالترك اوله ومن كانت شيبته تشتت في الصنع والى وقال النووي الا في الواقع الا في الواقع
للشدة وهو من هذا السبب ان السبب للرجل والمرأة بحره او صغره وبحرهم
بالسواد او بكرة انتهى **قوله** في شيخ مشيوخنا ومن العلماء من رخص فيه مطلقا وان كان
كرامته وجعل النبوة في الامم كرامته بحجهم وقد رخص فيه طائفة من السلف منهم
سعد بن ابى وقاص وعقبة بن عامر والحسن والحسين وروى في راجد واختاره ابن
عاصم في كتاب الاضداد واجاب عن حديث ابن عباس في قوله يكون قوم يصبون السواد
بل فيه اخبار عن قوم هذه صفتهم وعن حديث خبيرة السواد في قول من صارت
رأسه مستشقا ولا يطر ذلك في قول كل احد انتهى وما قاله خلاف ما يتبادر عن سبب
اكثر من ان يسهل له ما هو من سبب قال في كفاية السواد اذا كان الوجه
خديرا فلم يفسد الوجه وان كان ركنه وقد رخص الطائفة في عام حديث
ابن الدرداء في رفعه من اخضب السواد شدة ووجه يوم القيامة وسلكه بين
ومنه من فرق في ذلك بين الرجل والمرأة فاحذر لحداد الرجل واخاره كليم
وقا خضب البدين والرجلين فلجوز للرجل المائي القداوى وقوله في القوم رخي

رواية مسلم في الفوا عليهم واصبغوا ولتساي بن حريش بن عمر بن نفيع بن جابر
واصبغوا الشيبك ولا يشبهوا باليهود ورجاله ثقات لكن اختلف في حديثه
بن عمرو كما بينه الساي وقال انه غير محفوظ واخره الطراني في الاوسط من حديث
عائشة وزاد النضاري ولا يصح باب السن ويصح الزمري في حديثه في ذكر رفعه
ان الحسن ما يفرق بين الشيب والكمه وهذا يجهل ان يكون على النقص ويجهل الجمع وقد
اخرج من حديث الحسن قال قال قتيب بن ابي بكر باليمن والكمه واقتضب عن عائشة وقله
بكتا بمودة مفقودة ومعلقة ساكنة بعد ما شاة اي غير فاق هذا بغيره بان ابا بكر كان يجمع
بينهما دائما والكمه نبات يابن يخرج الصبغ اسود يصبغ الهمزة ومنع كذا امر فالصحيح
مما خرج من التواتر والوجه وقد استنبط ابن ابي عامر في قوله صلح جنود السواد والقتاب
يا سوادا كان من عادتهم وذكر ابن الكلبي ان اول ما اقتضب بالسواد في اللوب عند الطلب
واما مطلقا فغيره قال ابن اللوب انما هي عن التفت دون اقتضب فيه تغير كلفه من
اصليها بخلاف اقتضب فانه يغير كلفه على الناظر اليه ونقل عن اخوانه في عهد لايت
لاحد ان يترك اقتضب ويثبت به اصل الكتاب وفي السواد غلة المشهور الكراهة نقل
يكرم وبنا كذا المنع من ذلك بن **حديث** ان آدم قبل ان يصيب الذنب كان
احمر بين عينيه واطم خلفه فكلما اصابت الذنب جعل الله بين عينيه واجله خلفه
فلما زال يؤمل في موت ابن عيسى كرم الحسن **حديث** ان آدم خلق
من ثلث تراب سوداء وبياض وحمراء ابن سعد في ذكر **حديث**
ان ابن النحاس من ذكر كذا عنده فلم يصل على الحارث بن عوف بن مالك
حديث ان ابن النحاس من كل النعام واخر الناس من يخرج عن القراء
حديث عن ابي هريرة **حديث** ان ابن النحاس من كل النعام واخر الناس من يخرج عن القراء
يولي الاب **حديث** عن ابن عمر واقره كذا في مسند عن عتبة بن عمر انه قال
اذا خرج الامة كماله جازي الروح عليه اذا اكل ركوب الارض اجماعة يشربها ريسه
فبينما هو يومنا على ذلك لما راى ذريرا في اموالي فقال استغفر لي فلما قال لي فاعطاه اكله
وقال اركب هذا والجماعة قال سمعته بها رايتك فقال بعثني الى ابي فاعطاه ذلك فطبت
هذا الاثر الى حمارا كبرت روح عليه وجماعة كبرت ثمنها رايتك فقال ابراهيم
رسول الله صلعم يقول ان ابن ذكوان ورواية ابي داود ان البراء بن **حديث** ان يصل
الرجل هذه رواية مسلم ورواية ابي داود وصل الماهل فاهل بالحب فقول اصل الذي
هو مصدر يعمل على الفعل بالانفرد بان والفعل وبدل عليه رواية مسلم **حديث** ورواية
نفتي الواو وتقدم من الواد في ان الواد قريب في الحديث فضله اصله اشد الاب
واحد ان الهم والكرامهم وهو منقح لبر الاب والكرامه بسببه ويلي به اشد فاد
الوجه والتمسح فانه في معنى الاب اعظم منه **حديث** بعد ان يولي في شدة يد
اللام المكسوة اي بعد موته والمراد انه لا يقطع زلاب بعد موته كما هو قيل موته
لان من تراب الابوين قبل الموت اكرامه صديقا والاشا اليه **حديث**

ان ابراهيم حرم بيت الله وانه حرمت المدينة ما بين لايتها لافلح عضاها
ولانها اصبحت **حديث** عن جابر وكذا هذا اللفظ في الكبير لكن الذي رآته في مسلم
عن جابر ان ابراهيم حرم مكة وانه حرمت المدينة ما بين لايتها لافلح عضاها
مع مسلم عبد الله بن حميد وابن حريش والعلوي قلعة القطة واحد منهم **حديث**
ان ابراهيم حرم مكة **حديث** قال شيخنا قال في التوراة ذكر واقعة فيها بين جدتها ما رآته
وكانت اشد على لها فخرها الله بدعوتها فاضيف التحريم اليه لذلك انتهى قلت وبما فيه
ما في مسلم من حديث ابن عباس ان هذا البلد حرمه الله سبحانه يوم خلق السموات
والارض الحديث قال شيخنا قال في التوراة اي تحريمه الحديث ان هذا البلد
في الاحاديث بعده ان ابراهيم حرم مكة طاهرها الخلف في المسألة خلاف
مشهور في وقت تحريم مكة ان قيل من قول الزمان اخذ ابي عبد الله الحديث في علمه الاكبر
واجابوا في الاحاديث الاخرى بان كان خلقها في فاشه ابراهيم واسماه لا انه
ابتداه وقبل ما زالت حلالا كغيرها الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ثبت لها التحريم
من زمانه اخذوا بالاحاديث المذكورة واجابوا في الحديث الاول بان معناه ان
الله منع كرم في اللوح المحفوظ او في غيره يوم خلق السموات والارض ان ابراهيم
سيحرم مكة باذنه **حديث** قال في المصباح المدينة المصباح مع
وزنها ففعله لانها من مد وقيل مفعلة لانها من دان وجميع مدون ومدان في البحر
على اصالة الميم ووزنها فاعيل وبغيره على زيادة الميم ووزنها فاعيل لان اللبأ اصل
في كوكبه فزاد اليه انتهى وقال شيخنا فيل لها سبعة **حديث** من دان اذا اطاع
وقيل من مدرك بالمكان اذا قام به ومعنى اسم علم على البلد النبوية وكان اسمها يارب
وقد نعت في تسميتها به كما تقدم في آخرت بقية **حديث** لايتها قال في العمدة اللاتين
الحرفان الواحدة لانه وفي الارض المكسبة حجارة سوداء والمدينة لانتان ترقية
وغربية ومعنى بينهما انتهى اي تحرم ما بينهما عضاها وبين جبلها طولها وهما بحر ونور
حديث عضاها بكسر العين المهملة وتخفيف الصاد المعجمة كل شجرة في شوك
الواحدة عضاها وعصية **حديث** ولا يصاد صيدها وفي ابي داود في مسند
صحيح ولا ينفى صيدها اي لا يزرع فانتا في باب اولي ولا فاعيل على صيد المدينة وبنا
ليس في ذلك شك بخلاف حرم مكة وكذا وجع القابيف بفتح الواو وثبت يديهم واد
بصير القابيف اي يحرم صيدها وبناء ما تقدم الضمان فلما قرأنا ما هو منه فلما رواه
البيهقي انه صلعم الا ان صيد وجع وعضاها على شجرة حرام تحرم لكن سبانه صنف
كما قاله في شرح المثلث **حديث** ان ابراهيم ابني وان مات في التذي وان له
ظلمين يكملان رضاعه في الجنة **حديث** عن ابن عباس واما كذا في مسند عن ابن عباس
قال رايبت احدا من بني ابي ابراهيم قال رسول الله صلعم قال كان ابراهيم ستر صغاره في
على المدينة فكان ينطلق ويحني منه فيدفع السيف وانه ليدخلن وكانا طويلا فبنا في هذه
فيقبله ثم يرجع قال في التوراة ابراهيم قال رسول الله صلعم ان ابراهيم فذكره **حديث**

قال شيخنا معناه ان الجهاد وهو حرفة موكدة القنال طريق الاجتهاد وسبب لدخولها
التي وسبب في فيه حريته لا تتقوا القادر القدر **حديث** ان ابا
السماء تفتح عند زوال الشمس فلا ترجح حتى يصلي الظهر فابت ان يصعد لي فيها
حديث عن ابي ابي بن جابر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى
السماء تفتح فلما ترجح اي تفتح **حديث** ان ابا عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
عائشة وسببه كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا اراد ان يصعد
ما يطيقوا قالوا اننا لنكفيناك يا رسول الله ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك
وما تأخر فيغضب حتى يوفى الغضب في وجهه ثم يقول ان الله قد غفر لكم **حديث** ان ابا عبد الله عليه السلام قال اذا
ارادتم ان تصوموا فاصوموا في الايام التي كان اذا ارادتم ان يصوموا في الايام التي كان اذا ارادتم ان يصوموا
على الدوام عليه وعلى من وليه من بعدهم من الخلفاء طلبة لطلب الله في كل يوم من الايام التي كان اذا ارادتم ان يصوموا
اجتنبوا جميعا الى ان يات ليلة الجمعة فيرفع الدرجات وروى فيقولون ان الله يغضب من
وجهه الى حصول الدرجات لا يوجب التقصير في العمل بل يوجب الازدياد في شكر الله
الوجهاب كما قال في الحديث الا ان الله افاض الكون عبدا شورا وانما ارادهم بما سهل عليهم ليدروا
عليه كما قال في الحديث الا ان الله افاض الكون عبدا شورا وانما ارادهم بما سهل عليهم ليدروا
من تكرر اراهم فيكون المعنى كان اذا ارادهم ان يصوموا في الايام التي كان اذا ارادتم ان يصوموا
فادعهم ان يتأخروا في الصلوات والواجبات ان الله يغضب من وجهه الى حصول الدرجات لا يوجب التقصير في العمل بل يوجب الازدياد في شكر الله
وغيره بالسنة تأكيده وفي هذا الحديث فوائد اكد ان الله افاض الكون عبدا شورا وانما ارادهم بما سهل عليهم ليدروا
المراتب السنية من رفع الدرجات وهو الخطيئات لانه صلح لم ينكر عليهم سبلهم
ولا تغلبهم في هذه الاجتهاد بل في الاجتهاد الاخرى الثانية ان الله افاض الكون عبدا شورا وانما ارادهم بما سهل عليهم ليدروا
كان ذلك اذ ادى الى المواقفة عليها مستمدة للنعمة واستمراده بال شكرها ان الله
الوقوف عند ما خذات ربع من غير عجز ورخصة واعتقاد ان الاخذ بالارواح للفرع
اول في الاثنى العاشر في الرابعة ان الكون في العبادة القوم والملازمة الى المبالغة الغضبة
الى الترتك كما جاء في الحديث الا ان الله افاض الكون عبدا شورا وانما ارادهم بما سهل عليهم ليدروا
الاجتهاد السنية على سبيل رغبة الصلابة في العبادة وطلبها لالازياد **حديث** ان ابا عبد الله عليه السلام قال
مرعبة الغضب عند مخالفة الامم الشرعية والاعمال على ما ذكر في المتن من نعم الله اذ افر
في القوم تحريضا له على السيقظ ان الله عز وجل يحب من احب الله ما يحب الله من فضله
لذلك عند الناس من المباحات والمعاطف النائمة انكم تنال العلية والعلية وقد
ان راى الكون بقوله اهلكم والثانية بقوله ان الله افاض الكون عبدا شورا وانما ارادهم بما سهل عليهم ليدروا
عباد الله الى الله انهم لعباده **حديث** في زوايد الراعي عن الحسن بن سيار **حديث**
ان الله عز وجل يحب من احب الله ما يحب الله من فضله وجب له الموقوف وجب له تعالى ابن الدنيا
في قضاء الحاجات وابوابها عن ابي عبد الله **حديث** ان الله عز وجل يحب من احب الله ما يحب الله من فضله
العباد اذا استيقظ من نومته سبحانه الذي يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير **حديث**
عن ابن عمر **حديث** ان الله عز وجل يحب من احب الله ما يحب الله من فضله وجب له تعالى ابن الدنيا

جلس امام عادل وانفض الناس الى الله وابعدهم منه ما جاز **حديث** عن عبد
حديث ان ابا عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى
تقدم الكلام على معناه في حديث ابي عبد الله عليه السلام الى الله **حديث**
ان احدا جيل جيلنا ونحوه **حديث** عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
وتقدم الكلام على معناه في حديث ابي عبد الله عليه السلام الى الله **حديث**
جيل جيلنا ونحوه وهو على رقة من رقة الكعبة وغيره على رقة من رقة النار **حديث**
اش **حديث** ان احدا من اهل البيت اذا كان في صلوة فاما يباح ربة فلا يفرق بين
يديه ولا عن يمينه ولكن عن يمينه **حديث** عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
في حديث اذا كان احداكم يصلي فلا يصوم قبل وجهه وفي حديث اذا صليت الى قوله
حديث ان احداكم يجمع خلقه في بطن امه اربعون يوما ثم يكون علقته مثل
ذلك ثم يكون مصفاه مثل ذلك ثم يبعث فيه ملكا ويؤمر بالربع كلها ويقال
له اكتب عمله ووزقه واجله وشفق اسعد **حديث** عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبح عليه الكتاب فيعمل
بعمل اهل الجنة فيفعل ما كان يعمل اهل الجنة فيفعل ما كان يعمل اهل الجنة فيفعل ما كان يعمل اهل الجنة
الا ذراع فيسبح عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيفعل ما كان يعمل اهل الجنة فيفعل ما كان يعمل اهل الجنة
عن ابن مسعود واوله كما في مسلم حديثا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو الصادق المصدوق
قال في الفتح الصادق معناه الخبر بالقول الحق ويطلق على الفعل يقال الصادق القائل
فهو صادق فيه والمصدق معناه الخبر بالقول يقال صدقته الحديث اذا امر
به اجاز اجاز ما ومعناه الذي صدقه الله وعده **حديث** ان احداكم قال شيخنا
قال النووي يكثر ان على كناية وقال ابو القاسم في الفقه مفعول حديثنا **حديث**
يجمع **حديث** قال شيخنا اي نعم بعضه البعض احد انت والناطق في سائر الحديث تحت
كل كلمة وصوبتمك كذلك اربعين يوما ثم ينزل ما في الرحم كذا في نسخة ابن مسعود
اخيه من ابن ابي خاتم في تفسيره وله شيا من مفعول **حديث** اربعين يوما **حديث** عن الحسن بن سيار
اثنين واربعين ورواية ثلث واربعين وفي اخرى له خمس واربعين وفي
اخرى له بضع واربعين وفي رواية اربعين يوما او اربعين ليلة بالشك وفي
رواية اربعين ليلة بنو بها والذين يجمع هذه النطقة والمراد بالنطقة التي واصلها
القاضي القليل والهل في ذلك ان ما اذا ارجل الا في ما المراد بالجماع واراثة سببا
وتكال خلق من ذلك جنينا شيئا سباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوتان
عند ورود من الرجل حتى ينشأ في حبل المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل
منه فرجها مع كونه مكسورا ومع كونه مكسورا فيبقى في حبل المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل
المرأة وقوة الانقباض بعد الاغتسال مني الرجل كما لا تفتي للابن وقيل في كل منها قوة
فعل وانقباض لكل من الاو في الرجل الكبر وبالعكس وزعم كثير من اهل التفسير ان مني
الرجل لا يولد في الولد الا في عقده وانما يكون من دم كحيف واحد باب

بطل ذلك وما ذكر اولاً اقرب الى موافقة الحديث قال ابن الاثير في النهاية يجوز ان
يريد بالجمع ملك النطفة في الرحم اي ملك النطفة اربعين يوماً حتى تتقيا
للتصور ثم خلق بعد ذلك انتهى من الفتح قلت وهذا لا يخالف كلام ابن مسعود
بل ينزل عليه **قوله** ثم بعث الله ملكاً وفي رواية ثم فبعث الله ملكاً وفي رواية
الملك وسلم ثم رسل الله الملك والامم فيه للهدى والمراد به عند خصوص وهو من الملك
الموكلين بالاطعام كما ثبت في رواية خزيمة بن سبيلان ملكاً موكلاً بالرحم وفي رواية
عكرمة ثم تبينوا الملك الذي خلقها وهو سيد الامم وفي حديث ابن عمر اذا
اراد الله سبحانه وتعالى ان يخلق النطفة قال ملك الارحام وفي حديث انس المتقدم
ان الله وكل بالرحم ملكاً قال شيخنا في الكرامات اذا ثبت ان الماد بالملك
من فعل الله اذ ملك الرحم فكيف يبعث ويرسل واجاب بان المراد ان الذي يبعث
بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول يا رب نطفة الراحه ثم قال ويحتمل
ان يكون المراد به بالبعث انه يبعث بك قلت وهو الذي ينبغي ان يقول عليه وبه حرم
عباس وغيره انتهى قلت وهو ظاهر حديث الكتاب بل هو كالتفريح فيه والله اعلم
ثم قال في الفقه وفيه في رواية يحيى بن زكريا عن الحسن بن الحسن في النطفة في الرحم
اخذها الملك بكفة فقال اي رب ذكرنا اني احدثت فيك في الرحم الامم الكتاب فانك
تجد في هذه النطفة فينطق فيجد ذلك فينبغي ان يغيره الملك المذكور ان ذلك انتهى قلت
وغدا يوتى ما حرم به عباس وغيره فهو الوجه المقول عليه انتهى وقال شيخنا في هذه النطفة
والنصفين بعد الاربعين النطفة وهو المعتد به في حديث خزيمة بن سبيلان في قوله ما طهره الله
الاربعين الاولى انتهى قلت ونظراً اذا قرب بالنطفة ثمانية واربعين يوماً وفي نسخة اثني
واربعين ليلة بحث ثم تم ملكا فتصورها وفيه يوشق ويسجد فوالله الذي لا اله الا هو ان احرم
احديث وفي رواية للبخاري فواته ان احرم احرم وخلق معها وبهرها وخلقها ولحمها
وعظمها ثم قال اي رب ذكرنا اني احدثت فيك في الرحم الامم الكتاب فانك
الاخيه ينفخ فيه الروح بعد ثمانية وعشرين وبعضهم بعد اثنين واربعين فخصيصاً لكل واحد
منهم احديهن بالاخيه انتهى وقال الدمري قال العلماء وطريق الجمع بين هذه الروايات اختلف
الناس فيه وشبه ما قيل فيه ان بعض الاخيه ينفخ فيه الروح بعد ثمانية وعشرين وهو الغالب
وبعضهم بعد اثنين واربعين وهو الذي يولد ستة اشهر ونحوها وانما ينفخ فيه الروح بعد ان
تشكل المصنعة بشكل ابن آدم ونحوه بصورة كما قال الله سبحانه وتعالى فلما خلقنا المصنعة لحياتنا
كجاء الاله الاخرى من مصنعة طلاقة وغير طلاقة فالمصنعة وغير المصنعة السقط وهذا
التفليس يكون في مئة اربعين يوماً فنفخ فيه الروح وهو الذي يقولون ثم انشأنا خلقاً آخر
ثم قال القاضي عياض وهو الكلام الثاني وقال شيخنا في الكرامات في هذا على
ظاهره لا ينفخ لان التصور يات بالنطفة واول النطفة في اول الاربعين الثانية غير مبرورة ولا
معدودة وانما يقع التصور في آخر الاربعين الثانية كما قال عز وجل ثم خلقنا النطفة خلقاً
الخلق مصنعة فلما خلقنا المصنعة عظماً فكسونا العظام لحم الاله ابيك من قوله فتصورها

الراحه اي كتب ذلك ثم ينفخ بعد ذلك بدليل قوله بعد اذ كرام اني قلت قال
الكرز كشي ويمكن الجمع بينهما ايضا فان بعثه الملك في الاربعين الثانية للتصور وخلق
السمع والبصر والجلد واللحم والعظام والتميز بين الذكر والانثى وبعثه بعد الاربعين
الثالثة للنفخ الروح فقد حصلت المفاصلة بين البشريين ذكره ابن كثر من احسن جواب
قوله ويوم باربع كلمات وفي رواية باربعة والمهود اذا اهتم جاز تذكره وبما فيه
والمراد بالكلمات في رواية باربعة وكل نصية شتم كلمة **قوله** وشتمني واسعد بالرفع
خبر مبتدأ محذوف والمراد انه يكتب لكل احد ما استقاده واما السعادة ولا يكسبها الواحد
معاً وان امكن وجودها منه لا يحكم اذا اجتمع للثالب واذا اترتبا فلما تم فليذكر انما
على اربعة والاقل خمس والمراد بكلمات الرزق بقدره قليل او كثير وصفته طلالا او حراما
وبالاجل هو قصير وطويل وبالعقل هو قاسد او صالح ومنه قوله شقي اسعيد
ان الملك يكتبها في كتابه كالمكتوب كالملك يكتب على هذا الكتاب كذا ورزقه كذا وخلق
كذا وهو شقي باعتبار ما يحتمل كماله عليه بقية الخبر وكان ظاهر الشبان ان يقول يكتب
شقاؤه وسعادته لكن عدل عن ذلك لان الكلام مسوق اليهما والتفصيل وار عليهما
قال في الفتح انما روي ذلك البطي قال النووي والمراد يكتب جميع ذكره الرزق والاقل
والسقاؤه والسعادة والعقل والذكورة والانوثة ان ذلك يظهر للملك ويأمره بانفاذه
وكما انه وان قضاء الله تعالى على ذلك وطهره وارادته لكل ذلك موجود في الاول
قوله ثم ينفخ فيه الروح وفي رواية ثم ينفخ فيه الروح ثم ينفخ فيه الروح
ويوم باربع كلمات وفي رواية ان النطفة قبل ان يكتب بها بالرواية الاولى في
تأخير النطفة لتبقي بقوله ثم والرواية الاخرى محتملة فتعذر الالف المحتملة لان الواو لا ترتب
فيجوز ان يكون معطوفاً على الجملة التي قبلها وان يكون معطوفاً على جملة الكلام المتقدم اي
يجمع خلقه في هذه الاطوار ويوم الملك بالكتب ونوسط قوله ينفخ فيه الروح بين الجمل
فيكون من ترتيب الخبر لاس من ترتيب الافعال المتوحد وجميع بعضهم بان الملك ينفخ فيه الروح
بالكتابة الاولى في السماء والثانية في بطن المرأة ويحتمل ان يكون احكاماً في صفة والاخرى
على جبين المولود وقيل يختلف فضل الاخيه فبعضها كذا وبعضها كذا والاول اولى
ومعنى هذا النسخ للملك ان يفعل به ارادته والنسخ في الاصل اخرج رجب في حوزة النسخ
ليدفع في المنفوخ فيه والمراد بالسجادة الى السبع ان يقول كن فيكون قال ابن ابي عمير
يكون الملك يكتب ذلك كونه قائماً للنسخ والنسخ في كتابة الله تعالى في قوله لا يغير **قوله**
اختلف في اول ما يشكل في اعضا الجنين فيقبل قلبه لانه الاساس وهو معدن الحركة
الغريزة وقبل الدماغ لانه مجمع الحواس ومنه ينفث وقيل الكبد لانه في التمولان الجنين
هو المطلوب اولاً ولا حاجة له حينئذ الى حس ولا حركه ارادية لانه حينئذ النبات وانما
يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس فيقدم الكبد ثم القلب ثم الدماغ وتقدم
صفة الكتابة في ان وكل **قوله** يعني اصل الكلمة يعني في انما كانت الاعتقادية والقوية
والفعلية ثم يحتمل ان يخطه يكتب ذلك ويقبل بعضها ويرد بعضها ويحتمل ان تقع

الكتابة ثم تمجي واما القبول فتوقف على الخاتمة **قوله** حتى يكون قال الطيحي
من الناصية ومانافية وسبابة تحقيقه في الخاتمة **قوله** بعمل اهل النار الباء زائدة
والاصل يعمل على اهل النار فظاهره انه يعمل بذلك حقيقة ويحتمل بعكس وفي حديث
سهل لفظ يعمل على اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو محمول على الكائنات والمراد بجلائف
حديث الباب فانه يتوكل بسوء الخاتمة **قوله** حتى يكون بينه وبينها الاربع
التمثيل بالذراع يقرب حاله من الموت في حال حياته ومن كان المقصود بمقداره ذراع من المسافة
وصا بطول ذراع الفرجة التي جعلت علامة لحدوث قول النبوة وقد ذكر في هذا الحديث اهل
الخرافة واهل التمسك بالاموات ولا ذكر الذين ظنوا او ما توعدوا السلام لانه لم يقصد
في الحديث تميم احوال المكلفين واما سبب لبيان الاختيار في الخاتمة **قوله** فيبين عليه
الكتاب والظاهر ان سبب اشارة الى تعقيب ذلك بلا حيلة ومن سبب في تعقيب قاله الطيحي
وقوله عليه في موضع التعقيب على اهل الجنة المكسب واقفا عليه والمراد بسبب الكتاب
ما تضمنه على حرف مضاف والمراد بالكتاب المكتوب والمخبر به بتعارض عمل في اقتضاها
الاستعانة والمكتوب في اقتضاها المتقاضي فيتحقق مقتضى المكتوب فغير عن ذلك بالبين
لان ان يتبين برأيه في المسبوق ولانه لو تمثل العمل والكتاب في شخصين ساجدين لظفر
شخص الكتاب وغلب شخص العمل وفي رواية مسلم المنفعة ان خلق السوء والبر يقع
ويبين داخل بطنه لقوله تعالى واتهم من بطون امرئهم لا يؤمنون شيئا وجعل لكم
السمع والابصار والافئدة قال في الفتح وتعقب بان الواو لا ترتب والتخصيص ان خلق السوء
والبر وهو من بطون امرئهم جماعا على الاعضا ثم على القوة الناهرة والساكنة لانها مودعة
فيها واما الادراك فهو موضوع للنزاع والذات ترجح ان يتوقف على احوال الجباب المانع
وفي القسم على اهل الصدق وفي حديث الباب ان الاعمال حسنها وشرها امارات وسبب
مخرجها فان مخرجها من الامور في العاقبة الى ما سبق بالقضاء وحري بالقدر في العاقبة قاله
الخطابي وفي حديثها ان الله القسم على اهل الصدق والكثرة في نفس السامع فبقية المنكر
او المستبعد ومن يتوقع فبشيء من ذلك وهذا لما كان هذا الحكم مستوعدا وهو دخول
من عمل الطاعة في اهل عظمه النار وعكسه من المبالغة في ما كثر كبره في حديث الباب
اشارة الى علم الجبار والمعاد وما يتوكل به الانسان وحاله في السعادة والسعادة
وفي عدة احكام تتعلق بالاصول والفروع والحكمة وغر ذلك وفيه السعد قد سبق في الشق
قد سجد ولكن هذا بالنسبة الى الاممال الظاهرة واما في علم الله سبحانه وتعالى فلا يتغير كما
سبق في الاشارة اليه وفيه ان الاعتبار بالخاتمة قال ابن جرير هذه التي تطفئ اغنان
الرجال مع ما هم فيه من حسن الحال لانهم لا يدرون بماذا يختم له وفيه ان عمود مثل قوله
تع من عمل صالح آمن ذكر او انثى وهو مؤمن فليحسبه حيو طيبة الاله فليخلص من محنت
على ذلك وان عمل على السعادة وضم له بالسعادة فهو في طول عمره عند الله تعالى في العكس
وما ورد مما يخالفه يقول لانه يؤمن بالحق وقد سجد كخلاف في ذلك بين الماشية والفضيلة
وتعنى السعادة بعمل هذا الحديث وتعنى الكيفية بقوله تع بمجوده مايت وبنت وكثر

كل من الغريقين ابحاج لقوله واما ان النزاع لفظي وان الذي سبق في علم الله لا يتغير
ولا يتبدل وان الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يبدو للناس من عمل العاقل ولا يبعد
ان يتوكل ذلك بما علم الخلقه والمؤمنين بالآخرة في دفعه في الموت والابواب كالأبواب في
العلم والنقص واما في علم الله فلا خوفه والابواب والعلوم عند الله وفيه التنبه على صدق
الموت بعد الموت لان من قدر على خلق الشخص من ما وهب من ثم نقله الى العاقبة ثم المنة
ثم نفع الروح فيه قادر على نفع الروح فيه بعد ان يصير ترابا ويجمع حروقه بعد ان يفرقها ولقد
كان قد راعى ان خلقه دفعة واحدة ولكن انقضت حكمته بنقله في الاطوار رفقاً بالآدمي
لم يكن معناه ان كانت المسئلة تعظم عليها فها هو في بطونها بالتدريج الا ان تكامل في كل
تا من اصل خلقه في نقطة وتنتقل في تلك الاطوار الى ان صار انسانا فاجل القوت مغفلاً بالعلم
والعقل والظن كان خلقاً عليه ان يكره انشاء وبقائه ويحذر من عبادة وتبعية وتبعية
وفي ان تقدير الامال بما هو سابق ولا هو في السابق ما في علم الله والآن ما قدر على الخبير في
بطونته كما وقع في هذا الحديث وهذا هو الذي يقبل الشك واما ما وقع في ضمير من حديث
عبد الله بن عمر وروى عن ابي عبد الله عليه السلام ان يخلق السموات والارض في اربع
سنة فهو محمول على ثباته في ذلك في الفجر المحفوظ على وفي ما في علم الله وفيه ان كل من استفاد
والسعادة قد يقع بلا علم ولا علم ولا علم وفيه كثر القوي على العاقبة والروح لا يدبر
عن حوصان الروح اذ كان قد سبق تقديره لم يقبل التغير في طبعه واما نزاع الكتاب
لانه في جملة الحساب التي انقضت في دار الدنيا وفيه ان الاعمال سبب دخول الجنة وانما
كما في قوله تع ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ولا يبارى ذلك حديث ان يدخل احدكم الجنة
علمه قال شيخنا لان العمل انما يصل بتوفيق الله ورحمته وقيل الحديث محمول على
دخول الجنة والاية على حصول المنازل فيها وقيل الباء الالية للمقابلة وفي حديث
السببية وقال ابن جرير ان الحديث ان العمل من حيث هو عمل لا يستفيد به العاقل في دخول
الجنة ما لم يكن مقبولا واذ كان كذلك فاد القبول الى الله سبحانه وتعالى بما يحصل من رحمة
الله لمن يقبل منه فله قول ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون اي من العمل المقبول وفيه ان
من كثر شقياً لا يعلم حاله في الدنيا وكذا علمه واجتبه من اجبت ذلك بما في
حديث علي ما من كان من اهل السعادة فانه ينسب لعمل اهل السعادة قال في الفتح والظن
ان يقال ان اريد ان لا يعلم اصلا وراسا في دود وان اريد ان يعلم بطريق العلامة المحسنة
لفظ الغالب فهو وقوي اذ كان في حق من يستهزل لسان صدق بالحق والظن والظن
على ذلك لقوله في الحديث العليم انتم شهداء الله في الارض وان اريد ان يعلم بطريق
شاهد الله ان يعلم على ذلك فهو من جملة الغيب الذي لا يشاهد به العلم والظن من من
ارتضى من رسله عليه ويؤخره عنه كثر على الاستعانة بالله تع في سورة الخاتمة وقد روي في جمع
بعض من السلف والخلف ولما كان في حديثه في كتاب العاقبة ان سوء الخاتمة لا يقع لمن
يسلكها بالعلم وصلى على هوى واما يقع لمن في طوبى من داوار سباب ويكره وقوعه فيكره
على الكبار والمجربا على الخطايا فيهم عليه الموت بجنة فيصطفي السيلان عند تلك القصة

[illegible][illegible]

الغنا بالقطع البسم بسم
الحق علة قال كل من شئتمون
وكنى صرح من خفية حسنة
تورث فاعلموا انكم تركوا
ان تتركوا وراة اخا في ابدا
فما خرج الا الدنيا فتعقل كبر
حاجة اخرى راي ان لم يكن
عذابي سعور

مکتبہ نوریہ دارالحدیث
فی سبیل اللہ

رواية خوف طهر اضع معني واين وجه ما وليس للاتبينة والعقول في هذا حكم وكله
من المجوزات فاذا اراد الله ان يجعل هذه الروح اذا خرجت في النار بل او في احواف طهر
وحث من اكل ذلك ولم يبعد كما يجمع العقول بان الارواح اجسام ولقد لا يبعد ان
يكون رواية انها طهر على ما هو الاول غرت الارواح عن حالها واصفها الى اصفه بطور غير علم
تكن خضدار واحاقال وقد قيل على هذا ان المنع والمغذب من الارواح حر ومن احسد
بنفي فيه الروح فوالله بل والموعذب ويكفر ويكفر وهو الذي يقول رب ارضون وهو الذي
يسرح في سجنه اجنحة نفير من جنس الين يصور هذا الجحيم والارواح تجعل في خوف طهر في قنابل
نحت الحرس وغير ذلك مما يرد اضع وقد قال بعض متقدمي اليمينا ان الروح جسم لطيف
منصور على صورة الانسان قال وقد خلق هذا الحديث وشبهه بعض المتأخرين انما يمكن
بالنفس والسمع وانتقال الارواح في صور في الدنيا فربما او تعذب وزعموا ان هذا هو الثواب
والعقاب وهذا اصل الين والاطلاق لما حارث به السيرة في احسن الشعر والشر وكثرة والنار وهذا
ما اوردته القاموس ونقله عنه النووي ولم يزل عليه وقال القولي في شرح جسم قد يعني هذا
الحديث غير قوله بل اجاء عند ربحم برزق وان معنى هذه الشهادة ان الارواح في جحيم
الكرامة بالنفس افرح وذلك بان خلقت في احواف طهر كما في الحديث وفي جاصل طهر كما
في الحديث الا في صيانة تلك الارواح وبما في الكرامة لا طهر على ما في اجنحة من الجسم
والسمع كما يطلع الراكب المظلم عليه بالبورج السطاف المذبح عما وراءه قد يكون
في تلك الحال التي يبرحون منها في الارواح اجنحة وطهرها ونعيمها وسرورها ما يلبس بالارواح
عما ترزق به وتنتعش به واما الذات الجسمانية فاذا اعتدت تلك الارواح الى جوارها
سكنوت من النعم جميع ما اعد لها اتفق ثم ان ارواحهم بعد سرخها في اجنحة ترزق تلك النظر
بمع الى مواضع مكرمة استنارة منورة غير غير بالانفاذ بل بكثرة انوارها وسندتها وهذا انما
كلها انصترة بالشهادة كما ذكرت عليه لانه وهذا الحديث واما حديث مالك الذي قال فيه انما
سنة الثوم طهر بل على في سحر اجنحة فالمراد بالثوم في الشهادة والحدوثان واحد في كنهه وهو
في باب عمل المظلم على العقيدة وقد دل على صحة هذا قوله في الحديث الا اذا مات الانسان
عرض عليه فقده في محطته بالقدرة والعنة في اجنحة والنفار فيقال هذا انعقد حتى يفتك
انه الله يوم القيامة فالمراد غير التسديد وهو الذي يعرض عليه فقده في اجنحة وهو موضع
في القبر او الصورة حيث شاء الله غير مخرج في اجنحة ولاد اخل فيها وانما يدرك منزلة
فيها بخلاف التسديد فانه بيان ذلك وبها هو وهو في ما على تقدم ويجوز ان يكون له احد
وتتفق هذا ما ذكره القولي وقال القاضي ابو بكر المولوي في كتاب مراح المريدين يجوز ان
تودع الروح في خوف طهر او تكون على هيئة طهر في صفة وتصل اليها الغذاء وان
كانت وديعة في جوفها من علها كما يصل الى المولود ذماته ويكون هذا انصترة بالشهادة
الذين عجلوا بانفسهم الى الموت نعم الله لهم القواب والنفع قبل غيرهم وقال القولي
صاحب التذكرة وهو غير القولي صاحب مسلم حديث شجرة الثوم طهر طهر بل على
الروح نفسها تكون طهر لانها تكون فيه او يكون الطهر طهر طهر طهر طهر طهر

اندر کرم محبت کذا و کذا انقدر
بعض غرض از انرا الدینا فیض
افهمم لغت شریف غرض و نیاید
علی و کذا از انرا بعضی علی
و کذا و کذا

عن ابن مسعود عن عبد بن ماجة ارواح الشهداء عند الله كطهر وفي لفظ عن ابن عباس
تحوّل في طهر وفي لفظ عن ابن عمر وفي صورة طهر وفي لفظ عن كعب بن رواحة الشهداء
طهر وفي لفظ عن القبطي وفي لفظ عن كعب بن رواحة طهر وذكر شيخنا في كتاب القياس
وابن عبد السلام المنقذ ثم قال ولكن في معنى جوده الشهداء كذا في كتابه في الاستدلال
في كتاب البرهان في علوم القرآن في قوله تعالى في الحياة ان قيل كيف يكونوا امواتا احيا
تلك الجوزية في حورهم وارواحهم تكون في جوارح ابدانهم كمثل جميع بقايا النعم
والله لا يجلد في تلك الجوزية كما يحسن جميع بقايا الدين بمرودة احوالهم يكون في جوارح
من جوارحهم وقيل المراد ان اجابهم لا ينجي في حورهم ولا تنقطع اوصافهم
فهم كالحياة في حورهم وقال البرهان في الجمع اختلاف الناس في هذه الاشياء فقال
قوم بمعناها بقاء ارواحهم دون اجسادهم لثلاث حروف احوالها وبقاها واور
ان اولها ان الشهداء في الجسد والروح ولا ينفك في ذلك عدم شعورنا به فليس فيهم
على صفة الاموات ومعها اجابها كما يرى النائم على عيشته وهو يرى في منامه ما يشق به او يسهل
وقال الخولي من المالكية في شرح الرسالة اختلف في جوده الشهداء فمنهم من قال في حورهم
غير مكفنة ولا مغفولة للبشر وهو ما استقرت به كذا في وصفه ويدل على ذلك
قوله تعالى في الحياة ولكن لا تشعروا وقيل لانهم برزقون ويأكلون ويشربون كالحياة
وقيل لان ارواحهم تركع وتسجد تحت الارض في يوم القيامة وقيل لان اجسادهم
لا تأكلها التراب قالوا اختلف في ارواحهم فقيل انها في حواصل طهر وفي لفظ الطبر
ففسه هو الروح لانه وحوالها وقال في فقاير الدين ابن حزم في كتاب احوال
لقبور الفروع بين جوده الشهداء وغيرهم من المؤمنين من وجهين احدهما ان ارواح الشهداء
تخلو لها اجساد وهي التي تكون في احوالها ليكن يدرك فيها ويكون الكل من نعم
الارواح المجردة على الاجساد فان الشهداء لا يكونوا اجسادهم للقتل بسبل الله فغفروا
عنها بهذه الاجساد في البرزخ والثناء انهم برزقون من الجنة وغيرهم لم يثبت في
حقه مثل ذلك انتهى وقد نقل ابن ابي عمير في مساجد المريدين اجماع الامة على انه لا كل
والنعم لاصد الله في بيدها الاول عروص حرم الباب وخو حرم سلم
بما احدث احمد وابن ابي سينة واليه في البعث سبعة حسن عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على ارجلهم في بيوتهم في الجنة في قبة حطرا يخرج اليهم رزقهم من
جنة عذرة وعلمانية فانه يدل على انه خارج الجنة واجاب القوطي بانه يمكن ان يكون
عذرة في بعض الشهداء الذين جسمهم عن دخول الجنة دين او نعمة وقال ابن حزم في لفظ
عذرة في عموم الشهداء والذين علم في القادرين تحت الارض خواصهم قال ابو لعل
لما ادب الله ابيه عن قتيل بسبل الله كما لمطعون والمبطون والغائب وغيرهم في
رزق النفس بانه شهيد وسائر المؤمنين فقد يطلق الشهيد على من حقق الايمان وشهد
بصحة كذا ورد في عذرة انما قال كل مؤمن صديق وشهيد ليس يقول يا با هويرة
قال اقرأوا الذين ما نوبت الله ورسوله اولئك هم الصادقون والشهداء عند ربهم

[illegible]

وَقَدْ كُنْتُ أَتَى بِكَ إِلَى الْمَدِينَةِ
وَقَدْ كُنْتُ أَتَى بِكَ إِلَى الْمَدِينَةِ

۳۷۹

من رزاقهم ثم يحيى بعد صلاتهم فيقطعون ذلك عنهم فيخط الرجل بالوصلة لحقة الموت
وربما لصاحب العيال ان ياتي الكلام على بقية من كان في خبركم في الماضيين وقد تم حديث
بنماه في حديث غبط الناس **حديث** ان فضل الصيام اعلاها واستمها
حديث عن رجل **حديث** ان فضل عمل المؤمن بها في سبيل الله **حديث**
عن بلال **حديث** ان افضل عباد الله يوم القيامة اهل اهل اول **حديث**
عن عمران بن حصين **حديث** ان فواكه طرد للقران فليطبخها تسواك
ابو نعيم في كتابه تسواك والسجدة في البابان على **حديث** ان اقل ساكني
الجنة اهل البيت **حديث** عن عمران بن حصين واوله كما في سبيل الله في السجدة قال كان لوط
بن عبد الله اذ كان في الجاهلية من عند اخيه فقال لا شيء في الجنة من عند الله قال جئت
من عند عمران بن حصين فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقل فذكره في الحديث
فيه في الجنة على باب الجنة **حديث** ان اكثر الناس عند الله ان يضع الرجل من قوت
حديث عن ابن عمر **حديث** ان اكثر الناس سكتا في الدنيا اهل طهر وعادهم
القيامة **حديث** عن سلمان قال المديري قال الشيخ ابو القاسم السطري في شرح
حديث اهل الجنة من الجنة انهم اكلوا وعاشوا حتى شعوا فيه ذليل على اهل السجدة من
الكلال وما جاز من الدنيا عن السجدة التي صلوا وعن السجدة في ذلك في السجدة
للجنة الكسبي ايضا حديث الصلوات والاذكار والمفاتيح ان الله عز وجل انذر
بغيرها ايضا في البطر والاشهر والنوم والكل لهذا هو المكره وقد قيل في الحديث اذا
كثرت آياته وعنت لبيته والقسط من المستقيم قال من علم الصلوة والسنن كان
كان فلانة فقلت للفقهاء وثلث للشراب وثلث للفسق **حديث** سبعة قال في
المصباح سبع شعبة في الدنيا وسكونها تحصيل امتها وبعضهم يجعلها ثمانية
بمن خبر ولم وغير ذلك يقول الرغيف سبب اي شعبة وتعدى الى المفردات بنفسه
وبالحرف فيقال سبعون لهما وخبر ومن لم وخبر ورجل سبعة واربعة وسبعة
الطبعة حتى سبع **حديث** ان اكثر شهرة امة في الاصول المؤمن ورب
قتيل بين الصفيين امة امة بنيت **حديث** عن ابن مسعود **حديث** ان امامكم عقبة
كود لا يجوزها المقلون **حديث** عن ابي الدرداء قال والعقبة في الجبل وكثرة
وجوبها عقاب مثل رتبة ورفاق وكان في الهامة الكود والى الله الصعبة **حديث**
ان امة يدعون يوم القيامة غرا غليلين من اثار الوضوء فمن استطاع منكم ان
يطيل غرة فليطيل **حديث** عن ابي هريرة **حديث** امة اي امة الاجابة وهو المسمى
حديث يدعون في اوله اي ينادي او يسمون وقد يطلق امة في خبر رادها امة
الذخيرة ونبت حراذقها **حديث** غرا فيهم المعية وتشد يد الراد جمع غراي
ذو غرة واصل الغرة لغة ايضا وتكون في جهة الرأس ثم سميت في الجبال والسمرة
وطيب لذكر والراد بها التور الكائن في وجه امة محمد صلى الله عليه وسلم وغرا منصوب على
المفعول به يدعون او على كمال اي امة اذا دعوا على رؤس الامم لا تدونوا بهذا الوصف

اولها نواعل هذه الصفة **حديث** مجملين بالهامة ويحكم من النجس وهو باض يكون
في ثلاث قوائم الفوس واصل من كحل كبريت الحاد وهو كحل الحاد والمراد به النجاسة النور
وهو كحل كبريت الحاد كبريت على ان الوضوء من خضاب هذه الامة وفيه نظر لانه
ثبت في البخاري في نسخة من نسخة مع الحاك الذي اعطاه صاحب الامم ان سارة لما سمع
الحاك بالذخيرة ما قامت شريفا وشرفا وتوضي وتوضي في نسخة جرج الرضا ايضا
انه قام فتوضا فصلى ثم كتم الغلام فانها سمع ان الذي اخفيت به هذه الامة هو
الغرة والنجس لاصل الوضوء واعرض بعضهم على كبريت الحاد في نسخة جرج الرضا ايضا
الابناء فبني وهو حديث ضعيف لا يثبت في نسخة جرج الرضا ايضا
من خضابها لاني اقول امامهم الامة الامة التي اخفيت بها هذه الامة وهذا
الاحكام هو الذي ينبغي اعتاده طه والفقهاء في المنفعة بينهم وبين غيرهم من الامم وهذه
الامة علامة في حديث مسلم سكتا لكم ليست لا تدرككم وعبارة كبريت الحاد وانقص
في امة بالوضوء في احد القولين وهو لا يقع في كماله لاني اقول امامهم وعبارة ابن
سرة في الاعداد خض كمال الوضوء والتميم وسكتا في الكلام في تحقيق الغرة في انتم الغرة
المجملون **حديث** من اثار الوضوء بقية الواو ويجوز قولها على الله الما قاله في اقول
الغدة **حديث** فمن استطاع منكم ان يطيل غرة اي فليطيل الغرة والنجس وانقص
احد حاله لاني اقول في الحديث انكم لا تدرسون الا في الغرة وفي نسخة دون
النجس وهو من ذلك لان كل الغرة امة في الوضوء واول ما يقع عليه السطر من
الانسان وفي رواية لمسلم فليطيل غرة ونجس والغرة المستحب في التطويل والنجس
تقبل المنكب والركبة وهذا امة عند ان فبني وقبل ان نصف النصف والساكن
وقيل في فروع ذلك **حديث** ان امة من شتم على ضلالة فاذا راى
اختلاف فليكن بالسواد الاظم **حديث** عن ابن مسعود فليكن بالسواد الاظم قال
في النهاية اي حلة الناس ومطعمهم الذين يجتمعون على طاعة الله وسلوك السجدة
المنقسم انتهى **حديث** ان هذه الامة لا يراى المقاربا حتى يمتلئوا بالولاء
والقدر **حديث** عن ابن مسعود **حديث** والقدر قال في النهاية وهو عبارة عما
قضاها الله تعالى من الامور وقد تقدم الكلام فيه في انقضاء القدر **حديث**
ان امة هذه الامة ابو عبد الله بن جراح وان جرح هذه الامة جرحه ابن عباس **حديث** عن
ابن عمر قال شجنا قال النبي اي هو النقة الحرة والامانة مشتركة بينه وبين غيره
من الصفاية لكن النبي صلى الله عليه وسلم خص بعضه بصفات غلبت عليه وكان بها اخضر **حديث**
وجرح قال النووي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بها اخضر **حديث**
ان امة من امة ياتون من بعدى بوذا حرموا لو اشترى روثا باهلا وما له
حديث عن ابي هريرة **حديث** ملك امة من حتى يستفقهون في
الدين ويؤمنون القرآن ويقولون نافي الامم فبني من دينهم ونفخهم بديننا
ولا يكون ذلك كمالا يعني من القناد الا الشوك كذا في الحديث من فريكم لا

هفت خوان بر سر این کمره کاروان
 آن طایفه ستمی زدیم با جمیع
 قتلای بی بضاعتی از سر بیخ
 ما را راهی و بر دین ما از راه
 محمد د

محمد مصطفی بن محمد بن محمد
 بن ابی طالب علیه السلام
 کتباً حمید بن محمد بن محمد

مستوفی فلاطخ لی
وایان بن سید افلقن بختیار
رضینه نقار علی بن
کاروانی الامام محمد بن
کاظم فخر الدین صدر
سنه در عهد قاجاریت
نقار اشرف علی خاوند
علیه

ان جفینک لیت فی
 نیک **م** عینا شیت
م عینا بویه **ان**
 خیر طیب آریان طهریک
 و خیر لونه و خیر طیب
 و خیر لونه و خیر **ن**
 عینکون بیهین **ان** خیر
 انک بیهین و خیر طهریک
 اوسیع طهریک و خیر
 بر لونه طهریک و خیر
 و خیر بیهین و خیر
 و خیر بیهین و خیر

الحق
ابن أبي عمير عن حماد بن عيسى
عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال من علم
سماحة كنانته فكما حماري
خرقت برفقه فافراذنا في
ان ربحا من كان منكسر

١٠٠

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دروسا لمن يتفكر فيها
ويعلم ان الله تعالى هو الغني
الغني عن العالمين

[illegible]

يقال وقع في روي كذا قال في التوقيف وروي للقلب بالضم وذهب وذهب كذا
في روي اي في فلي وفسني ونحو ذلك وروي الصالح الروع القلبي لا العقل ووقع ذلك
في روي اي في فلي وبالي وقال شيخنا اي وحي والقي والنفث بالضم سببه بالفتح وهو
اقل من النفس ووقع ذلك في فلي اي في روي وفتح فلي في الصالح **حديث**
ان ارواح المؤمنين يلقى على سبيل يوم وليلة وما رأى واحد منها او صفة **حديث**
عن ابن عمر **حديث** ان زاهوا بايتنا ونحن حاضرون النبوي عن انس
وسببه كما في السمايل المرفوعة عن انس ان رجلا من البادية كان اسمه زاهوا وكان يهودي
لنبي صلى الله عليه وسلم من البادية فيجتره رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان زاهوا بايتنا ونحن حاضرون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثه وكان رجلا ذميا فأتاه
النبي صلى الله عليه وسلم يومه وبيع مائة فاقضته من الفدية ولا يفره فقال من هذا ارسلته فانفتحت
فعرف النبي صلى الله عليه وسلم لابي الهيثم الصبي فظهره النبي صلى الله عليه وسلم حين عرفه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول
من يشترى العبد فقال ارجل يا رسول الله اذا والله تجدي كما ساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لست عندك بكاء وقل انت عندك غلام انت في السمايل وقل شيخ شيخنا بعد
ما ذكر ما تقدم وقد روى حماد والحنان سلمة عن ثابت فقال من سبي من عند ابن كعب
به حراما ووثقوا ولكن شهدوا به الطراني والنبوي فطرب سالم بن ابي الجعد عن رجل
من اصحابه فقال له زاهوا حرام وكان يدق باليالي النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه الا بصيغة او صيغة
فأراه النبي صلى الله عليه وسلم سبعة فاخذوا بسطة حمراء وحراما والدوا خلفه فجعل يقول الفتح
والراء أو بالكر والراء والاول امهر ووقع عند عبد الرزاق بالسك **حديث**
ان ساق القوم آخ هم سربا **حديث** عن ابن قنادة وسببه كما في سببه عن ابن قنادة في حديث
طويل في آخهم كانوا في سوق فحصل لهم عطش فقالوا يا رسول الله هل لك عطشا فقال
لا هلك عليكم ثم قال اطلقوا لي غري قال اودع بالمبضا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب دابة
قنادة يسقيهم فلم يقبلوا راي الناس ما في المبضا فقاموا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
احسنوا المالككم سري قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب واستقيم حتى اتي غري
وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اشرب ثقلت لا اشرب
حتى يشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ساقى نذره **حديث** غري ففعل النبي صلى الله عليه وسلم
الميم وباراء القدر الصفي **حديث** احسنوا الملاء بفتح الميم واللام واخوه ففعلوا
مضروب ففعلوا احسنوا وهو اكلون والعشرة يقال ما حسن ملاذ الملأ ان الله وعشرته
حديث ان ساقى القوم آخ هم سربا قال شيخنا اعزاه اداب سارب المالكين
وكجوها في معناه ما يوفى على الجماعه من الماكول كليم وفاكهة وشحموم وغير ذلك
انتي **حديث** ان سبى الله وحمده وام الله الا الله وانه اكرم لنفس خطايا
كما ينفض السحرة ورفقا **حديث** عن انس **حديث** ان سعدا ضنط في فقه ضنطة
فسالت الله ان يخفف عنه **حديث** عن ابن عمر قال في الصباح ضنطه ضنطه فباب
نفع زعمه الى فابط وعمره ومنه ضنطة القبر لانه يقبس على الميت وقال في الهابة يقال

فَقُلْ لِّلرَّسُولِ مَا يَشَاءُ
وَلْيَعْلَمْ أَنَّكَ عَلَىٰ
قُلُوبِهِمْ مُّطْمَئِنِّنٌ
مُّبِينٌ

و با قدری غزلت بعدی
عزیمات زینا قالیات
از دست او با قدری غزلت
عزیمات زینا قالیات
و با قدری غزلت بعدی
عزیمات زینا قالیات
از دست او با قدری غزلت
عزیمات زینا قالیات

مکتبہ المدینہ لاہور

7.

[illegible][illegible][illegible]

للقوم هذا صاعداً الذي زعموا في القوم بانفسهم غير كما هم منهم من شئ الله منهم من
هو ولا منهم من شئ الله الذي صليتم فانكروا الخرافات ولم ينسوا الايات من قديم قضاوا
بغيره فقبلوا وخلف الاشجع ورواها القوم في اركان احيانا خيرا وفتح متاع القوم
وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه في اركان عام القديس عند البهت قال فجلست
نبتا ورزقوا حلياً فقبل يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورزقوا وانظر المذرا لا تخرج في عينية
فليس يؤمنه نبي وفي حديثه عند الامام احمد واخرج الشيخان في صحيحيهما في كتابه النبي صلى
جاءه النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبلها وكان رجلاً زنجياً فلما انظر رسول الله صلى
اليه ما منه قال يا رسول الله اني لا استحي اني صبيحت ارجلنا في النار فخرجت من النار فخرجت
اليه ونظرة فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اني صليتم اني صليتم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
قال يا رسول الله اني انا اكلت من اكلها صليتم اني صليتم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
احمدته الذي صليتم على جيلتين في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
بن عابد بن ابي العيص في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
ابن عابد بن ابي العيص في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
بن عوف وفي حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
وفي حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
قلت وقال في الحديث وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
التفقه في الحديث وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
الوفد انهم لما وصلوا المدينة باذنه رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ما رواه عن رطلها في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
ناقة ولبيس بن قيس في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
ثم قال في الحديث وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
انك لم تروا في الحديث وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
من استعانا كان مثنا وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
الفا في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
على فقه عقده وجوده نظره للفتنة قلت ولا ياتي لف هذا الجاد في مسند البجلي وغيره
انه لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني صليتم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
في ام حذافا قال بل قد علمت اني صليتم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
ان قد استعمل في الحديث وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
كما بين ايلة وصفاة النبي وان فيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
جمع من حوض جياض واحواض ومجمع الماء **قوله** كما بين ايلة وصفاة النبي **قوله** ان قد استعمل في الحديث وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
يجري عليها اجاج من قديم فتكون منها ليلهم وتجرها اجاج من قديم فتكون منها ليلهم وتجرها اجاج من قديم فتكون منها ليلهم
ويجلبون اليها من قديم فتكون منها ليلهم وتجرها اجاج من قديم فتكون منها ليلهم وتجرها اجاج من قديم فتكون منها ليلهم
وابيها تحسب لعقبة المشهور من حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى

بالحسن لقرارها الصفاة التي بالشام والاصل فيها صفاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
في زمن عمر بن الخطاب في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
من في قوله في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
فيكون مذكراً في قول بعض الرواة والفاظها في الرواية وفي حديث جابر بن
سمر الصفاة كما بين صفاة ايلة وفي حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
البحر في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
سواحل البحر وادام سواحل الهند ومعنى بيت صفاة وصفاة في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
اليوم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
ايلة وصفاة مسيرة مشهورة وهذه الرواية متعارفة لانها كلها في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
ووقع في روايات اخرى في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
عند احمد كما بين ايلة في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
نوبيا ما بين عدن وعمان البلقا وتوطاين جبال عم الى ايلة وفيه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
وتدبر اليهم على الاكثر وكل في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
اليام الموصلة واسكون الامام بعد حاف وبالمدة مرفوعة في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
عبد الرزاق في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
الموصلة واسكون المملة بلدي وفي بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
بن سعيد ما بين صفاة البصري وشبهه لان جبال في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
اكنس عن اسن عند احمد كما بين مكة الى ايلة او بين صفاة مكة وفي حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
عبد عند الطبراني كما بين البصري والبصري بالقب من الريزة الدلة المرفوعة
بين مكة والمدينة وهذه المسافات متعارفة وكلها ترجع الى نصف شهر او يزيد على
ذلك قليل او نقص وانما ما ورد ما تقدم في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
وهو ثلاثة ايام وفي رواية ثالثة ليال واتقدم الضغط والجمع قال شيخنا في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
ان كل ما تقدم او قد جمع العلماء بين هذا الاصل في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
لان ذلك لم يقع في حديث واحد فلو اضطررنا في الرواية وانما ما ورد في حديثه في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
عن غير واحد في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
اظهار الارض وسفحة ما بين له في العبارة ويقرب ذلك للعالم بعد ما بين الدليل الثانية
بعضها في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
جهة المعنى انتهى مختصا وفيه نظره في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
واما الاشكال المتعارف الذي يردنا على ما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
قلت رواية ثالثة ايام قال في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
بعض القاصرين في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى
وزاد وليس اضلالا بل كلها في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وبين يدي رسول الله صلى

٢٢١

لان وجه التقدير الى الارادة وان فيه الخلق بالمقدرة فوجه الترتيب ظاهر لانه يكون
التقدير بالارادة لا بالاحداث على الوجه الموقر تاييداً للتسوية والتصور ثانياً وان فسر
بالموجود فالاسماء الاخرى ان كان الفصل له قال الخلق هو الموجود بتقدير واختيار سواه كان
الموجود مادة او صورة ذاتاً او صفة **الغفار** في الهمزة بمعنى التستر عن الغفيرة بمعنى
ستر الشئ بالجهالة من الغفيرة معناه انه ستر الصالحين والذنوب باسبال الستر عليها في الدنيا
وترك المواجهة بالانفوس عنها في الآخرة ويعمل العبد من زوارها وهو اسماء الافعال
وقد حذر المتوقف في التستر بل بالفتور والغفور والعارف والغنى فيها ان الغافر يدل
على انصافه بالمغفرة مطلقاً والفتور والغفور يدلان عليه مع المبالغة في الغفور يعني
الكسفة وحر الغفار باعتبار الكمية وهو قياس المستد في المبالغة في الغفور والافعال
وقال بعض الصالحين انه عاقل لانه يزيل معصيتك من دنياك وغفور لانه يستر
اعمالك عنك **و** غفار لانه يستر دنياك حتى كأنك لم تفعلها وقال **الغفار** انه
عاقل لمن علم اليقين **و** غفور لمن علم اليقين **و** غفار لمن ركن الحق اليقين
الغفار هو الذي لا يوجد الا وهو غفور حتى قدرته مستقر لقضائه عاجز عن
قدرة وجهه الى الغفر فيكون من صفات الغفر وقيل هو الذي اذل بحارته وقهر طغيانهم
بالاعمال ونحوه فهو دون من اسماء الافعال **الزبان** كثر اللسان والخطا وهو من
اسماء الافعال **الرازق** خالق الازراق واسباب التي تنمو بها **الفتاح** كذا
بين الخلق من الغفر معنى الحكم ووجهه انما الى القول القديم والافعال المنصفة للمطلوبين
من الظلم وقيل هو الذي يفتح خزائن الرحمة على اصناف البرية قال تعالى يفتح الله
للمناس من رحمته خلاصته كما وقيل معناه الفتح والنصرة وقيل هو الذي يرفع على النفوس
باب توفيقه وعلى الامم راياب تحفة **العليم** بناء مبالغة في العلم وهو من صفات
الذات **القابض الباسط** يقبض الارزاق على ما اراد ويوسعها على ما يشاء وقيل
هو الذي يقبض الارواح من الاشباح عند الموت ويوسع الارواح في الآفاد وعند الحيوة
وقيل يقبض النفوس وبسطها تارة بالاضلال والهدى واخرى بالخشية والرحمة وهما
من صفات الافعال وانما يحس الظاهر معايدل على كمال القدرة والكمية
الرافع هو الذي يرفع الخطيئة ويرفع او يخفض الكفارة الجوزي والصفاء
ويرفع المؤمنين بالقدرة والاعزاز او يخفض أعداءه بالاعزاز ويرفع اوليائه بالتعزيب
والاستعداد او يخفض اصل الشقاء بالطبع والاضلال ويرفع ذوي الاستعداد بالتوفيق
والاكثار ويهبط صفات الافعال **الغافل** الاعراض عن الشئ ذاكما يصير بسببه
مغفياً في نفسه المبالغة والاذلال جعله ذا الغفلة بسببها برغبته وبسقوطه في درجة
الاعتناء **السميع البصير** هما من صفات الذات والسمع ادراك السموات والارض
وهو بها والسمع ادراك السموات حال وجودها وقيل انهما في حق صفات يتكلم
بها السموات والارض كشفاً تاماً ولا يرم من ذلك افتقار هذه النوعين
من الادراك فينا الى افتقارها اليه بالنسبة الى الله تعالى لان صفاته تنفذ في كل صفات

المخلوقين

المخلوقين بالذات وان كان بمنزلة كمالها بما يشاء كمالها بالحوادث وفي بعض المواضع لا
تري ان صفاتها اعراض عارضة موهنة للذات والنقصان وصفات متعقدتة عن ذلك
الحكم الحكم الذي لا يحد له قضاء ولا محقق لحكمه ووجهه الى القول ان الحكم من الحق والعدل
والبر والفاور واليمين كماله من حيث ما علمت من خبره وانما الى الفعل الذي لا يحد له
كفصلا للذات والامارات **العدل** معناه المتألف في العدل وهو الذي لا يميل الى احد
نعت بالمبالغة وهو من صفات الافعال **اللطيف** قيل معناه اللطيف في حسن الموصل
للمنافع برفق كالجيش فانه يجمع بين القوة واللين والعدل في العلم بخصيات الامور
وذاقها بها وبالطيف منها وقيل هو من الاصل ضد الكشف ومن هو اقله ان لا يحسن بالطلاقة
على ما يقع باعتبارها من صفات ان يحسن به فيكون من الصفات المتعقدتة عليه قوله عز وجل
لان ذكركم البصائر **الخبير** هو اللطيف **الخبير** العلم بمواطن استبصاره في العلم وهو العلم
بالخفايا الباطنة وقيل هو المتمكن من الاخبار غامضة **الخالق** هو الذي لا يستغنى عنه في كل
عظيم على استعجال العقوبة والى ردة الى الانقراض وحاصله ان الخلق من الحق والعدل
في الله راجع الى الذات لا ينفصل عن صفات العباد ولا يستغنى عنه في كل شيء وقيل هو الذي
هو من صفات **العظيم** هو المتألف من صفات العظمة وهو الذي لا يتصور عقل ولا يحيط به بصر ولا يحيط
بوجهه الى التفسير في عالمه العقول كونه **المغفور** كثر المغفرة **الغفور** هو الذي
يعطي التوب لغيره على كل القليل فيرجع الى الفعل وقيل هو المتبني على العباد المطيعين فيرجع
الى القول وقيل هو الذي يرضى عباداً على سركهم فيكون الاسم من قبل الازدواج كما في قوله تعالى
تستبى **المغني** معناه المتألف في علو منزلة الى حيث لا رتبة الا وهي من صفات العظمة وهو من الامور
الاصنافية **الكبير** معناه العظمة التي لا يما عباداً الى كمال المجد والارادة بها من حيث انه
الذي لا يخفى على الاطلاق وانما رزاه حاد بالذات بالذات من صفات العظمة والاعزاز والاعزاز
الذي لا يحد من هذه الامور وادراك العقول والحقائق فهو من اسماء التسمية **الحفيظ** الحفظ
حصول الشئ على الزوال والاحتلال بالماضي والذهن وبازالة الشئ وانما في كماله وازالة التفتيح
والتحفظ المطلق على الشئ كماله واحده لا اعتبار بين فان استبصاره في كل شيء لا يمكن
زواله عنه بهو ارباب فانه في حفظ المرحوم اذ الزوال والاضلال بالاسماء والاصول
المقتضاة بعضها بعض ويحفظ على العباد اعمالهم ويحفظ عليهم نعماتهم وافراده **المحيي**
خالق الاقوات البدنية والروحية وموصلها الى الكسب والارادة والارادة من صفات
الافعال وقيل هو المقدرة بغيره فريش وقيل الى الله والمطلع على الشئ فهو على الوجهين
من صفات الذات **الحسيب** الكافي في الامور من حيث ان الكافي في فعله معناه كماله
وقيل هو الذي يوجب على من يوجب له يوم القيمة من فعله معناه كماله وقيل هو الذي يوجب على من
الاول الفعل واليمنى الثانية ان فعله الذي سببه عبارة عن الكفايات والى القول ان اريد
بها السؤال والعاية وقد اريد بها كفايات والتسويات وقيل التبريد والحسب
والنصف **الجليل** المنفوت بغير اجمال وهي من الصفات المتعقدتة كالقدرة والخلق
قال الامام الرازي النوني بينه وبين الكبير والعظيم ان الكبير اسم كمال الذات والجليل

اسم الكامل في الصفات والصفات اسم الكامل فيهما **المكرم** المنفصل الذي يصح في نسبة
ولا يكتسبه وقيل هو وزا الذي لا يكتسب في الغالب وقيل لا يكتسب من الصفات بل هو
من صفات كرام الاموال لقابها **الرفيق** الحفيظ الذي راقب عباده وبلاها فاعلم
عنه مقال كذا **المحب** هو الذي يحب دعوة الداعي اذا دعاه وسيف الالزام
وهو **الواسع** في شئ العالم المحيط على جميع المخلوقات كلها وحيها وجمها ومعدومها
وبالحوادث التي تحت لعمته وتحت رحمة كل مخلوق وحيها وموتونها وحيها وموتونها
مما ترون وعن بعض العارفين الواسع لا نهاية له في رحمة ولا في علم ولا في قدرة
الحكيم ذو الحكمة ومعياره علم كمال المومنان والافعال فيه وقد قيل يحسن العلم
والتحسين قبل معياله منكم فعل الاقوال فيكم في صفات الذات والافعال
من صفات الافعال وعلى كمالها يرجع الاقوال **الودود** معاملة الواو وفيه الذر بحت
بجميع المخلوقات وحسن اليهم في الاحوال كلها وقيل المنة والمنة وحسن اليهم في الارادة
المجيد معاملة الماحدين من المجد وهو سعة المرحم قال القسري قيل هو معنى العظم الرابع
القدر فهو فضل يحسنه فضل وقيل معناه المجد في العلم فهو فضل فاعل وكل وصف
من اوصافه يحسنه من ان في علمه بذلك الوصف فقدره بالقياس وكل من قال مجيد
فقد وصفه بانه عظيم رتبة قدره وانه يحسن جميع **البارئ** هو الذي يبعث من
في القبور وقيل ياقوت الرسل الامم وقيل ياقوت النعم في الدنيا في سائر القرون ومن
صفات الافعال **الستيد** على الشهود وهو كونه رويها في العلم وهو الشاهد في كل
مشاهدة كما ان كونه هو العلم بباطن اشياء وما لا يمكن للاحاسن ان يكون من صفات الاشياء
والمنع انه لا يستبد على الخلق بوقم القيامة وهو على الارض من صفات النعم لان جميع ما في
العلم او العلم **المتق** الثابت وهو صفات الذات وقيل معناه المنع في المظهر للوجود
للمعنى طلب ما تقتضيه الحكمة فيكون في صفات الافعال **الموسس** الذي يهيئ الجوارح ويحصل
بما يحسن قول الله وقيل المكون الذي يهيئ المبررات **القوي** المتين **القوة** والقدرة والانتقام
ان الكمال في المنة شدة التي لا تتغير من وجهها الى الوصف بكمال القدرة وشدة **الوحي**
المتن الذي هو موثوق به من **الحمد** الذي هو الشئ الذي لا يوصف بكمال المولى
بكل نوال **الحفيظ** العالم الذي يحسن المعلومات ويحفظها احاطة العادة بما بعده وقيل القادر
الذي لا يدرى من القدرة ورات **المهدي** المهي الذي المظهر للنعم من عدم الوجود
وهو معنى ما في المنة والافادة في الشئ بعد عدمه وقال في النهاية في المعاني **المجيد**
وهو الذي انشأ الاشياء واخرها ابتداء من غير ما كان **المحب** الاضيق
احبوه في كماله والامانة ازالها عنه **الحي** ذو الحيوة وفي حقيقته قائم بذاته لا يخلو
فقد لذاته ان اعمه وقدر **الغفور** الغفار يغفر المعصية **الواحد** الذي لا يحد كل ما عليه
وبره ولا يعوزه شئ من ذلك وقيل الغفر ما غفر من الوجود **الاحد** يعني المجد لان في المجد
حياته ليست في المجد **الواحد** الذي لا يقسم بوجه ولا في شئ من جنه وبين غيره بوجه
ووقفي من ابن ماجة الواحد ولم يقع في رواية الترمذي وقال في النهاية الواحد هو الفرد

الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر قال الازهرى الفوق بين الواحد والاحد والاحد بين
لنفي ما ذكره من العدد تقول ما جاد في احد والواحد اسم بين مفتوح العدد تقول جاد في
واحد من الناس ولا تقول جاد في احد والواحد ينفي بالذات في عدم المثل والنظر والاحد
منفرد بالحق وقيل الواحد هو الذي لا يتجزى ولا يشي ولا يقبل التقسيم ولا ينظر له ولا يسل
ولا يجمع عذيق الوصفين **القصير** الذي لا يمتد في كبره في كبره وقيل المنة على الالهي
وقيل الذي لا يظفر وقيل الباني الذي لا يزل **الباق** **المقدر** معناه القدرة والافعال
المقدر المانع لزيادة البناء **المقدم** **المؤخر** هو الذي يقدم الاشياء بعضها على بعض
بالوجود كقيدهم كساب على سبيلها او بالشرع والقدرة كقيدهم الاشياء والافعال
في عباده على من اعدوا او بالمكان كقيدهم جهنم العلوية على السفلية والاضاع
منها على الهاطلات وبما زمان كقيدهم الاطوار والقدرة بعضها على بعض **الاول**
السابق على الاشياء كلها فانه موجودها ومبدأها **اللاحق** الباني وحده بعد ان يكون
كله **النظام** كمال وعده بآياته الباهرة **الباطن** المحجب كنهه عنه عن نظر الخلق
كبرياءه **الوالي** الذي يولي الامور ومالك الجهور **المتك** الباطن في الغنى والمرتفع
عن النقا يصير **الرحمن** **التواب** القابل لتوب عباده وقيل الذي يقبل التوبة
باسباب التوبة ويؤتيها **المنتقم** المقاتل للقضاء **الغفور** الذي يحوي الاشياء
وتجاوز عن المعاصي وهو المانع من الغفور لان الغفران ينفي عن التستر والعفو ينفي عن المحو
الزور ذو الزاينة وهي شدة الرقة وهذا المانع من الرقة ومنه الرقة ومنه الرقة
وقيل الفوق بين الرافة والرحمة ان الرافة احسن من الرقة متفقه المحسن والرحمة احسن
مبداه فانه المحسن اليه **مالك الملك** هو الذي تقدر منته في ملكه بحري الاور في على
مايت لا في القضاة ولا في الحكم **ذو الجلال** **والاكرام** هو الذي لا يرف ولا يخال
الا وهو لا كرامة ولا كرامة الا وهو منه **المقسط** العادل الذي لا يتصف بالظلم ولا يدر
بما بين الظلمة من المستضعفين **الحامد** الخلق بين اشياء من المخلقة **الغني**
الذي يستغنى عن كل شئ لا يحتاج اليه في ذاته ولا في شئ من صفاته **المغني** الذي يرفع على
شئ ما يحتاج اليه من افضة كمنه وسيف له كمنه فاعانه في فضل **المانع** الذي
يرفع سباب المخلوقات والنقصان في الابدان والادب **القهار** الذي هو الوصف واحد
وهو الوصف بالقدرة القائمة ان مله فهو الذي يصدر عنه النفع والضرر ولا يدرى في
ولا يقر الا وهو صادر عنه منسوب اليه **النور** هو الذي لنفسه كظلمة لغيره **المهادي** هو
الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هدى **المبدع** المبدع وهو الذي انشأ عالم شئ من الله وقيل
هو الذي لم يبدع من شئ ذاته ولا ينظر في صفاته ووجهه بالحق الاول والصفات لا يخال
وبالحق الثاني الى صفات التنزيه **الباقي** الذي لا يمتد في الوجود والذو لا يقبل الفناء **الوارث**
الباقي بعد فناء الموجودات فخرج الله لا يهلك ففنا والملاك وهو الباقي النظر العالي
واما النظر الحق في الملاك على ان لا يزل الا بالابدان لا يزل الا بالابدان ولم يبدل ملكه
ولا يزل كما قيل الوارث الذي يرث بلا نوريت احد الباقي ليس ملكه **الرشيد**

والناحية وقوله في الزاوية عوضها ستون ميلا وفي الثانية طولها في السماء ستون ميلا
لما رقت منها فوضها في ماء ارضها وطولها في السماء اربعون ميلا وبان انتهى
حديث ان لك خفا اذا رآه اخوه ان ينزع حرج له **حديث** عن واكبه بن الخطيب
قال في القريب الزوجه السجدة وقال في المصباح وخرج عن مجلسه **حديث**
ان لما نكح النضر بن سهر وابدرا في السماء لفضل علي بن خلف منهم **حديث** عن رافع بن
خروج **حديث** ان لما نكح بن مبرور وحب بكنه عليهما يوم القباة قد اشوا من
الفرع النزار **حديث** عن سعيد **حديث** ان للوضوء خطا يقال له الوطمان
فانقوا او سوا من الماء **حديث** عن ابي قال الزندي غريب ليس سنادا بالقوي عند
اهل البيت لانا لا نعلم احدا سنده غير خارج بن محبوب وقد روى عنه ابي بصير بن
وهو عن الحسن قوله ولا يقع في هذا الباب في النبي صلى الله عليه وآله في القوي عند اصحابنا
وضعت ابن المبارك انتهى وقال شيخنا وقال **حديث** اخبرني شاهر قال ابو قاسم الخطيب
خارج والصلاب ونفذ على الحسن وقال ابو ذرعة رفعه منكر وقال **حديث** عن حماد بن ابراهيم
وخارج فيه كلام كثير انتهى وقال الذي روى خارج بن محبوب قال ابن عباس في كذا باب
انتهى وقال شيخنا خارج بن محبوب بن خارج بن ابي نعيم القوي من روى في
مدلس عن الحسن بن علي بن ابي عمير كذا في الثانية مات سنة ثمان وسنتين من الهجرة
حديث ان لا يمسح رداءه الشياطين يقول طم عليكم بالنجي والنجي من الشياطين
عن السبل **حديث** عن ابن عباس قال في النهاية السبل الطويل ويذكر ونوش في القباة
فيها اغلب **حديث** ان الجنة باب لا يدخله الا من شفا غبطة بمصيبة الله بن الدنيا
في ذم الغضب عن ابن عباس **حديث** ان لوط الكذاب خفا كذا السلام
عن ابن عباس **حديث** ان لوط بن عتبة ايام دهم كمن نفقات فخر ضوالة
لعله ان يصيبه نعمة منها فلا يشفق بعدها ابدأ **حديث** عن محمد بن **حديث**
ان لصاحب الحق مقالا **حديث** عن عائشة **حديث** عن حميد بن عدي قلت هو الذي روى
زيادة في اوله وسباني في حقه كذا في الملهة وسبب كذا في النجاشي عن ابي بصير بن
ان رجلا نقاض رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له وهو قال فذكره **حديث**
فتم له صوابه اي راد اصحاب النبي صلى الله عليه وآله ان يكونوا بالقول او الفعل لكن لم يفعلوا اذ باع
البيضة صلى الله عليه وآله **حديث** قال لصاحب الحق مقالا اي هو الطلاب وقوة الحق لكن مع مراعاة
الادب المتكبر **حديث** ان صاحب القوان عند كذا ختمه دهم وسباني
وسجدة في الجنة طوان غرابا لما روى عن النبي صلى الله عليه وآله في ربه كذا **حديث** عن الحسن
حديث ان لغة اسمعيل كانت قد درست فاما في الجاهل فخطبها المظفر
في جوبه وابي بكر عمر **حديث** ان لغاري القوان دهم وسباني قال
شاه صاجها فجعلها في الدنيا وان شادها الاخرة ابن مردويه عن خارج
حديث ان لقمان الحكيم قال ان الله اذا استودع شيئا حفظه **حديث** عن ابي بصير
حديث ان لك من الاجر على قدر نصيبك ونفقتك **حديث** عن عائشة

حديث
الفضل

حديث ان لكل امة امين وان امين هذه الامة ابو عبد الله بن ابي جراح
عن الحسن بن عبيدة اسمه عامر بن عبد الله بن ابي جراح بن عجلان بن حبيب بن ضمة بن كوث
بن فخر بن جهمع مع النبي صلى الله عليه وآله في من كذا **حديث** ان لكل امة امين **حديث** قال في الفقه الا ان
هو لغة الرضي وهذه الصلوة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السباي يستمر
بان له مزيدا في ذلك لكن نفس النبي صلى الله عليه وآله كل واحد من الكبار بفضيلة وصف بها فاشهر
بقدر زيادتها على غيره في الجاهل والعميان والقضاة العلي ونحو ذلك **حديث**
ان لكل امة حكيم او حكيم هذه الامة ابو الدرداء ابن عكر عن جابر بن نفير **حديث**
حديث ابو الدرداء وهو جابر بن زيد ومن كذا في اخوانه ان يقال ان
يوم القباة يا هو عمر اعلمت ما جعلت قال قلت لاسق اذ اذ او زوجه **حديث**
اخذت بفرصتها الاخرة فابله صل الثمر والارادة حل ازوجة واخذت بانه من علم ما دفع
ونفس لا تتبع ودعا لا يسمع ومنها انما اضنى على نفسه ان يقال ان علي بن ابي طالب
يا هو عمر حل علمت ما قول نعم فقال ما ذا علمت فيما علمت وحكم كذا **حديث**
ان لكل امة فتنة وان فتنة امي المال **حديث** عن كذا بن عياض **حديث**
ان لكل امة سبابة وان سبابة امي الجهاد في سبيل الله وان لكل امة رهبانته
ورهبانته امي الرباط في جوار الحد **حديث** عن ابي امامة **حديث** ان لكل امة
احدا وان لا ياتي مائة سنة فاذا قرأت على امي مائة سنة انا هابا وعدها الله **حديث**
عن الحسن بن سفيان **حديث** ان لكل بيت بابا وباب القبر من ثقله ورجله
حديث عن النعمان بن بشير **حديث** ان لكل دين خلقا وان خلق الايام الجاهل
عن الحسن بن عباس **حديث** احياء قال شيخنا قال البضاوي احياء في كذا **حديث**
يعتري المروء خوف ما يلزم به انتهى وسباني في حديث كذا في الاخرة من خوف
اي الملهة **حديث** ان لكل سباع غابة وغاية ابن آدم الموت فعليه يذكر
الله فانه يسلم ويرغم في الاخرة المفقو كذا في الحسن بن عمرو قال في النهاية غابة لكل
شيء مداه ونشهاة انتهى وقال في القريب والى في اقصي الشيء ومنه **حديث**
حديث ان لكل شجرة ثمرة وثمره القلب لولد البزار عن ابن عمر
حديث ان لكل شئ انفة وان انفة الصلوة التكبيرة الاولى في نظرها
حديث عن ابي الدرداء قال في النهاية انفة الشيء انه دونه فكذا روى في بعض النسخ
وقال الطبري والاصح فيها **حديث** ان لكل شئ بابا وباب الجهاد القباة
عند امة فمرة بن حبيب **حديث** ان لكل شئ ثوبه الا صناديق النساء
اخلق فانه لا ثوب من ذنب لا يقع في ثمره **حديث** عن عائشة **حديث**
ان لكل شئ حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن لخطئه وما اخطاه
لم يكن ليصيبه **حديث** عن ابي الدرداء قال في الدرر كاصلة حقيقة الايمان قاله
وحضه وكذا انتهى **حديث** ان لكل شئ دعامة ودعامة هذا الثوب في الفقه والفقه
واحد استدعى الشيطان من لف عبد **حديث** عن ابي بصير قال في الدرر كاصلة الامة

20
342

[illegible][illegible]

جعلنا ملوكا واصطفي في غير خلقه رسولا اكرمنا واصدقنا واصفنا حسبنا
فانزل عليه كتابه واتممه على خلقه فكان خيرة الله في العالمين ثم دعى الناس الى الله فاجابوه
فامن برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجوه وذوي رحم اكرم الناس حسابا وحسن حسابا
وجوهنا وخير الناس خلقا ثم كان اول اكلن اجابة وسجادة لله تعالى حين دعاه رسوله
صلى الله عليه وسلم فتمنوا ان يبارك الله ووزراؤهم فاستجاب الله لهم ورسوله
لمن امن بالله ورسوله منع ماله ودينه ومن كفر جاهدناه في الله شيئا ونفادنا وكان
قتله علينا يسرا اقول في هذا واستغفر الله تعالى للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين
عليكم فقام الزبير قال بن بدر وانشد كل الكرام فلاح في بغداد مثل
وقتنا انصلب السبع وكلم قريش من اهل الجاهلية عند التهاب ونفصل الفريسيين
ونحن نطعم عند الخط مطعنا من السوء اذ لم يواس القوز اما ترى ان الناس اتوا
سراهم من كل ارض هربا ثم نطعمهم فنظروا ثم عطفوا في ارضهم فالتازلين
اذا ما ازلوا شيعوا فلما زلنا الى بني نفاخرهم انا استقادوا وانكفوا الى اراس
تقطع من نفاخرنا في ذاك يومه فيرجع القوام والنجار يستجمع **وانشد**
حسان بن ثابت **بجباله** انا ابيتنا ولم ياتي لنا احد انا لك ذلك عند
الفجر ترتفع ان الذواب من فمهم واخوهم قد ينو سنة للناس شئع
يرمي بها كل من كانت سريرة نقوى الله وكل امرئ نطعمه قوم اذا كانوا
ضرا عذوهم او حاولوا النفع في اشيائهم ففعلوا سبعة نك نهم غير نية
ان خلاص في علمهم شرها البذر ان كان في الناس سببا فون بعدهم فكل شئ
لا في شئهم شئ لا رقع الناس ما اوجعت نفهم عند الدفوع والابو هو ما
رفعوا ان اساقبو ابونا فاذ سقم او وازنا اهل الجحيم بالدي منعوا
اعفة ذكرت في الوحى عفتهم لا يطعمون ولا يوزونهم طعم لا ينجون على جوارحهم
ولا يمتهم من مطع طعم اذا انصبتا لم يندت له كجاءت الى الحسية الذرع
شيموا اذا الحرب بالناس خالها اذا الرماح من لطفار ما فستعوا لظهور
اذا ما لو اعدوهم وان اصبوا فلاحور ولا طعم كاتهم في الوحى والموت كسنتع
اسد حلبة في رسك اهل فرغ فزمنهم انوا عفاوا اذا غلضوا فلا يكون ككلام
الذر صنعوا فان في زجرهم فترك عداوتهم ثم يخاض عليهم وان شلغ
اكرم بقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تقاربت الالهوا والشيع اهورى هم
مدحى ذلك ابو ابره فها ذلك لسان جابل شئع فانهم افضل اهلها لهم
ان جده بالناس جده القول وسعوا فلما فرغ من ان قال الا فرغ من فاسن ان اخذ
الرجل لم يوح له خطيبه اخطب من خطيبنا وانشاءه استمر من شاعرا ولا صوتهم اعلى
من اصواتنا فلما فرغ القوم اسلموا وجوزهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسن جازهم انهم
وانما اطلق الكلام في هذا الحديث لانه بعد دعاه **بوس** فنجب الناس لسانها
قال الخطابي ابي ابره ما يقع به الالبانة في المراد باي وجه كان والاخر ما دلت عليه

يحيى

يحيى بروى اللسان معين وبجميل قلوبهم وهو الذي ربه السحر اذا قلب القلب وغلب
على النفس حتى يحول الشئ عن حقيقة ويعرفه عن حقيقته فلو لم يظفر في موضع غير وهذا
الاخر في الحق يمدح واذا اقرت الى الباطل يذم قال فعلى هذا فالذي ربه السحر
اذا غلب القلب وغلب على النفس حتى يحول الشئ عن حقيقة ويعرفه عن حقيقته فلو لم يظفر
في موضع غير وهذا اذا اقرت الى الحق يمدح واذا اقرت الى الباطل يذم قال فعلى
هذا فالذي ربه السحر يمدح في المذموم ونعت في المذموم من سمية الا في سمية لان السحر
يطلق على استعماله وقد جعل بعضهم كحديث على المذموم والحق على حق الكمال في المذموم
وهذا واضحا في ان كحديث او ردة قصة عمر بن الخطاب وعمله بعضه على المذموم من
تقصير في الكلام وتكليف لخصيه وصفه في ظاهره فتبنا السحر الذي هو كحديث في
حقيقته والى هذا اشار مالك حيث دخل هذا الحديث في الموطا في باب ما يكره في الكلام
بغير ذكره وقيل المراد به الرجل يكون عليه كحديث وهو كحديث في حقه فيستحق الناس
بجباله فيذهب الحق وحمل الحديث على هذا الصحيح لكن لا يمنع حمله على الحق الا اذا كان
في ترتيب الحق ويجوز ان يكون المراد به غيره من الفضل والمالكة وقال ابو ابي بكر
في هذا الحديث ليس في المذموم كحديث ولا مذكور لقوله في الحديث في لفظ من اتى للبعوض
قال وكيف يذم البعوض وقد امن الله به على عباده حيث قال خلق الانسان على الله البيان
انتمى والذكر يظهر ان المراد بالبينة في الآية المذموم الذي يذم عليه الخطابي لا خصوص
ما نحن فيه وقد افق العلماء على مدح البخار والبيان في المذموم في المذموم في المذموم
وعلى مدح الاذن في مقام الخطا بحسب المقام وهذا كله في البينة المذموم في المذموم
في كل شئ مذموم وفي المذموم في المذموم في المذموم في المذموم في المذموم في المذموم
اي في حقه بالكلية وقال البخاري قال قوم انه خرج الدم لانه اخرج عليه سحر وسحر
مذموم ولان ما كالحم عليه ما يكره في الكلام بغير ذكره وقال قوم خرج من خطه مدح لان
انه قد عذرا البينة في الحق التي تفضل بها على عباده فقال خلق الانسان على الله البيان
وكان البينة صلو الله على الناس او افضلهم بياننا قال في المذموم في المذموم في المذموم في المذموم
وميلنا اليه وسبكا في فيه في حديث كادت البينة ان يكون سورا **فوس** في الحديث
الآتي ان في العلم حيلة في ان البينة في المذموم في المذموم في المذموم في المذموم في المذموم
وبدع ما يحتاج اليه في دينه في علم القوان والسنة وقيل هو ان يتكلم في القول في المذموم
لا يعمد في حيلة ذلك **بوس** وان من القول عيانا قال الخطابي هكذا رواه
ابو داود ورواه غيره عيانا قال الازهرى من قولك علت الصالح اعلم عيانا عيانا
اذا لم يدرى جهة نفعها قال ابو زيد كانه لم يند الى من يطلب علم فخره على من لا يريده
بوس وان من السحر كمالا في حكمة وكلاما في نفا في المذموم في المذموم في المذموم في المذموم
ونفا في العلم **بوس** ان من السحر سورا وان من السحر كمالا وان من السحر كمالا
عباس **بوس** ان من السحر سورا وان من السحر كمالا وان من السحر كمالا وان من السحر كمالا
من القول عيانا **بوس** ان من السحر سورا وان من السحر كمالا وان من السحر كمالا وان من السحر كمالا

القرآن غير الغالي فيه واجاز في حقه واكرام ذي السلطان المقسط على امر موسى
قوله ان من اجل الله اي من تعظيمه وتبجيله **قوله** اكرام ذي الشبهة المسلم
اي تعظيم الشيخ الكبير صاحب الشبهة البيضاء الذي عمر في الاسلام والائمة تعظيم وتوكل
في الحيا نسل وتعظيمه في الصلوة بشرط على غيره وفي الحمد في القروا القوم والشبهة
عليه كل ذلك من تعظيم الله له عند الله **قوله** وحامل القرآن اي قاريه تمامه
حامله لما لا يتخلل في حفظه من الدرس والتمت في تعظيمه وفي العمل باحكامه وتبذره فهو حامل
لما في كثرة تزيد على الاحمال الثقيلة **قوله** غير الغالي فيه يعني الغني والحمد في
التدبير في العمل به وتتبع ما في منتهى حبه عليه من عبادته واكتشف عن عملة الحقيقة
التي لا يصل اليها عقله بما يتدبر في الدين لفضل وفضل غيره وبما وزحود وقرآنه
وبما رجع حروفه ومدود **قوله** وبما في فيه اي التي ركن له البعد عن طاعة
والعمل بما فيه قال هذا في حقه وهو البعد عن الشيء وجهه اذ البعد عنه وقال في النهاية
انما قال ذلك لان من خلافة التي ادر بها التقدير في الامور والعلوم الشدة في الدين
وبما وزه الحمد والغالي في التعظيم انتهى قلت سمعنا بكثرة الغزو والبطالة والافعال
على الدنيا والتهنوت بل ينبغي لحامل القرآن ان يعرف عملة اذا اناس بسلام وبكثرة اذا الناس
يعتقون وبهتمة اذا الناس يتحسون وما اقبل في احوال القرآن ان يتلوه باحكامه
ولا يعمل بها فهو كمثل الجاهل اسفار **قوله** واكرام ذي السلطان المقسط بضم
الميم اي المتادل في حكمه بين رعيته **قوله** ان من اجل ان توفى الشيخ
من امته **قوله** في اجماع غرائض **قوله** ان من اهل المؤمنين قوة
في دين **قوله** ورجاء في دين **قوله** واجاز في دين **قوله** وحسن في علم **قوله** وشقة في فقه **قوله** وحلم
في علم **قوله** وقصد في فقه **قوله** ونحو ما في فقه **قوله** وكما في حال **قوله** ورا في شفاة
ونك في حدى **قوله** ومنما من سورة **قوله** ورجع في سورة **قوله** وان المؤمن من عباد الله
لا يحجب عن من يقص **قوله** ولا باع في حق **قوله** ولا يصنع ما يتودع **قوله** ولا يحجب
ولا يظعن لا يظعن **قوله** ويعترف بالحق وان لم يبد عليه **قوله** ولا يتنازل بالالفاب في الصلوة
متشققا **قوله** الى الزكوة سرعان في الزكوة وقورا **قوله** في الزكوة مسكورا **قوله** فانما بالزكوة لا تدعى
بالس **قوله** ولا يجمع في الغنى **قوله** ولا يغلبه الشتم عن موفى يديه بحال ان من يحكم ويحكم ويحكم
كي يفرم وان ظلمه وبن عليه صريح يكون الرحمن هو الذي يغفل له الحكم عن حذب بن عبادته
قوله قوة في دين **قوله** قال في المصباح قوى يقوى فهو قوى ويحكم اقويا ولا يملك القوة
ويجمع قوى من غنة وغرف وقوى على الماد الحاقة **قوله** وحسن في دين **قوله** تقدم في حقه
في الحزم سواد القطن واللبن السهولة **قوله** وحسن في علم **قوله** قال في المصباح وحسن عليه
حسنا باب ضرب اذا اجتهد والاسم يحسن **قوله** شقة قال في النهاية السق
والاستفان احسن وفي المصباح استقلت على الصفر جنوت وعطفت **قوله**
في فقه **قوله** الحق المحنة **قوله** وتحملا **قوله** تقدم معناه في اجماع في القلب **قوله**
في فقه **قوله** قال في المصباح والفاقة افاقة وافتان افتان افاقة وجود وفاقه **قوله**

وخرجنا يخرج من الكف اي كف نفسه عن الطمع وهو ما يقوب حصو وقد
يستعمل بمعنى الامل **قوله** وقال في النهاية انما بالكسر الاحسان **قوله**
في استقامة **قوله** تقدم معنى الاستقامة في استقامة وليس خصوص **قوله** ومنشأها **قوله**
في النهاية المنشط مفعول في الشاط وهو لا يدر في شطه ويحب الله ويورثه وهو
مصدر بمعنى الشاط **قوله** قال في المصباح شطه مفعول في شطه باب يوجب خف وامرغ
شاطا **قوله** وتقدم معنى المحرر في اما بعد قال اصدى **قوله** ومنما من سورة **قوله**
في المصباح منتهى في النهاية انما منتهى في منتهى وهو في لغة منتهى في منتهى في منتهى
قوله عن سورة **قوله** قال في المصباح السهولة استنباط النفس الى الشيء وجمع شهودا
واستنبطه فهو شهودي وشي مثل الذي وزا ومعنى واستنبطه بالشد يد واستنبط عليه
وشهدت الى الشيء وشهدت في الشيء وقيل مثل استنبطه قال في شهودا والمراد
شهودي **قوله** ولا باع **قوله** قال في المصباح لا باع في المصباح وقد اعرج بالحق تمامه
اذا وقع في الامم فهو مزمع وانما **قوله** ورجع في المصباح **قوله** ولا يحجب
قال في النهاية الحجب الجور والظلم **قوله** قال في المصباح حاف يحجب حيفا جارا وطمسوا
كان حاكما او غيره فهو حاف وعلمه حافة وحيف **قوله** ولا يتنازل بالالفاب
قال في المصباح نيزه نيزا من باب ضرب لقوله والنشر اللقب سمعة بالمصدر وتنازوا
نيزه بعضهم بعضا **قوله** وقال في النهاية التنازل التنازل بالالفاب والنشر بالحق واللقب
وكانه بكسر ايمها كان مزموعا **قوله** ان من اهل الزكوة الاستقامة
في عرض الله بغير حق **قوله** عن سعيد بن زيد قال في النهاية اي خفا زه والرفع
عليه والوقوف عليه انتهى **قوله** بغير حق **قوله** يخرج ما هو حق **قوله** وله سبب كما يقول
في الملل مطلق بحق وهو قادر عليه وتباح القسمة في مواضع وصلها ابن العماد في
منظومة له سبعة عشر موضعا منها مظنة العدة ونحوها من جهلها ومنها مظنة
ما وى خصم للمحاكم اذا اسال اوجاب له دعوى ومنها الما في قوله لا الذي ومنها ايضا
تارك الدين انتهى **قوله** ان من اسرق السرقة من سرقة
لست الا مبر وان من اعظم الخطايا من قطع مال ادي سلم بغير حق **قوله** وان من احسن
عبادة المؤمنين وان من تمام عبادته ان يضع يده على وسنائه كيف هو **قوله** وان من
افضل الشفاعات ان تشفع بين اثنين في محاكمة شئ يجمع بينهما **قوله** وان من ابله الانبياء
القبيل قبل السرور **قوله** وان من ابله انما من عباد الله العباس **قوله**
عن ابي ربيعة السعدي **قوله** ان من ابله انما من عباد الله ان رجع الغم
ونظير الجبل او يقبض الزنى ويترتب بخر ويذهب الرجل ويبقى الكف حتى يكون
لحم من اداة فيتم واحد **قوله** ان من ابله انما من عباد الله ان رجع الغم
اي من علاماتها قال في شرحه في القاطع علامات ان رجع الغم على ما يكون في
نوع الممازوغ وغيره والمذكور هنا الاول واما الغم مثل طلوع الشمس من مغربها فذلك
مقاربه لها ومضائقها والمراد من العلامات التي تارة على ذلك **قوله**

ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن...

منه في احيانا ويندبها احيانا فاذا وقع بارض فالتحق جوارها فرائها واذا وقع في ارض فالتحق جوارها فرائها...
لما انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن...

فانزل

ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن...

ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن...

فانزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن...
ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن...

ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن... ان هذا القرآن انزلنا بالقرآن...

[illegible]

22

اخفيت ليلة القدر في اوتار القمر الا واخ في رواية زاد ما روي لا فتحة الدم في سوطها
فانه اليوم الذي انزل فيه محمد ولا يستعملوا الحمد في يوم سوطها في رواية زاد ايضا اذا صادف
يوم سبع عشرة يوم النوا كان دواء السنة لمن اختم فيه انتهى قلت واخر في الحديث عن
ابن مرقا انما جاء على اربع دوا وعلى سبع دوا وفي نسخة عشرة في الشهر شفا وروى النوا
صحة الحديث واخرج ابن سعد والبيهقي وصحفة عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه
يوم النوا تسعة عشر في الشهر دوا لداء سنة وتجمع بين هذه الاختلاف في جميع الاداء
على اذ كان يوم النوا موقوف على سبع عشرة في الشهر والنهي على خلافه انتهى والله سبحانه وتعالى
اعلم **حديث** انا امه اخته لا يكتب ولا تحسب **روى** عن ابن عمر واوله
كما في البخاري الشهر هكذا وهكذا يعني ثمانية وتسعة وعشرين وقره ثمانين **روى** انا
اي العرب قال في الفقه وقيل المراد في **روى** اجتهاد في حفظ النسب الا ان قيل
ارادته للزواج لانها لا يكتب وهو منسوب الى اللاحق تاييدهم على اصل ولادة امه منسوب
الى الام لان المرأة موزونة غالبا وقيل منسوب الى ام القوي **روى** لا يكتب ولا تحسب
نفسه كونه كذلك وقيل للزواج احتوان لان الكتاب في كتاب فيهم عشرة في الشهر في الحديث
يؤتى في الحديث رسول الله ولا يرد على ذلك انه كان فيهم لم يكتب ولا تحسب لان الكتاب في
نفسه كانت قليلة ما دونه ولو لم يكتب ولا تحسب لكونها والمراد من الحديث الذين يحضرون
تلك المقالة وهو محمول على او المراد نفسه صلعم والمراد بالكتاب حساب الجود وسبقها ولم
يكونوا يعرفون ذلك ايضا الا الله البصير فعلى الحكم في التصور وغيره بالرواية التي اخرج عن
في معناه حساب النسب واستمر الحكم ولو ثبت بعد ذلك فيكون ذلك بل هو في حساب
يشعر بنفع فليس الحكم بالحساب اصلا وانما هو في قوله فان علم عليك فامكروا القدر ثمانين وثلث
في ما لو اهل الحساب والحكم فيكون القدر عند النوا يسبغ في ذلك المكنون فيرفع الاختلاف
والنسخ عنهم وقد ذهب قوم الى ارجح اهل النسب في ذلك وهم اوافض وقيل في بعض النسخ
موقوف على الباقى واجمع السلف الصالح فيهم وعلمهم وقال ابن مزيه هو من ذهب باطل فقد
منهت الكعبة عن اخفض في علم الجود لانها قد من وتجهل ليس فيها قطع ولا فتن غالب معناه
لو انقط الاثر بها الصالح اذا لم يفرق الا القليل **روى** الشهر هكذا وهكذا يعني ثمانية
سبعة وعشرين وقره ثمانين هكذا جاء هذا فيهم واخر فيهم من ينظر الشهر هكذا وهكذا
وعقد الابهام في النوا في الشهر هكذا وهكذا وهكذا يعني ثمانين اي اشار اولا
باصابع يديه القمر جميعا ثمانين وقيل الابهام في النوا في الشهر هكذا وهكذا يعني ثمانين
وعشرين واثنا عشرة اخرى في ثمانين ثلاث مرات او هو لم يفرق عنه بقوله ثمانين قال ابن الجلال
في الحديث دفع لمرأاة الجود بقول القدر واما الموقوف على رتبة الالهة وقد ذهبنا
التكليف ولا شك ان في دعاة ما عطف على لا يدرك الا بالفتن غاية التكليف انتهى وقال
شيوخنا قال القوي اي لم تكلف في عرف موافقت صومنا ولا عبادتنا ما يحتاج فيه الى
معرفة حساب ولا كتابه وانما ربطت عبادتنا ما علم وافهم وانما هو ظاهره يسبغ في
معرفة الحساب وغيره **حديث** انا انزلت على علي بن ابي طالب من راده **حمى دل**

في الحديث

عنه موسى وسببه كما في البخاري عن ابي موسى قال اقبلت الى النبي صلعم ومعي رجلان من
الاشوريين جديهما عن يميني والاخر عن يميني ورسول الله صلعم بينا كنت فيهما سالا
فقال يا ابا موسى وباعدا الله ابن نبيس قال قلت والذين بينك والذين بينك ما اطلعنا في علي
في انفسهما وما شعرت انهما يظننا انهما فينا انظر الى سواك تحت سقفه فليصنف فيك
لن اولئك من ذكره انتهى **روى** فقال يا ابا موسى وباعدا الله ابن نبيس **سكت**
من راوى باسما فاطمة ولم يذكر القول في هذه الرواية وقد ذكره ابو داود وعن احمد
بن حنبل وسند كلاهما عن يحيى القطان بسند فيه فقال فيقول يا ابا موسى ومثله
لمسلم **روى** فقلت والذين بينك والذين بينك ما اطلعنا في علي في انفسهما وفي رواية
فاخذت الى رسول الله صلعم فمالوا وقلت لم ادر ما جابهم فصد في وعذرتي
روى من اوله **سكت** من الراوى وفي رواية يزيد عند مسلم انا والله **روى**
على علي بن ابي طالب من راده وفي رواية عن ابي العباس من سألناه فقلنا الامم ورواية ان
اخونكم فيها عندنا في طلبه فممن يستغفرون في حقها حتى ياتوا بها احمد انتهى
حديث انا انزلت على علي بن ابي طالب في الحديث **روى** عن حكيم بن حزام
حديث انا انزلت على علي بن ابي طالب في الحديث **روى** عن عائشة وسليمان
كما في ابن داود وان رجلا من المهاجرين فممن يستغفرون في حقها حتى ياتوا بها احمد انتهى
روى انا انزلت على علي بن ابي طالب في الحديث **روى** عن عائشة وسليمان
من العون والجمع عوان والمعون والاعانة وجاه في حديث اخر ان النبي صلعم سمع بعضا من امة
يقول لا اله الا الله فاستغفروا له في قوله لا اله الا الله وقال اني قد روت ان كان
الكافر حسن الاى في المسلمين ودعت حارة الى استغفارة به يستغفرون والا فبكره وعمل اوجب
على حزين المحلين واذا اخر في ما لا وزن في قوله ولا يسلم هذا من ذهب احمد وان قيل
واجهل وقال الزهري والاوزاعي فيهم لم يفتي فيهم من امة **روى**
انا انزلت على علي بن ابي طالب في الحديث **روى** عن جيب بن شاف **روى**
انا منسوخا لابيها تمام اعني ولا تمام فلو ان ابن سعد عن علي بن ابي طالب **روى**
انا منسوخا لابيها احرار ان يقول افطاروا فمهورنا ونفصنا ايماننا على انما لنا في الصلوة
الطبا **روى** عن ابن عباس **روى** انا منسوخا لابيها ايضا عفا علينا
البنا **روى** عفا عن خزيمة **روى** انا منسوخا لابيها ايضا عفا علينا **روى**
روى عن الحسن بن علي **روى** انا منسوخا لابيها ايضا عفا علينا **روى**
بن موه **روى** انا منسوخا لابيها ايضا عفا علينا **روى**
عن جبر **روى** انا منسوخا لابيها ايضا عفا علينا **روى**
نفسه **روى** عن ابي الكوع وسببه كما في مسلم عن سلمة قال قد سألني رسول الله صلعم
وكن اربع عشرة مائة وعشرين فاشاء لا يراونها قال فقيد رسول الله صلعم على جبا الزكاة
فاما دعا واما يفتي فيها قال فيستفتينا قال نعم ان رسول الله صلعم دعا الى
البيعة تحت الشجرة فبايعته اول الناس فبايع وبايع حتى اذا كان في وسط الناس قال يا

باسم الله قال قلت يا رسول الله في أول الناس قال وأيضا في أول رسول الله صلعم عز لا
يعني ليس مع سلاح قال أعطاني رسول الله صلعم حقة أو درقة قال نعم أي حيا إذا كان في أول
الناس قال لا يا بني باسم الله قال قلت يا رسول الله في أول الناس قال في أول
الناس قال وأيضا يا بني باسم الله ثم قال لي باسم الله ابن حجة أو درقة التي أعطيتك
قال قلت يا رسول الله ليعني عمار عمار لا فاعطيتك يا حيا قال نعم يا رسول الله صلعم وقال
أيك فذكره **قوله** قد من الله علينا واكبر منة بالناس في أول الناس صلعم **قوله** وكان
أربع عشرة مائة هذا هو الشهر وفي رواية خمس عشرة **قوله** على الجارية التي
أكرم وتخيلا للمرحمة مقصور وهو ما قبل البئر فاما التي هو البئر والمستهور في اللغة
بغير طاء ووقع هذا الركن بالجار ومع لفظ حكما بالاصح وغيره **قوله** فاما دعاها بصوت
فيها فاستفتى في الشيخ بالين ومعنى صيغة يقال بصوت وسبق وزن ثلاث لغات
بمعنى والين قليلة المستعمل وجاءت أي ارتفعت وفاضت يقال جائل الشيء يجيش
جيشا إذا ارتفع وزج هذا معجزة ظاهرة لرسول الله صلعم **قوله** ورأى عز لا
ضبطوه بوجهين أحدهما فتح العين مع كسر الزاير وثالثها فسر في الكتاب الذي لا سلاح
معه ويقال له أيضا عز لا وهو أشهر منها **قوله** حقة أو درقة مما شبيه بالترس
قوله اللهم انفع جيبنا أي عطية **حديث** انكم تدعون يوم القيامة
باسمكم واسما كما أتاكم فاستنوا اسماكم **قوله** دعاء في الدرداء قال شيخنا حنا قال
ابن بطيئة في قوله هذه حكمة فكذا راؤا لقول من زعم انهم لا يدعون يوم القيامة
إلا بأسمائهم شتر على أبايهم قلت هو حديث آخر في الطرائف من حديث ابن عباس
ضعيف انتهى قلت ولفظه أن الله يدعو الناس يوم القيامة بأسمائهم شتر من الله عز وجل
انتهى ثم قال وأخرج ابن عدي أنه حديث من شذوذ ما في كتاب ابن الجار والدعاء بالآباء
استدعى في التوفيق والبلغ في التمييز وفي الحديث جواركم فطواحه الاور قلت وهذا
تقتضي على الآباء على ما كان يثبت الله في الدنيا لا على ما هو في النفس لا وهو المعتمد انتهى قلت
ويمكن الجمع بين حديث الباب وحديث الطرائف بان حديث الباب من هو صحيح
المتن وحديث الطرائف في قوله من علم الله أنه في القبر الأول من الحيا ان يبادر
باسم الله واسم أبيه أو أمه أو غيره فاستدعى الله أو يقال دعاه الله باسمه والآباء ولفظه
باسم الآباء والآباء واسم شجر أو غيره باسمهم قلت فافهم أنه لا بد من الآباء باللقب
ولا بالكنية وبه جزم ابن رسلان فقال لا يقال بأب أو بالجد ولا بالابن ولا بالجد ولا بالجد
قلت ان متناه آباء باللقب فهو اسم الذي يدعى به وان شتر باللقب بحيث صار الاسم
شرا من شيا فيجعل ان يدعى وقال ابن ربيع القيد ان شتر منهم يدعون بأسمائهم
فقد يقال أنه يخص اليوم حديث الباب في حق من أولاد الزنا فيدعون بأسمائهم
ويبقى غيرهم على عمومهم في أنهم يدعون لأبائهم ثم قال وخرج الدعاء بالأم فوكسبى اسم
ونوع يوم ندعوا كما أناس آباؤهم قال محمد بن الحنفية باسمهم بآبائهم وأمهم جمع اسم
قال الحنفية آباءه أو جد من كنهه أحدا لا لاجل عيسى وكنيته اظلم رطل الحسن وجرى

والثالث لعلنا نفقض اولاد الزنا انتهى **حديث** انكم تدعون سبعين مرة
انتم فريها واكرها على اسم **حديث** عمن معاوية بن جندة قال في الحديث
حسن قال في النهاية أي تمت القصة بكم سبعين يقال وفي الحديث ووفاء إذا تم وكل
حديث انكم تستنبطون في أهل بيتي من بعدى **قوله** عن خالد بن علف
حديث انكم تستنبطون بعدى امرأة فاصروا حتى تلقوني على الحوض **قوله**
قوله عن سعيد بن خضير **قوله** عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن حفص بن رطلان قال رسول الله صلعم فقال يا رسول الله استعملت فلانا ولم تستعمل فلانا
انكم فذكره **قوله** ان رجلا دخل على رسول الله صلعم فقال يا رسول الله استعملت فلانا ولم تستعمل فلانا
عليكم وفي رواية ان رجلا دخل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله استعملت فلانا ولم تستعمل فلانا
بلد قال في الفقه ذكرت في المعتمد ان ابن عباس بن خضير وان استعمل هو وعمر بن
الخطابي ولا أدري الا ان من من نقله **قوله** امرأة فاصروا حتى تلقوني على الحوض
بفتحين ويجوز كونه مع الاستسكان أي لا تنفوا بالشيء المستعمل وان لم يذكر فيه والمعتمد
فيما روي عن جابر بن عبد الله في الحديث وقال ابو عبد الله في فضل غيره كلف عليكم
بالفقه وقيل المراد بالآخرة الآخرة وقيل استأذنتك الا ان الامارة يصير في غير خصوص
ذوهم بالاموال وان الامارة كما وصف رسول الله صلعم وهو مودود بها انما هي من الاموال لا من
تدفع كما قيل **قوله** فاصروا حتى تلقوني على الحوض أي يوم القيامة اصبروا حتى
تموتوا فانكم ستجدوني عند الحوض فيحصل لكم الانتصاف من عن ظلمكم والنياب المحرر
على البصر **حديث** انكم سترون ربكم كما ترون هذا القوم لا تضامون في رؤيته
قال مستطعم ان لا تغلبوا على مملوكة قبل الخلع والصلوة قبل غيرها فافعلوا
قوله عن جابر وسببه كما في البخاري قال جابر بن عبد الله لما عند رسول الله
صلعم اذا نظر الى القوم ليلة البدر فقال انكم فذكره **قوله** انكم سترون ربكم كما ترون
هذا القوم قال الشيخ قال في جامع الاصول قد قيل ان بعض الناس يقول ان الكافر في
قوله كما ترون كاف انتم في الدنيا وانما هو كاف التسمية لله وهو فعل الاري ومعناه
ترون ربكم رؤيته فيخرج منها التذكير بكم في ليلة البدر فافعلوا فافعلوا ولا تتركوا
قوله لا تضامون في رؤيته قال الشيخ روى في تحف المصنف انكم ترون ربكم
لا تظلم بعضكم في رؤيته فافعلوا بعضكم بعضا بالتسوية لا بالانقسام ولا بالادغام
أي لا تزدحم كما في رؤيته وفيه بعضكم بعضا كما في رؤيته فافعلوا فافعلوا
افعلوا كما في رؤيته فافعلوا فافعلوا **قوله** قال الشيخ قال في جامع الاصول في رؤيته قوله ان
ان مستطعم على قوله سترون ربكم على ان الواجب على اتمام الصلوة والى اتمامها
طبق بان يركب رؤيته فافعلوا فافعلوا فافعلوا فافعلوا فافعلوا فافعلوا
الصوم والقرآن فافعلوا فافعلوا فافعلوا فافعلوا فافعلوا فافعلوا
والفقه في قيام الاسواق واستعمال الناس بالمعامل فمن لم يجمع فقرة في الصلوة

البراءة انما انما انما
وان لم يدرى انما انما
رابط انما انما انما
فمنه انما انما انما
منه **م** انما انما

[illegible][illegible]

عالمی بین الناس **و** الدار الدنيا
عز جاز **ل** نفس الخدم غير طاعتها
انقطاع النطق فان اراد انما
صلواتها من غير فليصلها اذا
ذكرها **و** كوفها **ان** شكون النفس
من غفلة فليذكر من كان
قدس بجوارحه فليذكر من كان
من غفلة **ان** استعجبوا **ان** لم
يذكروا ان الله لم يخلق
عز **ان** استعجبوا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

33

مضى الى غيره نسبة التام فقلت النسبة مجازية عرفت لا حقيقة فصدق قوله صلعم
ما اظن ذلك يفيح شئ لان الذي يفيح في الشبهة وعن كذا ما بالحققة هو تنوع غير ان
انتم قد اوجي عادت بان ستر ما تتردد من بعض الشبهة بمسباب معتادة لمجملها
مقارنته لها ومطاه بها ليوس من مسبق لا تصفاة بالغيب وليفضل من مسبق
لا الشفاوة بالجهل والرب ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وقوله
اما ظننت ظنا وفي الرواية الاخرى انما انا ستر هذا كله منه صلعم اعتذارا لمن ضعف
عقله فانه ان زلة الشبهة فيكذب النبي صلعم فيكفر والا فمأجى في كبح العذر و
ماجى اصله في رواية فاقته بقوم فخصوا من لم يورثها لم يورثها ولا كان من هلكها
المباشر من هلكها ووافقه في هذه الالفاظ المعذرة بها في هذه القضية قوله انتم اعلم بما
ديكم وقوله فلن اكذب على الله انه لا يقع منه فيما يكره ولا عظم سلكه او لا يكره
وقد قلنا ان صدقته في ذلك هو مدلول المعجزة واما الكذب العمد المحض فليس يقع قط منه
في خبره الاخبار ولا جرت عليه منذ ان اشتهر به الى ان توفاه الله تعالى وقد كان في صدقه
مروفا بالصدق والامانة وتجاوزه اصل الكذب واجبا عنه حتى انه كان يسمى بالصادق
الامين يشهد له بذلك كل من عرفه وان كان من اعدائه وقد قاله انتهى لم ذكر كلام النووي
المقدم في الحديث قبله **باب** اما هلك المذنب من قبله ام لم يهلك **باب**
اذا امرى فيهم الشريف تركوه واذا امرى فيهم الضعيف اقاموا عليه **باب** في
غير عائته وسببه كما في البخاري ونسبته عن عائته ان قريشا اعظمه المراءاة ومبنة
التي مرت فقالوا له يكلم رسول الله صلعم وفيه بحجة الا انما جرت رحمة رسول الله صلعم
فكلم رسول الله صلعم فقال استغفر من حيث من اذنته ثم قام فخطب فقال يا ايها
الناس انما ضل في قبلكم انتم كانوا اهل الحق ثم قالوا يا ايها النبي انك لم تكن
لقطع بدعها **باب** هلك قال في المصباح هلك الشئ هلكا في باب ضرب وهلكا
وهلكا ومهلكا بفتح الميم واما اللام فمهلكة والاسم الهلك مثل قتل والهلكة مثل قصبة
مثل الهلاك ونقدي بالهمزة يقال هلكته وفي لغة بني عكرى نقضه فيقال هلكته والهلكة
مثل هلكته **باب** ان قربت اي القبله المستهولة وتقدم بها المراءاة في الذي
نسبوا اليه والاصل فيهم ولد النضر من كنانة في حديث جوف قريشا والمراءاة هم حنيفة ادرك
منهم التي تتركه **باب** اعظم المراءاة اي جلبت اليهم فها هي خبرهم ذوي العلم بسبب
ما وقع منها يقال اعظمه الادري فلفظه وفي رواية اعظمه شان المراءاة اي ذهابها المنعني بالارفة
وفي رواية لما مرت تلك المراءاة اعطينا ذلك فابينا رسول الله صلعم وسبب عطائهم ذلك
فثبت ان يقطع بدعها لعلمهم ان النبي صلعم لا يرضى في احد ودون نطق ان روى عنه صلعم
معلوما قبل الاسلام ونزل القرآن لقطع ان ارقى ما ستم اكل فيه **باب** الخو من سببه
الى الخو من بن بقطه بفتح التثنية والقاف بعد ما طار بجمعة مسالة بن رافع كعب بن لؤي
بن غالب بن خزيمة واسم المراءاة على الصحيح فاطمة بنت الاسود بن عبد الله بن عبد الله
بن عمر بن خزيمة وكذا نسب النبي ابي سلمة ابن عبد الله الصفي الى جليل الذي كان زوجه

ام سلمة قبل النبي صلعم قتل ابوها وهو كان يوم بدر قتله حمزة بن عبد المطلب وهو من
زعم ان له صحبة **باب** التي مرت اي في عهد رسول الله صلعم يوم الفجر والمراءاة
تطيقه من بيت رسول الله صلعم وقيل في قال كما فظروا يكن الجمع بان كذا كان في القطعة
قال في ذكر القطعة اراد بما فيها والظاهر ذكر كذا في المراءاة دون الظرف قال ثم رجع
عندى ان ذكر كذا في قصته هذه المراءاة **باب** فقالوا له يكلم رسول الله صلعم
اي ان يفيح عنه فيها ان لا يقطع اما عفا او لما عفا وقد وقع ما يدل على الثاني في حديث
مسعود بن الاسود ولفظه بعد قوله اعطينا ذلك فابينا ان النبي صلعم فقلنا نحن نفكر بها
باربعين اوقية فقال تظهر خبرها وكانهم ظنوا ان احد يستقط بالغيرة **باب** وفي
بحر عليه يسكون الجهم وكسر الراء بفتح الراء بضم الجيم وسكونه الراء وفتح الهمزة
وتوزن الجهم والراء مع المراءاة كان السبب في اتصال الاسماء بذلك ان النبي صلعم
قال لاسامة لا استغفر من حيث من اذنته وكان اذا استغفر شفعه في موثقه يد الغائب
اي قبل شفاعته **باب** جرت رسول الله صلعم بكلمة له بفتح الجيم مثل قسمة بفتح
مفسوم وفي ذلك نعيم بقوله صلعم اللهم اني ارجو فاجلة **باب** فكلم رسول الله
صلعم اولى الكلام في مطوي نقدر انما او اليا سامة فكلموه في ذلك في ايامه الى
رسول الله صلعم فكلمه ووقع في رواية يونس فاني بها الى رسول الله صلعم فكلمه فيها فاد
هذه الرواية ان النبي صلعم بخره المستفوع فيه ليكون اعذر له عليه اذا التقبل
شفاعة **باب** فقال استغفر من حيث من اذنته بفتح الهمزة والهمزة والهمزة
كان سبق لرفع الشفاعته في احد قبل ذلك راوي يونس وسبب قال لاسامة المستفوع في رسول الله
باب ثم قام فخطب الناس وفي رواية يونس فلما كان في الغيبة قام رسول الله صلعم خطيبا
باب فقال يا ايها الناس في رواية يونس بخره المستفوع فيه ليكون اعذر له عليه اذا التقبل
خطيبا فاني على الله بما هو عليه ثم قال اما بعد **باب** انما ضل من كان قبلكم وفي رواية
الوليد هلك وكذا المحدث بن ربح عند مسلم وفي رواية عند النبي اي اما هلك فلكم انتم
قال ابن قتيب العبد الطاهر ان هذا الخطيب ليس عامما فان في امس كان فيهم مور كثيرة
تقصي الاهلاك فيحصل ذلك على قدر خصوص مولا هلاك بسبب لما به في الجهم ود
فلا يجهل ذلك في حد المراءاة **باب** واعلم الله بكلمة المراءاة ونقبتها بالميم فمؤنة وعلى
الافش كمرها مع كمر المراءاة وهو ممد عند الجمهور وروى عن كذا في الجاهل وعنه حمزة ومسل
عند الاكر وعنه قطع عند الكوفيين وامر واقعه وهو ممداد وفيه حمزة ومسل اي ام الله
فسمي اصله من انه قاله حينئذ فمعه قطع ولكنها لكثرة الاستعمال خفت فقلت **باب**
لوان فاطمة بنت محمد مرت هذه المراءاة التي في فيها ان لو حرق انسان لا شاع
وقد نقل القول في ذلك صاحب المصنف وقد ذكر ابن ماجة عن محمد بن ربح في هذا
الحديث سمعت النبي يقول عفت هذا الحديث قد عاذها الله ان يشرى وكل مسلم
ينفي لان يقول هذا وان ما خص صلعم فاطمة ابنة ابي بكر لانها اعز اهل بيته ولان
لم يبن من بناءه حينئذ غير ما اراد بالماء لغة في ثبوت اقامته عند كل مكلف وذكر

يختص النبي عن فعل ذلك الصلوة والخبر الصحيح هو الاول وهو ان المنقول عن الصالحين
رضي الله عنهم وغيرهم ويدل عليه فعل ابن عباس المذكور ههنا قال العلماء والجماعة فيه النبي
عند ان الشريك يركع ولقد اشد بالذي يصلي وهو مكتوف وقوله عن ابن عباس
انه كان يصلي ورأسه معقوف من ورأه فجعل يظلم بالمشي والتمني على المنكر وان
ذلك لا يؤثر اذ لم يفرح ابن عباس في بفرغ من الصلوة وان المنكر يترك كما يترك الحرم
وان من راي منكر او امكنه بغيره بغيره بها وان خبر الواحد يقول **حديث**
انما هك من كان قبله باختلاف في الكتاب **م** عن ابن عمر وسببه كما في مسلم
ان عبد الله بن عمر وقيل هك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيمن اصاب من رجلين
اختلاف في رواية فخرج عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية الغضب فقال انما هك
فذكره **قوله** هك بوجه اي كرت **قوله** انما هك من كان قبله باختلاف
في الكتاب **ق** قال النووي وفي رواية اخرى انما هك ما اختلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم
فيه فخرجوا المراءى هك من قبلنا هك في الدين بغيره وانما هك في الدين بغيره
صلى الله عليه وسلم والار بالقيام عند اختلاف في القرآن لم يزل عند العلماء على اختلاف
لا يجوزوا واختلاف في توقع فيما لا يجوز كالاجتلاف في نفس القرآن اذ في معنى منه يسوع
فيه اجتهدوا واختلاف في توقع في سبك او شبهة او فتنه او خصومة او شتماء ونحو
ذلك وانما الاختلاف في استنباط فروع الدين منه وصنائة اهل العلم في ذلك
على سبيل الفائدة واظهار الحق واختلافهم في ذلك فليس منتهيا عنه بل هو مورد
وتفضيلة ظاهرة وقد اجمع المسلمون على هذا انه عهد الصلابة الى الان واتت على علم
انتهى **حديث** انما هك قضتان ففضته في الدين وقضته في الحجة
ط عن معاذ **حديث** انما هك اثنتان الكلام والهدى فحسن
الكلام كلام الله وحسن الهدى هدى الحق الا واماكم ومحدثات الامور فان تميز
الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة الا لا يطول عليكم الامم
فتنفسوا قلوبكم الا ان كل ما موت قريب وانما البعد ليس بآية الا انما الشق
من شق في بطن امه **والتعبد من وعظ بغيره** الا ان قال المؤمن كفر وسببه فسوق
ولا يجل المسلم ان يحرقه نون ثبات الا واماكم والكذب فان الكذب لا يصالح
لا بالحد ولا بالهزل ولا بعد الزمان صيته لا يفي له وان الكذب يهدي الى الفجور
وان الفجور يهدي الى النار وان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة قال الدرر
وانه يقال للصادق صدوق وقوله ويقال للكاذب كاذب وقوله الا وان البعد
يكذب حتى يكتب عنه كذابا **عن ابن مسعود** **قوله** وفيه الهدى هو الخير
والهينة والطريقة وتقدم الكلام على ضبطه وعلى قوله فان تميز الامور بغير ثباتها
وعلى كل محدثة بدعة في ما بعد فان الصدق وعلى البدعة واقبها في ان الله
ان يقبل **قوله** الا لا يطول عليكم الامم فتفسوا قلوبكم **قال الدرر** هك
النبي موافق لقوله سبحانه وتعالى ولا تكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل فظال

عليهم

عليهم الامم فقصت قلوبهم ومقصود الآية ان المؤمنين ينبغي لهم ان يزدادوا على
تميز الزمان خشوعا على الصلابة بنى اسرائيل الذين يزدادون على تمر الزمان خفاء ونسوة
ولا شك ان سماع الموعظة يروق له القلب فيم الناس فيه قلبه في غاية النقاء والخير
فتزداد الموعظة عملا في قلبه كما ذكرها فلما يزال فاستقامت له وكلما طال علمه لم يزداد
في ذلك وهذه ينبغي ان يكون احوال المؤمنين فاذا طال الزمان عليهم ولم يحصل منهم هذه
الحالة تكرر عليهم الذكرى فان الذكرى تنفع المؤمنين **قوله** ان الناس من قلبه لغلط
وجبا له لا يؤثر اذ لم يفرح ابن عباس في بفرغ من الصلوة وان المنكر يترك كما يترك الحرم
وفى المؤمنين كمال الرقة والامد الزمان فنبوا اسرائيل طالت اعمارهم وغلط عليهم
حب الدنيا والميل اليها والفضلة والاعراض عن مواظبة الله **قوله** والنسوة
شقي في بطن امه **قال** في النهاية المفعول ان قد رآته عليه في اصل خلقه ان يكون شقيا
فيكون الشق في الحقيقة لانه عرض للشقاء بعد ذلك وهو سارة الى استقامة الاخرة
لاستقامة الدنيا **قوله** الا ان قال المسلم كفو وسببه فسوق **قال الدرر**
السب في اللغة الستم والتكتم في عرض الاستسما ايعيبه والغنى والخروج والمزادة
في الشرح الخروج عن الطاعة ومعنى الحديث ان سبب المسلم بغير حق حرام باجماع الامة
وقال عليه قاسم كما اخبره النبي صلى الله عليه وسلم واما قتاله فلا يكون بغيره عند اهل الحق كقوله يخرج
عن الجنة الا اذا استحلته واختلفوا في ما قبل الحديث على قول اخر انه من سبب في ذلك
الثاني ان المراد كفو الهبة والنعمة واخوة الاسلام لا كفو الجور الثالث انه يقول لا يكون
لستوه الرابع انه كف عن الكفار والظالمين ان المراد من قتاله المقاتلة الموقوفة قال
القاضي يجوز ان يكون المراد المقاتلة بالمدافعة انتهى **قوله** في النهاية في هذا الجمل
على من سبب وقيل سبب غير ما قبل وقيل انما قال ذلك على جهة التعليل لا انه يخرج الى
الفسق والكفر **قوله** ولا بعد الزمان صيته لا يفي له **ومعناه** ان الله ان
يقف عند ما يقول ولو عند كلامه لظلمه وولده ونحو ذلك وان كان صيته فيقف
عند قوله لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبرفتا عند الله ان يقولوا
ما لا تفعلون **قوله** ان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة قال الدرر
قال المعنى معناه ان الصدق يهدي الى العمل الصالح انما الصلح من كل خير مودم والبر اسم
جامع للخير كله وقيل البر الحجة ويجوز ان معناها العمل الصالح والجنة **قوله**
وان الكذب يهدي الى الفجور **قال الدرر** وهو ليس على الاستقامة وقيل الاستقامة
في المعاصي انتهى **قوله** في النهاية يربد المنكر عن الصدق والاعمال الخير **قوله** وانما يقال
للصادق صدوق وقوله ويقال للكاذب كاذب وقوله الا وان البعد
على تحري الصدق وهو صدق والاعتناء به على التحذر من الكذب والتمسك به
فانه اذا تمسك به كثر منه فوف به وكتب عنه ثمة لما افقه صدقيا ان اعتاده
ومعنى يكتب بكم له بذلك ويشيخ الوصف بمنزلة الصدق يقين وتوهم وصفه الكذابين
وعقابهم والامور كلها رذائل الخلق ما بان يشتهر ذلك في الامم الاولى واما ما بان بطي

بغيره وقيل فارسي موت قال ابن بطال اخلف في الجرح فقال قوم بحكم لبس في كل
الاحوال في كل وقت فقل ذلك عن علي وابن عمر وحذيفة وابنه موسى وابنه الزبير بن
السائبين عن الحسن وابن سيرين وقال قوم يجوز لبس مطلقا وخلافه الا ما دلت لوارده
في النهي عن لبس علي من لبس خيلا او على التفرقة قلت وهذا الثاني ساقط لسقوط
الوعيد على لبس واخلف في علة بخبر علي بن ابي طالب مشهورين احدهما انه لا يخلو
والثاني كونه نوب رفاحة وزينة فيلبس بزى النصف ودون سهاة الرجال
ويجوز علة بالثمة وهي التسمية بالمشركين قال ابن ديق العبد وهذا قد يرجع الى الاول
لانه من شبه المشركين وقد يكون المعنى المعبر عن الاثر المعنى الثاني لا يقتضي التحريم
لان الالف في قوله الام لا اكره لباس للولاء الا لادب فانه زى النصف وهو شكل
بشوات اللعين للمنتهين في الرجال بالساق فانه يقتضي منع ما كان مخصوصا
بالثمن في جنسه وحشيه وذكر بعضهم علة اخرى وهي التفرقة واخلف في لبس
في الاخوة كما سباني في من لبس الجوز في من لبس الجوز وقال شيخنا شيخنا واصل
اعدل الاقوال ان الفعل المذكور يقتضي التقوية المذكورة وقد تجلت ذلك كما في
كالقوة والحسنات التي توازن والمصائب التي تكفر وكذا عاد الولد لثوبه ذلك ولذا
شفاعة من يؤذن له في الشفاعة واعلم انه ذلك كله غصوار عن الراعي **حديث**
انما يلبس علينا صلواتنا قوم بخبر من الصلوة بغير ظهور من شهد الصلوة فليخبر
حكم من غلب روح الكلا في **حديث** انما يلبس الله هذه الامة بضعينها
بمحبتهم وصلواتهم واخبرهم عن سعد بن ابى الكلام عليه في حديث هل تنفرون
وترزقون **حديث** انه ليقان علي بن ابي طالب في الجنة في يوم ما
قوله **حكم** **د** عن الامير في قال المنوي قال اهل اللغة الذين بالفتن
المعجزة والمعلم بغيره والمراد بها ما يغشى القلب قال القاضي في ان المراد القرائات
والغفلات عن الذكر ان كان شانه الله وام عليه فاذا فرغته او غفل عنه ذلك
ذبا واستغفرت له قال وقيل هو حجة بسبب منته وما اطلع عليه من حوالها بعد يستغفروا
وقيل بسبب استغفاله بالنظر في مصالح الله وامورهم وحياته العبد ومداراة وتالفا
المؤلفة ونحو ذلك فيستغل بذلك عظم مقامه فراه ذنبا بالسنحة الى عظم منزلته وان
كانت هذه الامور من عظم الطاعة وافضل الاعمال في نزل غي عالي ذكركه وربع
مقامه من حضوره مع الله مع هذه ومراقبته وفراغه مما سواه فيستغفر لذلك
وقيل كمال هذا العاين هو الكيفية التي تغشى قلبه لقوله تعالى انزل الله الكيفية عليهم
ويكون استغفاره لظواهر اللغو والافتقار وملازمة الخضوع وشكر المالا والاه واما
قال الماسبي خوف الاجابة والملازمة خوف اعظامه وان كانوا امنين عذابه
مع وقيل كمال ان هذا المعنى على حفته واعطاه فيشبه القلب يكون استغفاره شكرا
كما سبق وقيل هو من يعزى القلوب لضافها كما يجرت به مع النفس انشئ وقال
شيخنا المختار ان هذا من المنتبه بالذلة في فاضل معناه وقد سئل عن هذا الاصمعي

فقال لو كان قلب غير بنى صلواته عليه ولكن لوب نزع من الغيب الخيم الزين
انشئ **حديث** انه من لبس الله بغيره في نفسه عليه **حديث**
عن ابي هريرة قال شجنا قال الطيب وذلك لان الله تعالى يحب ان يلبس من فضله من
لبس الله بغيره والمبغوض مفضوب عليه لانه انتهى **حديث**
انني اوعك كما يوعك رجلان منك **حكم** عن ابن مسعود وسببه كما في البخاري
عن عذرة قال قلت علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم اوعك كما يوعك رجلان منك فقال يا رسول الله
ايك ليعرك وعكك شديدا قال ايك اني اوعك كما يوعك رجلان منك **حديث**
دخلت في رواية ابنت والوعك بفتح الواو وسكون العين المهملة الحكيمة او تفتح
وقيل المهملة وقيل تعديا وقيل اوعاها الموعوك وتحتها اياه وعن الامام ابو العباس
الهمداني كان محفوظا لعل الحكيمة سميت وعكها اوعاها **حديث** اهل ابيهم وزنا
ومعنى واحمل من ذلك انه ابنت ان المرض اذا اشتد ضاعف الاجر انتهى
حديث اني لا انظر الى شيئا طين الا اني قد فرغته عن عمر **حديث** عن عائشة
وسببه كما في الترمذي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فسمعنا لغطا فسمعنا
صبيا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا جسيمة نزلن والصبيا حوطا فقال يا عائشة تعالي
فاظري فحيث فوضعت لحي علي منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلت انظر اليها ما بين المنكب
الى راسه فقال لي اما سمعت اما سمعت فجلت اقول لا انظر من راسه عنده اذ طلع
عمر رضي الله عنه قالت فارفض الناس عنها قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اني لا انظر فذكره **حديث** سمعنا لغطا هو الصوت الذي يذره لا يسمع **حديث**
نزلن نزلوا وادونوا اي ترفض **حديث** فارفض الناس عنها قال شيخنا في
تفوي انظاره الذين كانوا احوال كجسيمة الراضة عنها لما نه عمر رضي الله عنه ونحو
من تكاره عليهم **حديث** اني فيما لم يوح اليه كما حكم **حديث** وان شجنا
في السنة عن معاذ **حديث** اني لم ابعث لينا وانما بعثت رجلا **حديث** عن ابي هريرة
حديث اني لم ابعث لينا وانما بعثت رجلا **حديث** عن ابي هريرة
وسببه كما في مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله ادع علي المشركين قال
ان لم تذكره **حديث** اني لا اخرج ولا اقول الا حقا **حديث** عن ابن عمر
قوله اعلن من تقدم الكلام عليه في حديث انما انما يشرنا زكركم فربما **حديث**
ان وان داغتمكم فلا اقوال الا حقا **حديث** عن ابي هريرة **حديث** اني لا اعطي
رجالا وادع من هو اوجب الي مني لا اعطيه شيئا فانه ان يكتبوا اني راعى ووجههم
حكم عن سعد وسببه كما في الترمذي والبخاري معناه واللفظ الاول عن سعد
قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ولم يقطر رجلا منهم شيئا قال سعد يا رسول الله
اعطيت فلانا وقلنا ولم يقطر فلانا شيئا وهو انهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى اعادها فلانا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول او سمعتم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكره **حديث** او سمعتم هو يكون الواو لا يفتح الا فيقول من الشيوخ وقال بعضهم

[illegible]

لاجراة واحدة انتهى قال آدم بن إدريس أنه صلى الله عليه وسلم لما قال يا أيها الذين آمنوا
 بالله جئناكم على حجة مبينة فمن آمنه وحج من قبله فليس عليه حجة ومن كفر فليس عليه حجة
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن بها ما صنعت حتى ياتيكم يوم أحد والله انك لتأخذ علينا أجزا فان ذلك
 أخذته على الأجر وكان تابع الزبير بن العوام قال صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا شريك لي فقال أبو سفيان يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم فقال
 فقال أبو سفيان هو لك حلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال انت ههنا فقال
 عفا الله عما سلف ثم قال لا تزبن فقال الزبير بن العوام قلت زادني رواية سعيد
 بن منصور قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الكلام ثم قال ولا تغفلن
 اولادك ان لا يبدن المودات ولا ينفقطن الا حقة قالت ههنا رينا هم صغار
 فقلوهم كبار يوم بدر وانتم وهم اعلم فضحك عمر بن الخطاب وكان خطبة ابن
 ابي سفيان وهو بكرها فبين يوم بدر اقلعت وفي رواية سعيد انت قلت ابا عبد
 ونوصينا باولادهم فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ولا تأتينا بمرثية بن
 ابي بكر وارجلين ولا تعصين في عودك فليس معنى بين ابي بكر وبين النبي صلى الله عليه وسلم
 ومعنى بين ارجلتي ورجلي وبين ابي بكر وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ارجلتي وبين
 معناه لا يتخفن برجلين ولد امة غيري هذا قول الجمهور وكان في امرأة من قريظة ولد
 فضيحة بزوجهما فنقول هذا اولدي منك وكان هذا من البهتان والافتراء وروى
 عمر ههنا انها سمعت ذلك قالت والله ان البهتان لاربعين عاما يا رسول الله
 ومكارم الامام ثم قال ولا يصحك في يوف قيل معناه لا يحسن ولا يخلو امرأة منهن
 الا يذبحن لحم وفيل هو ان لا يبيع ولا يبخس ولا يقطن شعرا **حديث**
 اني لم اورد ان انتفت عن قلوب الناس ولا اناس بطونهم **حديث** عن ابي سعيد وسببه
 وتمتد كجاء البخاري عن ابي سعيد اخذ روى بعث علي بن ابي طالب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من الذين يذبحونه في ادم مؤلفا لم تحصل من زبيرا قال فقسمها بين اربعة بين عيسى
 بن مريم وافرغ من حابس وزيد بن ابي ابي علقمة واما عاذ بن الفضل فقال
 رجل من صحابة كنا نحن اجمعين هذا هو لاد قال فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 الانا صنوي واما اعيين من في السماء يا بني ثم السماء صبا فاصابا وقال فقام
 رجل عاب العينين شرف الوجنتين باسمه كثر النجاسة فخلو الراس مشمرا
 الا اذا فقال يا رسول الله اتق الله قال وجك اوست آخى الارض ان اتق الله
 قال ثم ولي الرجل قال خالد بن الوليد يا رسول الله الماض غنقه قال لا لعله ان
 يكون بصله فقال خالد ولم يصفه يقول لمسانه ما ليس في قلبه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اني لم اورد ان انتفت عن قلوب الناس ولا اناس بطونهم قال ثم نظر اليه وهو
 يقف لم يخرج منه ضيف هذا قوم يملكون كتاب الله رجا لا يابا وزحاجهم يملكون
 في الدين كما يملكون في الدنيا قال لا ادر كنتم لا تفتنهم من مؤثر **حديث**
 بن عيسى قال في الفقه فليفر ذمعة وكانه انها على معنى الطائفة الواحدة وقال الخطابي

[illegible][illegible]

على معنى القطعة وفيه نظر لانها لو كانت تبرا وقد لوب الذهب في بعض اللغات
قوله في اديم مقروظ بظا ومعجمه مشا له اي مدبوخ بالقرظ **قوله** لم تحصل من
 ترابها اي لم تحصل من تراب المعدن فكانها كانت تبرا وتخلصها بالاسك
قوله عينية بن بدر كذا نسبة بجده الاعلى وهو عينية بن حصن بن خديفة
 بن بدر الفزاري **قوله** وافرغ بن حابس وفي رواية للبخاري والافرع بن
 حابس اختلط ثم المت بن **قوله** وزيد بن حبل اي ابن منهل الثاني وقبل له زيد
 بن حبل المت بن له وسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد بن حبل وسماه النبي صلى الله عليه وسلم
 فحسن سنامه ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** والاربعاء علقمة اي ابن علقمة
 بنضم المعلمة والعلقة العارضا ثم اخذني الحباب وهو من آل بريق عارضا وكان يتنازع
 اربا سنة وهو عارضا من لطفيل واسم علقمة فحسن سنامه وسماه النبي صلى الله عليه وسلم
 بها في خلافته قال شيخنا قال العباد ذكر عارضا فغلط ظاهر لانه توفي قبل هذا بسنين
 والقصوب المحرم بانه علقمة كما في باقي الروايات **قوله** فقال جل من قبي
 قال الفقه لم اقف على اسم وفي رواية سعيد بن مسروق فغضبت فرسول الانصار
 وقالوا يعطي اصبا يد اهل نجد ويدعنا فقال اما انتم والصناديد بالمعجمة والنون جمع
 صنديد وهو الرمن **قوله** الاناسوني وانا امكين ومن في السماء ياتني خبر من
 السماء صبا حارب قال شيخنا يحتمل ان يريد به المتع على حد قوله نعم واستمع من في
 السماء ان يحسف بك الارض والملائكة لانه اباين عندهم معروف بالمائة واختلف في هذه
 الذميمة فقبل كانت خمس الخمس وفيه نظر وقبل في التحصيل وكان ذلك من خصايصه انه
 يصف في صنف من الاصناف للمصاحبة وقبل في اصل الغيبة وهو بعيد **قوله** فقال
 رجل عاب العيين بالذين المعجمة والتخانة وزن قال من المفور والمراد ان عينية اختلف
 في ما جعلا لصفين بقوا كثره وهو ضد الجحوظ **قوله** من في بيت المعجمة وقاد
 اي بارزها والوجنتان العظمتان المشرفتان على الجنين **قوله** تاسع بنون بن
 معجم وزاد اي مد نفقها **قوله** كت المعجمة بفتح الكاف وتشديد الميم كبر حافيه
 شرفها **قوله** لظوق في رواية ان الجوارح سماهم التليح وكان السلف يورون
 شعورهم ولا يكلفونها وكان من طريق الجوارح على جميع رؤسهم وهذا الرن هو ذكر
 التميمي **قوله** فقال خالد بن الوليد وفي رواية فقال ع ولانسان في هذه الرواية
 لاحتمال ان يكون كل منهما سال **قوله** الا افرغ علقه قال العلاء ان يكون بصل فيه
 استعمال لعل يستعمل عني بنه عليه بن كك قاله في الفقه **قوله** ان انفت بنون
 وقاف ثقيلة بعدها موحدة اي اما احداث ان اخذ بظواهر امورهم قال في النهاية اي لم
 او حران انفت عن قلوب الناس اي انفتش واكتشف قال القولي اما لمع قتله وان كان
 قد استوجب القتل لئلا يثبوت الناس انه يقتل اعيابه وكما سماه صلى الله عليه وسلم وقال المازري
 يحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم لم يفتح في الرجل الطعن في النبوة وانما لم يذكر العود في القصة
 وليس ذلك كبره والاباء انما يكونون من الكبار ترابا بالاجماع واختلف في جواز وقوع

ان الله عليكم فرج منكم
ان الله عليكم فرج منكم
ان الله عليكم فرج منكم

في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

زرعهم ويستقون منها يسقيهم قال يا فضل بن عمار
 وبسبب ان قالوا يطعمهم غيره كل عام على ما كان
 بحجرة الطبرية قالوا اريدوا حسابهم كبرائهم
 فزفر عات زفرات ثم قال لو انفلتت مني
 هذا لم ادر ارضها وطينها برجلي جانين الا طيبة
 ليس عليها يسيل العذرة التي فرج هذه طيبة
 والذرة التي بيده ما فيها طين فيض ولا واسع ولا
 سهل ولا جبل الا وعليه ملك يشهر سيفه الى يوم
 القيامة **حم** عن فاطمة بنت قيس **اني** كنت
 عنكم انا اميت يطعن برية ويسقي **حم** عن انس
 بن مالك عن عمر بن الخطاب عن ابي سعيد وعنه ابي هريرة عن عائشة
اني للوف اصوات رقيقة الاستويين بالقرآن
 حين يدخلون بالقيل ولوف من ارفعهم حين يركبوا
 ثم اصوتهم بالقيل بالليل وان كنت اكره ان ارفعهم
 حين يركبوا بالليل ومنهم من كان يركبوا في الليل
 اللدود وقال لهم ان يركبوا في الليل فليركبوا في
 غمهم **اني** اكره ان اذكر ان الله تعالى طهر
دن **حب** عن المهاجرين **عن** **اني**
 حرمت ما بين لاني المدينة ان تقطع عنها
 او يقبل صيدها المدينة فخرطوا لولا ان يطعموا
 لا يدعها رغبة عنها الا ابدل الله بها من هو خير
 منه ولا يشب احد على لائها وجدها ان كانت
 مستغنية او شهيد يوم القيامة ولا يبردا احد
 اهل المدينة بسوا الا اذ بانته في النار ذوب
 الرصاص او ذوب الملح **حم** **عن** **اني** عن سعد
اني قد اخذت فاما في فضة وانفقت عليه
 فقد رسول الله فلا يقبس احد على نفسه **حم**

في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ق عن النعمان بن بشير وسببه كان البخاري عن النعمان بن بشير رضي الله عنه
 قال سالت ابي باني بعض الموهبة في ماله ثم بدله فوجها الى فقات لا ارضي حتى يشهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ بيدي واباغلام فاني في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله منبت
 راحة سالتني بعض الموهبة لهذا فقال لك ولد سواه قال نعم قال فاداه قال لا يشهد
 على جوري وقال ابو جري عن النبي صلى الله عليه وسلم على جوري اني قلت وفي سمي قال فاشهدني لا
 فاني لا اشهد على جوري **ق** سالت ابي بعض الموهبة في ماله زاد جسم
 والنفى فالتوى بها سنة اى مظهرها وفي رواية لابن جابر بعد جولي وكجع بينهما
 بان المدة كانت سنة وشيئا فخر الكسرة نارة والنفى اوى **ق** فاخذ بيدي
 غلام وفي رواية انطلق به الى بجلي وكجع بينهما ماله اخذه بيده فبقي معه بعض الطريق
 وحمله ابي بعض الموهبة او جري عن سببه اياه وفي رواية البخاري ان اياه ابي
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني هذا غلاما وعند ابن جابر والنعمان قال طيبة
 صلته الكسرة منبت راحة نفس غلام والى سميت النعمان وانها ابنت ابن تزييد
 حتى جعلت له حديقة من فضل مال جولي وجمع ابن جابر بين الروايتين على واقعتين
 احدهما عند ولادة النعمان وكان المظنية حديقة والاخرى بعد ان كثر النعمان وكان
 المظنية عبدا وهو جمع لباي **ق** لا اشهد على جولي ليس فيه ذرة من مال الجوري
 هو ليس عن الاستواء والاعتدال ككل اخرج عن الاعتدال فهو جوري سواء كان حرا او مملوكا
 وقيل الجوري هو الجليل عن الاعتدال والمكره جوري فعدم العدل بين الملاك والمكره لا اخرج
 لما في اسم اشهد على هذا اخرى فانه لا يابخر بحرام فاشهد من كسرها فاشهد وتزعم
ق ابو جري في نفع المظلة وكسرة الراي واخره زاد معجوز عظيم **حب**
اني عدل لا اشهد الا على عدل ابن فانه عن ابنه **حب** **اني** لا افسس
 بالهد ولا احبس الردي **حب** **دن** **حب** **اني** لا افسس
 عن ابي رافع قال بعثني قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رايته رافع وسيد كما في الروايات
 الا انهم نقلت رسول الله صلى الله عليه وآله لاربع اليهم اذ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا انشيت
 بالهد ولا احبس الردي ولكن ارجع فان كان في انفسك الذرة ففكها لان ارجع
 قال فذهبت فابيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلمت اني وكان ابو رافع فطبا **ق**
 بعثني قريش اى جماعة من قريش يركبوا **ق** فلما رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذ دخل الله في قلبي نورا وانشرح صدرى لكلامه وانشرح قلبي بهدائه الله
 وهي سنة مني بالصدوق اذ اقبل للبر والحق في قلبي كلامه والامان بانه ورسوله
 وكنا به وكهت الرجوع الى قريش **ق** انفلتت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 لاربع اليهم اذ اذ عني بالاباء جوية كما قال الله تعالى وما اظن ان تبدوا بعد ابد ويجعل
 ان يكون المراد لا احب ان ارجع اليهم فان الانسان اذا كره حصة كره اهلها العاطلين
 بها وكروا في الطم من هامة صفة الترانة من المعصية ان يجر من كان معاشره في تلك
 المعصية **ق** فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا احبس بالهد **حب** **ق** في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

عن غم من وعن الميرة وعن عاتة **ان** شئت
حبست اسهلها ونقدت بها **م** **خ** **ن**
عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت
مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين
كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**
عن ابن قنادة **ان** غاب عورة **ان** انتم قد
عليه فاقبلوه ولا تخرقوه بالان رعاة النابتة
بالان ربت الله **م** **م** **ن**
ان بعت من ابنتك ثم اصابته جارية
فلا يحل لك ان تأخذ منه شيئا ثم تأخذ
مالا اخيك بغير حق **م** **ن** عن جابر
ان كان عندك ما ذبأت هذه النسيئة
في ثنية فاسقنا والا اكرهنا **م** **خ** **ن**
عن جابر **ان** عشت ان ساء الله لا تخين
انني ان يستورا فاعلموا وركبوا
م **ن** عن جابر **ان** يكن هو فليس
تسط عليه وان لم يكن هو فغيرك
في قتلته **ن** **م** **ن**
يقوم فادرككم ما ينبغي للضيف فاقبلوا
فان لم يقبلوا فخذوا منهم حتى الضيف
اندر ينبغي لهم **م** **ن** **ن**
عن عمار **ان** تظفوا في المارة فقد كنتم
تظفون في المارة ايسر من قبل واتم الله ان كان
خلقيا لا مارة وان كان من اجاب الناس
الى وان هذا من اجاب الناس الى بعده
واوصيكم به فانه من صالحكم يعني اسامة
بن زيد **م** **ن** **ن**

عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**

فصار ظمأ على رأسه وسراعه وجهه **و** رأت رجلا من بني جازة زانية العذاب
فجاءه امة بالمعروف ونبيه عن المنكر فاستغفره من ذلك **و** رأت رجلا من بني
هوى في النار فجاءه دموعه التي بكى بها في الدنيا من حسنة الله فاحرقته الله **و** رأت
رجلا من بني قريظة قد هوت صحيفته لا يتجمل فجاءه خوفه من الله عز وجل فاحرقته الله
في عيشته **و** رأت رجلا من بني قريظة قد هوت صحيفته لا يتجمل فجاءه خوفه من الله عز وجل فاحرقته الله
رجلا من بني قريظة قد هوت صحيفته لا يتجمل فجاءه خوفه من الله عز وجل فاحرقته الله
من بني قريظة قد هوت صحيفته لا يتجمل فجاءه خوفه من الله عز وجل فاحرقته الله
من بني قريظة قد هوت صحيفته لا يتجمل فجاءه خوفه من الله عز وجل فاحرقته الله
على الهراط حتى جاز **و** رأت رجلا من بني قريظة قد هوت صحيفته لا يتجمل فجاءه خوفه من الله عز وجل فاحرقته الله
فجاءته سهاة **ان** الله قد خذت بيده فاحرقته الله **م** **ن**
ابن عمر **م** **ن** **ن**
الذلاء انهم والمراد عنهم من تقدمه من اولاده **ن** **ن**
يوجل فهو وجل ويوجل فهو وجل قال في النهاية قلت وفي هذا الحديث عمل فاحرقته الله
احوال فاحرقته الله **ن** **ن**
العمى فقد اخذها ابراهيم الغزالي **م** **ن**
شعره فاحرقته الله **ن** **ن**
من ياقونه لها جانا فاحرقته الله **ن** **ن**
كان في الزمري عن ابي ابيوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله فقال بارسل الله الى اجب
احبل في الجنة خيل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله فقال فاحرقته الله
بشد جند عن عبد الرحمن بن مسعود قال كنت احبل فقلت بارسل الله الى اجب
في الجنة خيل فقال ان ادخلت الجنة كان لك فيها من باقوت لاجبا
يطير بك حيث شئت انني من قال انه عبد الرحمن بن عوف وجعله حديثا
لم يصب قال ان في حديث الباب لعله لم يعلم وهذا معلوم **ن** **ن**
ان اردت التوى في قلبك من الدنيا كرا والراكب والراكب والراكب والراكب
والاستخفاف نوبا حتى ترتفع **ن** **ن**
قلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان اردت الى اخوه **ن** **ن**
الراكب في الليل موراكب الليل فاحرقته الله فاحرقته الله **ن** **ن**
ولا تخلفي من خطي في الامم الى امة والفاق منقطة باستخفاف من فوق
وفي حديث امة قال حديث قبل الجاهلي واخلفي قال في الدرر كاصلي بروي بالفاق
من اخلاق النوب نقطية وبالفا ويخلفي العوض والبدل وهو كاشبه من حديث
الباب في ضبط الشيخ بالفا معناه لا يكون النوب خلقا حتى يرتفع من نقطية
والمنع على الثاني ان كانت الرواية بالفا ولا تستند في نوبا حتى ترتفع الاول من
نقطية **ن** **ن**

عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**

عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**

عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**

واصدقوا اذا جئتم **و** سوا جوار من جاوركم **ط** **ن**
ان اردت ان يلبس عليك فاعلم المسكين وامسح راسه
اليتيم **ط** **ن**
استطعت ان تكثر فانه استغفرا فافعلوا فانه ليس في اخي عذرا مع ولا اذبت
الله منه كلكم اية الدرداء **ن** **ن**
ولا تقبل اخطا من اهل الصلوة فافعلوا **ن** **ن**
ان الله يصدقك **ن** **ن**
بن الهادي **ان** رجلا من الاعراب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله فابعد عن كل احد
فاوصى به رسول الله صلى الله عليه وآله فابعد عن كل احد
وتسلم له فاعطاه اصابه فابعد عن كل احد
قال فسلمته لك قال يا هذا اخي بك ولكن انبتك ان اربي الى ههنا وسار
الى ههنا فابعد عن كل احد
فخضوا في قتال العدو فابعد عن كل احد
ابني صلعم ابو هو قالوا ان الله يصدقك فابعد عن كل احد
صلعم ثم قدامه فصل عليه فكان ما ظهر من صلوة الله هذا عبدك خرج هاجرا في
سبيلك فافعل شهادا انا شهيد على ذلك انني **ن** **ن**
جاءواي عبدك لا امان **ن** **ن**
يحبونك كراةم والقوام **ن** **ن**
غريب قال في خبرنا اذ ابن جبرير قد قول الله **ن** **ن**
قال ابن جبرير في الماله اي لم يلبس بالنوب وهذا ما عمل به النبي صلى الله عليه وآله
اجا حلة اخرج ابن جبرير في فقهه امة فاحرقته الله **ن** **ن**
وهم يقولون ان تغفر الله تغفرنا واج عبدك لا امان **ن** **ن**
لا امانة بن الصلت ان الله يغفر الله يغفرنا واج عبدك لا امان **ن** **ن**
لا امانة بن الصلت ان الله يغفر الله يغفرنا واج عبدك لا امان **ن** **ن**
ان البيت فاحرقته الله **ن** **ن**
وان هذا حديث **ن** **ن**
ان تغفر غفرا كبيرا كذا نوب العظيمة انني **ن** **ن**
صلوكم فليكن خيرا لكم **ن** **ن**
نقل صلوةكم فليكن خيرا لكم **ن** **ن**
ن **ن**
ما يقولون له قال انتم تقولون اني اغفر الله يغفرنا واج عبدك لا امان **ن** **ن**
لم يقولون رجوا غفرك ومغفرتك فافعلوا فافعلوا **ن** **ن**
على معاذ **ن** **ن**

عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**

عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**

عن ابن عمر **ان** قلت في سبيل الله ما رخصت مقبلا غير مدبر كونه عنك خطاياك لا الذين كذلك قال في خبر آخر **م** **م** **ن**

لذا منه وما لها غدا ب يوم القيامة الا انه عدل **طب** عن عوف بن مالك
قال سئلت اخراجه البزاة والطراة بسند صحيح انتهى وتقدم المعنى في انكم ستعرفون على الله
حديث ان قتيبة بن سعيد قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله
حديث ان قتيبة بن سعيد قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله
في يومه ما لا يفسد بها **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
صفار النخل وهو الودي والجمع فدان مثل رفيف ورغفان الواحدة فدية وهو النخ
تقطع من الام او تقطع من الارض فنورس **حديث** ان كان خرج معي على
الصغار فهو من سبيل الله وان كان خرج معي على الابل فهو من سبيل الله
وان كان خرج معي على البعير فهو من سبيل الله وان كان خرج معي على
فهد فهو من سبيل الله **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
من اراد ان يكثر من الخير فليكثر من سبيل الله او من سبيل الله او من سبيل الله
ان يكون **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
وفيه اجمع **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
على المائدة واقفة المنافع انه يجلو الما وساخ التي في الوون والامعاء ويدفع الفضلات
ويقلل حمولة ويطهرها من الفضلات وينقيها من الدون ويشتد المقد والكد
والكفا والمثانة وفيه تحلل الطوبات اكلها وطها وتذرية وفيه حفظ للخصا واذا
لكيفية الادوية المستكرهة وتنقية الكبد والصدور وادار البول والطب ونفع
للسعال الكاين من البلغم ونفع لاصحاب البلغم والارفة الباردة واذا اضعف
الله اكل نفع اصحاب القصور او هم غدا في الاغذية وادوية الادوية ويزيد
في الاغذية ويطوي في اكلها وان وطها من الما طلبة ومفوح من الحفوات ومن نافع
انه اذا شرب حار ابد من الورد ونفع من شمس الجوان واذا شرب وحره بارد نفع
من عطش الكلب واذا جعل في اللحم الطري حفظت طراوته ثلاثة اشهر وكذا الحما والورق
والبادجان واللبون ونحو ذلك من الفواكه واذا طبخ به اللبن لعل قبل الغل والبصل
ولطول الشدة ونفعه وان اكل من جلاظمة البصر وان شرب به صقل اللسان
وحفظ صحتها وهو عجيب حفظ صحة المولى فلا يسرع اليها البلاء وهو مع ذلك ما من
الغاية قليل المفرة وسبيل من لعل الفل ثلاث غدوات في كل شهر للصحة عظيم
من البلاء **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
من جوى النار واما اللذع بالمال المملعة والغنى المعجزة فهو من سبيل الله
وتقدم تحقيق هذا **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
ما يتحقق كماله الا زلة ذلك الداء والله لا يفسد الخيرة لذلك ولا يفسد الا بعد
التحقيق ويحتمل ان يكون المراد بالموافقة الفقد انتهى من الفقه والله سبحانه وتعالى اعلم
وسبيل في هذا **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
من الداء بعدى فهو هذا يعني الجذام **حديث** عن ابن عمر **حديث** ان كان

السود

375

السود في ثي النذر والمراة والفوس بالكت **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
عن **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله
ان كنت تحتني فاعد للفقير خفافا قال الفقير اسرع الى من يجتني من ليل الى صباه
حديث عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله
لنبي صلى الله عليه وسلم انه لا يجتني فقال انظر ما تقول قال والله انه لا يجتني ثلاث
فراش قال ان كنت فذكره **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
الفوس من سلاح والله تقيته بحاج والنا فيه زائدة ويجمع شي خفيف وقال المصباح
والخفاف تفعل بالكت شي تلبس الفوس عند الحوب كما تدرع وجمع شي خفيف
قبل شي بذلك لما فيه من الصلابة واليسونة وقال ابن الجوزي الخفاف موب
ومعناه ثوب الله وهو الذي سمي في عمره بركضه وان انتهى **حديث**
ان كنت صائما بعد شهر رمضان فافهم الخمر فانه شهر الله فيه يوم تات فيه على قوم
وتوب فيه على آخرين **حديث** عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
اي شهر تاتي ان اصوم بعد شهر رمضان فقال ما سمعت احدا يقول هذا
الا رجلا سمعته يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فاعده فندبه فقال يا رسول الله اي شهر تاتي
ان اصوم بعد شهر رمضان قال ان كنت فذكره **حديث** ان كنت صائما
تغلبك بالفر البصل ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة **حديث** عن عبد الله بن مسعود
كما في الن في عذابه ذكر قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه رطب قد شواهها
وخبره فوضها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الى وحدث بها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تقبلوها وقال لا تأكلوا من طعامه قال صوم ما اذا قال صوم ثلاثة
ايام من كل الشهر قال ان كنت صائما فذكره **حديث** ان كنت صائما
فاسأل الصالحين **حديث** عن النواصي **حديث** ان كنت الميت بذنب
فاستغفر في الله وتوب الى الله فان التوبة من الذنب لندم واستغفار **حديث**
عن عائشة **حديث** ان كنت محمول حلة احنه وحرها فلا تلبسها في الدنيا
حديث عن عبد الله بن مسعود قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان كنت محمول
الله صلى الله عليه وسلم كان يمنع اهل اهلته والحجر ويقول ان كنت محمول
ان لقيتم عتارا فاقبلوه **حديث** عن مالك بن عذابة قال في الرهاية
العتار الحما من اي ان وجد عتار من باخذ العتار على ما كان باخذه اهلها عليه
على دينهم فاقبلوه لكونه او لا تحل له ان كان مسلما واخذه مسلما او كان كافرا
الله وهو رابع العتار **حديث** ان في الشيطان شيئا من صلبى فليبت
القوم ولينفض كسما **حديث** عن ابو حنيفة **حديث** انما يجد من عذابه ان
عبد الله بن مسعود بن عبد مناف بن قتيبة بن كلاب بن مرة بن كعب بن
لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس

بن عيسى بن زرار وما افرقت الناس فرقتين الا جعلت الله في خير مما افرقت من بين
 ابوي فلم يصنع مني في عهد كماله وخرجت في فجاج ولم اخرج من سفاح من بلد
 ادم حتى تخلصت الى اليمن واتى في فجاجي خبركم يا ابا بصير في الدلائل على ان
قوله عبد الله هو علم مفعول في فجاجي اضافة الى المضاف اليه فهو الاسم
 اعظم الناس يقال في قول اكثر اهل العلم واما المضاف في الاصل فانه صفة
 كما صرح به ابن الجواب والعبد هو المملوك لا يفرع من مفعول متين من التثنية وهو
 التذكير وكيفية التثنية وقيل ابو محمد وقيل ابو احمد ويلقب بالشيخ بسبب طول
 ما ذكرناه في حرف الا فاما ذكره ابن سعد في كتابه وابن جرير في تاريخه وابن
 تزي في تاريخه ابنه بنت وهب فحملت برسوال الله صلى الله عليه وسلم فلما تم لها من حمل شهر
 خرج في حاجة الى ارام الى عزة ثم رجع في جملته وهو في ارام في عهد خاله بن
 عدي ابن النجار فتوفي بها وله من العمر خمس وعشرون سنة قال الواقدي وهذا ثبت
 الا قال بن عدي في كتابه سنة وقال الواقدي في كتابه واما ابن جرير في كتابه يوم
 توفي ثمانية عشر سنة قال الواقدي ولم يبرح في عهدته قط غير امته وامته لم يزوج
 قط غير عذبه والمعدة الذي رجع الواقدي واما ابن سعد والبلاذري ومحمد بن عبد الله بن
 ابن كثر في كتابه الحشوي وابن جرير في كتابه المصنف اهل السير ورواه الحاكم ومحمد بن
 عبد الله بن توفيق وامته حامل برسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** عبد الملك اسلمه شيبه
 احمد وهو الصحيح وقيل عمار ويكنى ابا حارث واما البطلاني **قوله** عاتق وميم وعرو
 العلوي ولقب عاتقا لانه اول من هزم الزيد بقومه مكة والطيم وهو اول من
 ارجلهم رجليه الشرا الى الحنة وراجله الصفا الى ادم **قوله** عبد
 شاف وامه لعمرة وكنته ابو عبد الله بسبب تعلقه بعبد شاف لانه اخذ منه
 مناه وكان صنما عظيما لم يمت عبد الله ثم نظره ابو قحافة فراه يوقى عبد مناه بن
 كنانة فحمله عبد مناف وسكن في حدة ابيه وكان مطاعا في قريش واماه غني فقال
 بقوله كانت قريش بصفة تعلقته فالتحق باله بعد مناف **قوله** والشيخ
 باي الملهة صفه البصير **قوله** فصح واسم زيد قال الواقدي في كتابه
 فصح فصح اي نقصا هم بات في جمع مكة وكان فصح اول من ولد لبني طوي
 اصحاب مكة الطاع له من اخوته فكانت اليه الجاه والقيادة والندوة
 والنوا وحارث فامته جميعا فمعه قومه في ذلك قال الشاعر ابوكم فصح كان
 يدعى مجمعا **قوله** به جمع الله القبائل من قهر وانتم بنوا زيد وزيد ابوكم **قوله** انه زيد
 البطلاني في اعيان قريش **قوله** وفي دار الندوة والندوة في اللغة الاجتماع لانهم كانوا
 يجتمعون فيها للتسوية وغير ذلك فلا شك في اراءه ولا تنزع رجلا من قريش والا
 بنت ورون في احوالهم داره ولا يقدرون لو ادبوا في اهلها بعد طاعه
 او بغض منه والقيادة الضيافة كان يصنع طعنا وترايا ولنا في ذلك
 للنجاح مكة وعرفة **قوله** كتاب بكسر الكاف وتخفيف اللام واسم حكيم

وكنته

وكنته ابو عزة وكان تحتا للصيد مولعا بالكلام وجمع منها شيئا كثيرا اذا
 قر تكلم اب علي قوم قبل هذه كلاب بن مرة فبقى لقب له وهو اول من قبل التوف
 بالذهب والفضة **قوله** خزة بنهم الميم وكنته ابو نقطة **قوله** كعب وكنته
 ابو حصيص وهو قول في قول ابو جندب احد الاقوال **قوله** لوي بنهم الامم وهو رجل
قوله غالب وكنته ابو تميم وله ولدان لا غير لوي وتيم الميم في ما هو المعروف
 بتميم الامم لان احد قبيلة كان افضل من الآخر **قوله** اخبر الكفاة وسكون
 اطفا افراد والفرح حملا والكف وكنته ابو غالب وكان رجل اهل مكة **قوله** مالك
 اسم فاعل من ملك يملك ويكنى بالحيوت ومن حكمه ب صورته تحت الف المنة قد غرت
 بها على او اخبر قبيح فاعلمها فخذ الصور والمطب **قوله** النضر بنهم الميم
 واسكان الضاد المعجمة ثم راو واسم قيس ولقب النضر لفضارة وجهه وعالمه ويكنى ابا حنبل
قوله كنانة بكسر الكاف ونونين مفتوحين بينهما الف ثم حاء مفتوحة في كنانة
 التي هي اجدية ففتح ابيهم وسكون اللين المهملة ثم ياء كنانة لانه كان سكران على قومه كنانة
 التي تارة للسهام قال الزجاج وفيه اضافة قبل الرما والكنانية قال الواقدي
 سلام بن عذبة ابن سلام الاسدي قال ابو عامر العدي والي لانه في وصيته ياتي اذ ركت
 كنانة بن خزيمة وكان شيخا عتقا عظيما القدر وكانت له لب نخالة لعلمه وفضلته
 فقال انه قد ان خرج نبي فمكة يدعي اجد يدعي الى الله والى امره والافان وكان
 الاثافي فاتبوا زادا واثرا وعزا وعزكم ولدهم الذكور مكان بكسر الميم واسكان
 اللام والنظر الميم به وعرو وعامر ويكنى ابا النضر قال الواقدي يورثه ابنه ان كان له اراي
 وهو لم يمت فاحم فصح يا ابا النضر بن الصهيل والهدر وعامرة والهدر وعامرة
 فقال كل ارب فصار هذا كله في قريش الصهيل اصوات حمل والهدر زبد صوت
 البعير في حنجرته والنظر في الشدة والتكبر على الناس **قوله** حمنة بنهم الميم
 المعجمة وفتح الزاد ويكنى ابا اسد وكانت على الناس محارم وافضل بقدر اراي
 حتى قال ان عفة اما حمنة فالحارم حمنة **قوله** سقيت الله وليس ثم عند
 مات حمنة على مكة ابراهيم عليه السلام رواه ابن جبير بسند جيد **قوله** مكرمة بنهم
 الميم واسكان الدال المهملة وسكون الراء وفتح الكاف ثم حاء واسم عرو على الصهيل وكنته
 ابو حنبل ويقال ابو حمنة والتب في تعلقه بذلك ان اياه الباس حمنة وهو من
 مكرمة وعرو وعامر وعمر واسم بني في حمنة فنسب اليهم من ارب فخرج اليها عرو
 فادركها وقيل عامر وقال الزبير عرو فاصطاد الارنب فطعمها فتمت بها كرو وقال الواقدي
 عذبه البطليوسي فزعم بالارنب فقتلها فقال له اخوه عرو واما اخوه صديك فطعمه عرو
 وادرك عامر الا ارب فذبحها فذبحها فذبحها فذبحها فذبحها فذبحها فذبحها فذبحها فذبحها
 ما ادر ركت فذبحها **قوله** الناس ميم ومصل ففتح في الابتداء وتسقط في غير
 وكنته ابو عرو ولم تزل الوب تعظم تعظم اهل مكة كتعظيم النعمان **قوله** ميم
 بنهم الميم وفتح الضاد وهو غير معروف في كنانة والعدل عن ميم واسم عرو وكنته ابو حنبل

[illegible]

خفیل

[illegible][illegible][illegible]

مجموعہ سنی اناؤل

لانه ظرف واوتر الفاء التفضيلتين في من على الواو واللام تيب على منوا فويلع الاستل
فلا مثل **قوله** انا فاسد لمسلمين ولا فاسد واما فاسد المسلمين ولا فاسد
واما اول شافه واول مشفع ولا فاسد الدار من عن جابر **قوله** انا سابع
العرب ومصيب سابع الروم وسلمان سابع الفرس ومال سابع الحبش **قوله**
عن اسحق **قوله** انا اعزكم بما من فرسين في النسل في سعد بن بكر
بن سعد عن يحيى بن زيد السعدي عن اسحاق **قوله** انا رسول الله
خاتم النبيين واولهم بعدى ابن سعد عن الحسن بن علي **قوله** انا اول من
يذوق باب الجنة فلم يسمع الاذان احسن من طين اكل على نك المصارعين النجاشي
عن اسحق **قوله** انا فقه المسلمين **قوله** عن ابن عمر وسببه كما في فاذن
عند ابن عمر قال كنا في مرة من مرار رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاص من حصية فكنيت من
حاض فلما رزنا قلنا كيف نصنع وقد فررنا من الرضف وبونا بالفضف فقلنا ندخل
المدينة فقلنا فيها لنذهب ولا يرانا اذ قال فقلنا فقلنا لو غصنا انفسنا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فان كانت لنا قوة انما وان كان غير ذلك ذهبا قال فقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل صلوة الفجر فلما خرج قلنا الله فقلنا نحن الفوارون فاقبل البيا فقال لا بل انتم
العكارون قال فقلنا فقلنا يدو فقال انا فقه المسلمين **قوله** في سرية
قبيل ان هذا كان في سرية مونة كحاجه مفرغاه في رواية وسئل عن عليم زيد بن حارثة
ذكره ابن سيرين **قوله** فاص من حصية بالجار والصاد والمهملين اي كروا حين
وجالوا منهم بين قال ابن سيرين وقال سبنا فقلنا في الدنيا اي جالوا جولة يطبقون
الفوار انهم زاد في الدنيا والمجهل المهر والمجهل انهم يقول حاض الرجل اذا دعى طريقه
والفرق عن وجهه الرحمة اخرى قال في الدنيا وبروي بالجم والصاد المعجمة يقال حاض
في الفقل اذا فارق حاض على احد في اصل الجبل من عن النبي **قوله** فقلت
فمن حاض فله العز في الذنب والقوة منه **قوله** فلما برزنا اي ظهرنا
وهنا في البراز وهو المشق من الارض **قوله** قلنا كيف نصنع اي نجتمع منا
فيه وليس على فضل الصبية رضي الله عنهم في تداركه ما فرط منهم والمباذرة الى الذم
على صدر منهم والقوة من الذنب على ما قرب عنده وقالوا كيف كخلاص قما اقترعناه
واته اعم **قوله** وقد فررنا من الرضف اصل الرضف المشي المتكافا الصبي
يرضف قبل ان يمشي ويمشي الفقل عند النفا والمسلمين والكفار رضحف لانه يرضف
لنه قال ابن سيرين وليس في الحديث انهم الففواغة الصف ولا راو الوقور واما
رجوعه الى سرية التي كانوا فيها ولا فطن الى الصبي انه رضي الله عنهم انهم اربكوا
الفوار من الرضف واما يكون كيرة اذا اتفقوا على الكفار كما قال الله سبحانه اذ
لقتهم الذين كفروا فذموا نبيهم الا دارا ورسولهم رجوعهم الى سرية فرار من
الرضف وبونا بفضف الله في باب تعظيم النبي كقوله منه فكما اعظم الانساق منه
صغر عند الله واذا اخبره فظم عند الله كما في الصحيح الفاجر يرى ذنبه كذباب

على الله

على الله والمؤمن يرى ذنبه كانه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع وشبه هذا ما في
من خوف المؤمنين ومنها من الفاجر وقل هذا الفاجر والحصية حين كانوا بارض غمال
ولم يسموا من هو قل نزل بارض مارب من ارض البلقا بما به الفخ الروم والضم الى
نه نجي وجرام ويلي ما به الفخ وانهم اقاموا في معان يظنون انهم كواكب
نكبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا وكان المسلمون لا يزيدون على ثمانية
الاف قال الترمذي في السنن حاض الناس حصية يعني انهم فروا من القتال **قوله**
وبونا بضم الباء واسكان الهمزة رجعا به اي صار علينا لازما لنا **قوله**
بالفضف والمادة العقاب المذكور في قوله تعالى اذا لقتهم الذين كفروا رخصا الى الفقد
باو بفضف من الله **قوله** فدخل المدينة فنبئت كعبه الباء الموحدة بعد النون ثم
شفاة تحته هذه الرواية الصحيحة ان شاذله **قوله** لو غصنا انفسنا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم اي نزيد ان نوض انفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** قال كانت
اي وجدت وحي كان الله **قوله** لنا قوة انما اي ثبوت مقبولة من الله
نق ورسوله انما بالمدنية **قوله** وان كان غير ذلك ذهبا على وجهه
قوله فلما خرج قلنا الله فقلنا نحن الفوارون فاقبل البيا فقال لا بل انتم
فيه فضيلة ظاهرة من علم اوصلاح او شرف او ولاية مصيبة بخصيصة او رحمة او نحو
ذلك ويكون القيام للبر والاكرام والبراء والافاضة قال النووي هذا الذي اختاره
وهو الذي يستعمله الكلف واكلف قال يوجب في ذلك جرح وجمع فيه الملاحظات
والا تاروا قول السلف **قوله** فقلنا نحن الفوارون بضم الفاء والراء والهمزة
قال ابن سيرين ان براد بالفوار رجوعهم الى سرية كما تقدم ويحتمل ان يراد به رجوعهم
عن الحبش وانما رجوعهم عن غزوة بني قريظة **قوله** فاقبل البيا اي اوجهه للرجوع
بل انتم العكارون نقطة العين المعلقة والكاف المستدرة ونوعه لا يراد به كمال
اي العاكرون الى العكس والعاطفون عليه نبي وقال الترمذي العكار الذي يركب
امامه للنفرة ليس يريد الفوار من الرضف **قوله** فقلنا بيدة سبيد اي
نقبيل من الكناد والوالد بن وكجهم قال النووي في فتاواه سبقت قبيل اي الصابن
وقضوا العلماء ويكره نقيل بن غيرهم المسلمين تقدم في حديث وقد عدى القيس
قال فقلنا نبنا در غير رواج نقيل بن النبي صلى الله عليه وسلم ورجله **قوله** فقال انما يرضف
النون يعني فضف الكرامة **قوله** فقه المسلمين اي الذين يتبحر المسلمون بالله
وسند محمد الكدب على انه يجوز التبحر الى فقه بعدة ولو كانوا في مكان بعد منهم طلاق
قوله تعالى او متبحرة الى فقه ومنكوه بالوكات الفقه تبحرنا والمفقه بالجارح تبحره
الهم وقال في انما فقه كل سبم وكان بالمدنية وهو شبه بالمدية وهو حاضا وهذا
هو الكرم من حيث انتم قال النبي صلى الله عليه وسلم في رعايته في طريقه ونسبه العذر عن
الفوار انهم كانوا في سببنا قال الخطيب بن محمد بن عبد الرحمن وهو واولاده
نق او متبحرة الى فقه **قوله** انا فاسد لمسلمين ولا فاسد **قوله** عن جابر

ثقة نزل خص وقال شيخنا بضم الميم وسكون الفاف ونزع الراء ونحو **قوله**
 أما بعد العنبري بضم النون مصغر قبل اسمه يحيى بن لقبر بضم الميم ونزع الفاء مصغر
 قاله ابن رسلان ونحو شيخنا لانوف اسمه وقيل انه ابو الانوف الاماري وقال اسمه
 بن لقبر وقال الحافظ ابن حجر هو صاحب نزل الشام له بعد الحديث واخره لا يعرف
 اسمه انتهى قلت الحديث الاصح لا تغفل ان ارفاهه حديثه الا فطمة كره ابن رسلان
قوله نجيذ بفتح النون والشاء ثم فوق **قوله** افعال فتم بآمين
 فتم الدعاء بآمين **قوله** كان لعين مثل الطابع بفتح الباء وكسرها وهو ما
 يقطع على الصفحة قال ابن رسلان قال الهروي قال ابو بكر فناء ما به
 طابع الله على عباده لانه يرفع به الافاق والسموات وكان كتابه المكتبات التي
 تصونه ويبلغ من انباده واظهارها ما هو مشهور وقد شيخنا آمين مثل الطابع
 على الصفحة اي انما يريد ان يفتح عليها وترفع كما يفعل الانبائه عليه **قوله**
 فقد اوجب فقال شيخنا قال الحافظ ابن حجر في اما لعمري مثل علما وحدث له انه اخبرني
 قلت الطاهر ان معناه فعل ما يجب له به الاخاذه انتهى قلت وما قاله شيخنا من ان
 من سباق الحديث **حديث** او في اشتهع النبي من الالباب والى فلان
 العباد ما نزعك في الدنيا فتجلب راحة نفسك واما انقطاعك في فنوزت في ثما
 لما علمت فيما لي عليك قال ابن رسلان وما ذاك قال من عاريت في قدر واحد واليه
 في وليتا **حل خط** عن ابن مسعود **حديث** او في اشتهع الى ابراهيم عليلي
 حسن خلقك ولومع الكفار من كل مدخل الاربار فان كلمهم سقبت لمن حسن ظنك
 ان اظلم في عيسى وان سكتة طرفة قدسي بول او ينسب حذر الجحيم **قوله** عاينوه
قوله حسن خلقك تقدم الكلام على ذلك **قوله** خطاه قدسي قال في الدر
 كما صمد راو خطاه القدسي اخبرنا واصل في الاصل الموضع الذي يحاط عليه لنا وى الله العليم
 والامل فيها البر والريح انتهى **حديث** او في اشتهع الى ابراهيم عليلي
 لا تذكر في خالي اذكره ذكره وان ذكرى اباهم ان الغنم ابن عكر عن ابن عباس
حديث او في اشتهع الى ابراهيم عليلي بول او ينسب حذر الجحيم **قوله** عاينوه
 ثم بنيت فنيك والسموات بمن فيها الا فطمت له من بين ذاك فجاو ما بعد بقتهم
 من كل وى اعرف ذلك ثم بنيت الا فطمت من بين ذاك فجاو ما بعد بقتهم
 الهوى ثم تحت قدميه وما بعد بقتهم الا وانا معطيه قبل ان ياتي وما قبل
 ان يستغفر ابن عكر عن كعب بن مالك قال في النهاية الاختصاص انك كشي
حديث او معوا بحدكم عملاوه **قوله** عن كعب بن مالك
حديث او منك ان يستحل انتم فزوج النساء والحبر ابن عكر
 عن علي **حديث** او صا في الله بدى القوي وادخل ان ابا العباس بن
 عبد المطلب **قوله** عن عبد الله بن عتبة **حديث** او في حلقه ثم بعدى
 بتقوى الله وادعته بجماعة المسلمين ان يعظم كبيرهم ويرحم صغيرهم ويؤزر عالمهم

[illegible][illegible]

الربيع تكلم بها كالاحتضا وربط الاعناق بالسكك والجمع وتبهاها على طريق
الابتداء ومع منسوبة الى الرهينة وجمع الرهينة وربهاين وربهاينة
قوله عليك بالجهاد فانه رهبانية الامام قال في النهاية في ذلك الرهبان
وان تركوا الدنيا وزهدوا فيها وتخلوا عنها فلا ترك ولا تخلي ولا زهد اكثر من نزل
النفس في سبيل الله عز وجل وكما انه ليس عند الضاري عمل افضل من الزهد في الامام
لا عمل افضل من جهاد ولقد قال ذروة سنام الامام احمد وقال في كتابي قوله
احمد رهبانية انتي انتي اني افضل اعمالكم ان الرهبانية افضل اعمال اولئك
قوله في الحديث لا يبيح لك ما تعلم من نفسك انما المنع الى منعك عن
الكلمة في الناس ما تعلم من نفسك قال في الصحاح يخرج به جرح اي منع انتي
قوله او صيكت بقوى الله في امر ترك وعلايتك واذا اسات
فاحسن ولا تترك احد شيئا ولا تقصص ما تله ولا تقصص بين اثنين **قوله** على
قوله او صيكت بقوى الله فانه راس الامامة عليك بلاوة القران
وذكراته فانه ذكرك في السماء ونورك في الارض عليك بطول الفتى الامم خير
فانه مطردة للسلطان عنك وعونك على امر دينك اياك وكثرة الصلوات فانه
يميت القلب وينور نور الوهم عليك بالجهاد فانه رهبانية انتي **قوله** احب
المكينة وخالفهم انظر الى من تحب ولا تنظر الى من فوقك فانه احد راي لا تزدري
نعمته انتي عندك صلواتك وان قطعوك قل الحق وان كان قرا لا تخف في انتم
لومة لا يحميكم من الناس ما تعلم من نفسك ولا تخف عليهم فيما نافي وكفى بالمرء عيبا
ان يكون فيه ثلاث خصال ان يعرف من الناس ما يعلم من نفسه وبشيء مما هو فيه
ويؤذي طيبه بالاباذر لا يغفل كما تدين ولا ورع كما تكلف ولا حسب كما يكون
عبد بن محمد في نفسه **قوله** عمن ذر **قوله** او صيكت بابا
هجرة بخصال اربع لا تدر عن ابراما بقت عليك بالغ يوم الجمعة والذكور
اليها ولا تلغ ولا تله او صيكت بصيام ثلاثة ايام من كل شهر فانه صام الدهر
او صيكت بالوتر قبل النوم او صيكت بركعتي الفجر لا تدرها وان صليت الليل
كله فان فيها الرغائب **قوله** اعلم انه هجرة **قوله** ولا تلغ قال في النهاية من
قال يوم الجمعة لصاحبه والامام خطب عنه فقد نفى الحديث الاخر من من خصا
فقد نفى اي تكلم وقيل عدل عن الصلوات وقيل غاب ولا اصل الا قول انتي
قوله فان فيها الرغائب اي ما رغب فيه من الثواب للظلمة جمع رغبة فانه في
الدر انتي **قوله** او صيكت باضيالى ثم الذين يلوونهم ثم يفسد الكذب
حتى يخلف الرجل ولا يخلف ويهدون جهلا ولا يستلذ الا لا يخلو رجل بامرأة
الا كان ثلثهما الشيطان عليكم الجماعة واماكم والفرقة فان الشيطان مع الواحد
وهو من الاثنين بعد من راد بحجوة اكنة فلكم الجماعة من ثمرة حسنة
وساوة سنية فذلك المومن **قوله** عمن ذر **قوله** عمن ذر **قوله** عمن ذر

خطب

خطبنا ع بالجهاد فقال يا ايها الناس انتم فيكم كقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبما قال
او صيكت فذكر **قوله** من راد بحجوة اكنة قال في النهاية في ذلك الرهبان
ما دهمك ساكنة وبعد الواو اذ قال في النهاية بحجوة الدار وسطها يقال يجمع
اذا تمكن وتوسط المنزل والمقام وقال ابن ابي عمير بحجوة اكنة وسطها وخيارها
واراد بذلك تفضل الموضع وسرقه على غيره من الامكنة انتي وقال الترمذي هذا
حديث حسن صحيح **قوله** او صيكت بالي راد بحجوة اكنة
الاخلاق عمن لامة **قوله** او فوج الدعاء ان تقول ارحم الراحمين
ربني واما عندك ظلمت نفسي اعترفت بذنبي فاغفر لي ذنبي انك انت برئي واكفر
لانيغفر الذنوب الا انت محمد بن نصر في الصلوة عمن الهجره **قوله** او فوج الدعاء
او فوجا بحلف اجماعه فان الامام لم يرد له الا سنة ولا تجدوا حلفا في الامام
قوله عمن ذر **قوله** او صيكت بيمينك بالانعام كسركم وقال في الفتح كسر
المهمله وسكونه الهم ونفخ المهمله وكسر الهم هو المعاهدة او قال في النهاية اصل
احلف المعاهدة والمعاهدة على التعاضد والتعاقد والاتفاق فيما كان منه في اجماعه
على الفتن والقفل بين القائل والقار است فذلك الذرور والنتي عند قوله لا حلف
في الامام وما كان منه في اجماعه على امر المظلم وصلة الارحام حلف المظلمين وما
جوز اياه فذلك الذر قال في النهاية حلف كان في اجماعه لم يرد له الا سنة
يريد المعاهدة على امر ونصرة من انتي قلت وحلف المظلمين كان قبل المبعث بعد
ذكرة ابن سحان وغيره وكان جمع من قريش اجتمعوا فبقا قد واعى ان نصر المظلمين
ونصفوا بين الناس ونحو ذلك من حلال الخير واستمر ذلك بعد المبعث واستمر ذر
على ذلك في الامام قلت وفي البخاري عمن عاصم قلت لاسن بن مالك انك ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد خالف النبي صلى الله عليه وسلم في الامام في دارك او في داره او في
جبر بن علقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الامام وانما حلف كان في اجماعه
لم يرد له الا سنة واجمع عن علقم الا حلف قال علقم ان من لم يلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار في داره او في داره او في داره او في داره
ما تقدم وقال في الفتح قال ابن عسيرة حل العلماء قول اسن حلف على الموافات قلت
لكن سببا في عاصم عنه يقتضي انه اراد للموافقة حقيقة والا لما كان له جواب عاصم ان قول
البخاري باب الاكافه واحلف طاهوي في المعايير بينهما وذكر غير واحد انه اخي صلي
بن عاصم في زمن مرة بين المهاجرين والانصار في داره قال الخطابي كان سفيان
بن عسيرة يقول اخي ولا حلف في الامام كما جاء به حديث وقال ابن عسيرة في الدر ابن
عبد السلام الاخرة على قسمين حقيقة وبجازية فالحقيقة هي التي اجمعت عليها هذه الاخرة
هذه الاخرة هي التي يكون خرج من البطن لذر في حقه وفي الظاهر ايضا ان تارة الاخرة
الحقيقة المعاصرة والمساورة فيستعمل الاخرة في هذه الآثار باب التفسير بالثب
عن عسيرة ومن ذلك قول عمن انما المومن اخوة موخير معناه الاخرى لا يفسر بعضهم بعضا

أكثر من ثقبه لمعادته لأنه أول من غزى البحر وثقبه لولده يزيد لأنه أول من غزى
تصير وثقبه من التين وابن المنبر ما حاصله أنه لا يلزم من دخوله في ذلك العموم لا يخرج
بذلك ما قيل من أن لا يختلف أهل العلم أن قوله صلعم مغفور لهم مشروط بأن يكونوا أهل
المغفرة حتى لو ارتدوا وصار من غير أهل المغفرة ذلك لم يخل في ذلك العموم اتفاقا فدل على
أن المراد مغفور ليس وحده من غير أهل المغفرة فيه منهم وإنما أنزل ابن القين فيمكن أن يكون أن
يخصر مع أبيه فيردو ذلك لأن ربه لا يمانع القتل فيمكن أن كان أمر ذلك الجحش
بالإتفاق وجوز بعضهم أن المراد من ثقبه ثقبه المدينة التي كان بها يوم قال النبي صلعم
ذلك المغفرة وهي قصص وكانت دار ملكته أو ذاك وهذا ينبغي أن لا يحد
أن الذين يغفون في البحر قبل ذلك وأن أحد أحدهم ومخص كانت قد نجت قبل الغزو
التي كانت فيها أحد أحدهم وأما من غفر له ذلك وكانت غزوه يزيد المذكورة في سنة
أربعين وخمسين من الهجرة وفي تلك الغزوات ابواب البصرة كافتتحت وصلى أن
يدفن عند باب القسطنطينية وإن يخفى أنه فعل به ذلك فيقال إن الأمر
صاحبه بعد ذلك يستحقون به مني وقال ابن جرير في قوله أول من جسر
البحر من آل أبي بكر منهم يزيد بن معاوية وسند ذلك على ثبوت خلافة
وأما من أهل الكوفة بدليل قوله مغفور لهم وأما ما لا يلزم من دخوله في ذلك العموم لا يخرج
فأما من لا خلاف في قوله مغفور لهم مشروط بكونه من أهل المغفرة وزيد ليس كذلك
حتى أطلق بعده جواز المغفرة لأنه يغفر لكل من ورعناه به حتى قال الثقات زاني بعد
ذكره بخلاف ذلك والحق أن يزيد يغفر لكل من ورعناه به واستشاره وأما من أهل بيت
النبي صلعم ما نواتر معناه وإن كان تغافلها أحاد فمما لا يتوقف في سائرته بل
في إيمانه لعلمه الله عليه وعلى البصرة وأما من لا خلاف في جواز ثقبه لغير أهل المغفرة
بعد جواره وأما يجوزونه على وجه العموم كان يقال لغير أهل المغفرة وتقول في إيمانه
أي لا يتوقف في عدم إيمانه بقرينة ما بعده وما قبله **حديث** أول خمسين
يوم القيامة جاران **حديث** عن عتبة بن عامر **حديث** أول من جسر
أخذه على صورة القمر ليلة البدر والثانية على لون الحسن كوكب دري في السماء
لكل رجل منهم زوجان على كل زوج سبعون حلة بيد وريح سافها من ورثها
حديث عن أبي سعيد قال أكرم مني حديث حسن صحيح **حديث**
أول ما بين إلى الجنة عند طاعة الله والطاعة ماله **حديث** عن أبي هريرة
حديث أول من رخص الله رخصته ووسطه مغفرة وأما من لا خلاف في
الدين في فضل رخصته **حديث** وابن عباس كرم الله وجهه **حديث** أول من جسر
الناس ما رخصه من المشرق إلى المغرب الطبايع عن ابن عباس **حديث** أول
من يأكله أهل الجنة زيادة كذا كوت الطبايع عن ابن عباس **حديث** أول
ما سب به العبد يوم القيامة الصلوة فإن صامحت صلح له سائر عمله وإن فسد
فدله سائر عمله **حديث** والضياء عن ابن عباس **حديث** أول ما يرفع من الناس

الأمة وأما ما بقي من دينهم الصلوة ورتب مصليا فلا ولا غداه الحكيم من زيد
بن ثابت **حديث** أول ما تغفر من دينكم الأمانة **حديث**
عن سفيان بن عيينة **حديث** أول ما يرفع من الناس الخشوع **حديث**
عن سفيان بن عيينة **حديث** أول ما يرفع من هذه الأمة الخشوع حتى لا
تري فيها شأنا **حديث** عن أبي الدرداء **حديث** أول ما يرفع من المؤمن
أكله الحسن **حديث** عن أبي الدرداء **حديث** أول ما يرفع من المؤمن
العبد ثقبته على أهله **حديث** عن جابر **حديث** أول ما يرفع من الناس
يوم القيامة الدماء **حديث** عن ابن مسعود قال شيخ متروفا إلى النبي
بين الناس من الدنيا والدين أول القضا بالقضا في الدماء يعني أن يكون التقدير أول
ما يقضي فيه الدماء الكائن في الدماء ولا يعرف حديثه أن أول ما يرفع من العبد يوم
القيامة صلوة لأن الأول لم يزل على ما يتعلق بمعايش الكلى والثاني فيما يتعلق بعبادة
الخالق وما في الحديث موصول صريح ويتعلق أيا رخصه وفي أول القضا يوم القيامة
القضا في الدماء أي في الدماء المتعلق في الدماء وفي الحديث عظم الدماء فإن الدماء
أما يكون بالآفة والذنب بعظم محبت عظم المغفرة وتغفرك الطبايع وأما
البيعة إلا أن أتت وقد ورد في التلخيص في الدماء آثار كثيرة وأما رخصته **حديث**
ورد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن أول ما يجزى الشخص يوم القيامة يعني هو
ورثته حمزة وعبد وخصومه عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة فلهذا
على الجماعة وما تقدم على الأحاد **حديث** أول ما يرفع من العبد الصلوة
وأول ما يقضي بين الناس في الدماء **حديث** عن ابن مسعود **حديث**
أول ما يرفع من هذه الأمة أكيا والأمانة القضا عن ابن مسعود **حديث**
أول ما يرفع من هذه الأمة أكيا والأمانة القضا عن ابن مسعود **حديث**
عن أبي الدرداء وعن معاذ قال قال النبي ما حلاها الزخا أي خاوتهم وفيهم فقال
محبت الرجل أكيا إذا لمته وعذلة ولا حنة ملاحة والحا إذا أثار عنة الكفا
حديث أول ما يرفع من دم الشهيد بغيره ذنبه كذا الألبان **حديث**
حديث عن سهل بن حنيف **حديث** أول ما شفيع يوم القيامة من شيء
أهل بيتي ثم الأقرب فالأقرب من قريب ثم الألفار ثم من أمي وأنت مني من المؤمنين ثم
من سائر العرب ثم الأعمام ومن شفيع أولنا أفضل **حديث** عن ابن عباس أنه قال أول ما
يشفع له من شيء أهل المدينة الأربعة لأن أولها الأحاد والجماعة والثاني أهل البلد كلها
الثاني **حديث** أول ما يشفع له من شيء أهل المدينة وأهل مكة وأهل الطائف
حديث عن عبد الله بن مسعود **حديث** أول من يجتبي من أهل بيتي يا أيها
وأول من يجتبي من زوجي زينب وهي الطولكن كفا ابن عباس كرم الله وجهه
حديث أول من تشفع عنه المارضا بالآخر ثم تشفع عن أبي بكر
وعمر ثم تشفع عن محمد بن مسلمة والمدينة ثم أبعث بينهما **حديث** عن ابن عمر

اصلاح

عنا بن عباس
الشيخ باين فداي الشيخ
الله حفظه بالبركات

عنا بن عباس
الشيخ باين فداي الشيخ
الله حفظه بالبركات

ولا تجسروا ذلك ان الشخص يقع له فاطمة النعمة فريدان يتحقق فيتمسك ويثبت
وتيسر فني في ذلك وهذا الحديث بواحد قوله نعم اجتنوا الكبرية الظن ان بعض الظن
اتم ولا تجسروا ولا يغيب بعضكم بعضا فدل سبيل الآلة على الامور وصول عرض المسام
عالية الصيانة لتقدم النبي في كل موضع فيه بالظن فان قال الظن ان البحث لا يتحقق فيلزم
له ولا تجسروا فان قال يتحقق في غير تجسب قبله ولا يغيب بعضكم بعضا وقال بعض
بالحديث قوم على منع العمل في الاحكام بالاقتناء والراي وحمل المحقق على ان يرد
عن الدليل ليس سببا على اصول التحقيق نظر وقال النووي ليس المراد في الحديث بالظن
ما يتحقق بالاقتناء الذي يتحقق بالاحكام اصولا بل مقتضى ذلك ان لا يثبت ضعف او اطل
ونقبت ان ضعف ظاهر وانما بطلانه فلان لا يلفظ ضابط لذلك ويثبت اذا حمل على ذكره
القاضي جابر وقد فرغ من القولي في المقهر وقال الظن الشرعي الذي هو مقتضى ادراجا بين
او هو معنى التيقن ليس مراد ان الحديث ولا في الآلة ولا في الحقيقة بل مقتضى ذلك ان لا يثبت
الظن الشرعي **قوله** قال الظن الكذب الحديث قد يستشكل تسمية الظن حديثا
واجب بان المراد عدم مطابقة الواقع سواء كان قولنا اطل ويحتمل ان يكون المراد ما يشا
عن الظن فوصف الظن بما جاز **قوله** ولا تجسروا ولا تجسروا **قوله** ادركوا الكليتين
بالجسم والاخرى بالجاء المحلة وفي كل منها حرف احد التائين تخفيفا وكذا في بقية المناقش
التي في حديث الباب والاصل يتجسروا في الخطا في معناه لا يتجسروا في عيوب الناس ولا
تنبهوا قال الله تعالى فاحذروا عذوبة وادعوا فحسوسا فاحذروا عذوبة وادعوا فحسوسا
الكلمة التي بالحاء المحلة في الجاهلية احذر الحواس الخمس والجسم من تجسب بمعنى اجتناب السمع
باليد وحي احذر الحواس فتكون التي بالحاء اعم وكل من تجسب في حواسه عذوبة وادعوا
ومن الاشارة الى ذكر الثاني للتوكيد كقولهم بعدوا وكسفا وقيل بالحاء البحث عن غور اتم
فيما لا يستماع حديث القوم وهذا هو الاصل في ما لا يراعى في البحث عن الكبرية او صفاتنا
وقيل بالحاء البحث عن غور الامور واكثر ما يقال في التمسك بالآلة والبحث عما يدرك
بواسطة العين او الالذذ ورجح هذا القولي وقيل بالحاء تمنع ان يتوصل الى غور ما في شدة
لنفسه وهذا اختيار ثعلب ويستثنى في التمسك بالحواس لكونها لا تتوقف على الاقناع
نفسه في اليأس منها كان يخرقه بان فلا اخلاص شخص لبقائه ظمها او اذلة لغيرها
فيستخرج في هذه الصورة الخمس والبحث عن ذلك صراط من لم يزل يلهو بمرارة النور
عنه الاحكام السطانية للماوردي وسجاده واول الحكم ليس بمسبب ان يثبت بما
لم يظفر به الحيات ولو غلب على الظن استمر ارجحها بالآلة هذه الصورة **قوله**
ولا تجسروا **قوله** احذر غنى الشخص زوال النعمة عن سبيل ما اعم من ان يسي في ذلك
اولا فان سلك ما يحيا وان لم يسي في ذلك ولا اظهر ولا يثبت اني كذب سبب
الكرامة التي مني المسموعة في حق المسام نظر فان كان المانع في ذلك المانع بحيث لو
سكن الفعل اخذ ما زورا وان كان المانع في ذلك النور فقد عذرنا لما لا يتطبع
ونع كقول الغف فيه فيكفيه في جاهدنا ان لا يعجز ولا يجرم على العمل كما ينبغي

في خبر قريب **قوله** ولا تبأخصوا **قوله** لا تتعاطوا سبب النقص لا النقص
لا يتسبب ابتداء وقيل المراد التمسك بالآلة والمصلحة المتعقبة للنقص فثبت ان هو
لاعم من الامور لان تعاطي الامور ضرب من ذلك وحقيقة التمسك بالنقص ان يقع بين اثنين
وقد يطلق اذا كان في حدهما والمذموم منه ما كان في غير الله تعالى فانه واجب فيه
وتبأ فاعلة لتعظيم حق الله تعالى ولو كانا او احدهما عند الله في اهل السنة لم يكن يورثه
اجتهاده الى اعتقاد يتأخر الا في بعضه على ذلك هو معذور عند الله **قوله**
ولا تداروا **قوله** قال الخطابي لا تهاجروا فيها حدكم فاه ما غور في قوله ان الرجل اذا روى
اذ اعرض عنه جين براه قال ابن عبد البر في الامور من مبادر قال لا من انقص عرض
ومن اعرض في دبره والمجتبى بالنقص وتبين معناه لا يثبت ان احدهما على الآلة وقيل للبيان
مسند بل لا يورث دبره حتى يثبت ان يثبت دون الآلة وقال الماليزي معنى الحديث
المعادة يقول دبره اي عادية **قوله** ولا تبأخصوا **قوله** بالقاء والتبين المبالغة
من المناقشة وهي الرغبة في الشيء والافقار **قوله** وكذا في عباد الله **قوله**
بلفظ المناقشة المضاف زاد مسام كما اوردكم الله قال في الفقه وهذه الجملة تشبه
التعليل لما تقدم كانه قال اذا تركتم هذه المنكيات كنتم اخوانا ومفهومه ان من تركها
تصير واعدا وممن تركها اخوانا كالتسوية بالنقص وانما اخوانا بما سبق ذكره
وغير ذلك من الامور المتعقبة لذلك اثباتا ونقيا وقوله عباد الله اخوانا
اي باعبار الله بحد فالتدبر وفيه اشار الى انكم عند الله تحقرون ان تنفردوا بذلك
قال القولي المنة كونوا كما خول الله في الشفقة والرحمة والمجته والمواساة
والمعاونة والنصيحة ولعل قوله في رواية مسام كما اوردكم الله هذه الاوامر المقدم
ذكرها فانها جامعة لمعاني الاخوة ونسبها الى الله لان الرسول مستق على الله
قوله ولا تجتنب على خطية اخيه حتى يترك او يترك **قوله** قال القولي ان الجور هذا
الذي للنجيم وقال الخطابي هذا التمسك بالآلة وبيان النجيم وبين البطلان عند الجمهور بل عندهم
الفقهاء كذا قال ولا مانع من بين كونه للنجيم وبين البطلان عند الجمهور بل عندهم
للنجيم ولا يبطل القدر بل على النور الى الله فينبه للنجيم بالاجماع ولكن اختلفوا
في شرائطه انتهى قلت وحل ذلك كمنه الفقه **قوله** انكم انتم من
على جوار الطريق والصلاة عليها فانها ما وى اجناس والتساع وقضاء الحاجات
عليها فانها المخلص **قوله** عن جابر **قوله** انكم والنورين **قوله** هو نزول الملائكة
اخر القيل للمزوم واستراحة **قوله** جوار الطريق **قوله** جمع جادة قال في النهاية وهي
معظم الطريق انتهى قلت والمراد فضل الطريق وتقدم الكلام عليه في القوام المثلث
قوله انكم والوصال انكم لستم فاذ ذلك كمنه في اجاب بطعني
رعي وبقي في كلفوا من العمل ما ينطقون **قوله** على في صوره ولفظ مسام انكم
والوصال قالوا انكم تروا صلا رسول الله قال انكم لستم في ذلك مثل الاخر **قوله**
انكم والوصال الوصال هو التمسك في ليل الى الصيام كما ينظر بالنهاية بالقصد فيخرج

انها نعمة لم يل من حيث انها آفة الف **وقوله** فان كسر ما كان كسرا في اي نيتها
ويجوزها كما يحوز ان لا يحط اي الناس لمرقة ايقاد حافيه ووجه المثل بينهما ان
اي كسر كما يجب زوال نعمة المحسود في السابق منه شيء ينتفع به بل يوجب جميعها كذا
حسنا كما سجد نعمة الله فلا يبقى منها شيء ينتفع به بل يوجب كسرها جميعها
وفي هذا ذم عظم المحر حيث شبه بالنار فاحراق الله العظيم منها **حديث**
ايكم والخلوة في الدارين كما جعلت من كان قبلكم بالخلوة في الدنيا **حديث**
عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في اخوان هذه الدارين
سنتين فاولهن في الدنيا وفيها من يوافق من يوافق في الدنيا والكشف عن علمها
وفيها من يفتقدتها **حديث** ايكم والخلوة في الدارين من علم ايها هلته
ت عن ابن مسعود قال سمعت النبي يقول في النول وسكون العين الملهة وكشف
الياء وفيها ايضا كسر العين وتريد الياء قال الجوهري النبي في الموت والمراودة عن النبي
المعروف في ايها هلته قال الامم كانت الموت اذا مات فيها ميت لم يدر ركب ركب
فرسها وحمل يسيروا في الناس ويقولوا فلان اي نعمة واظهر خبر وفاته قال الجوهري وفي
سنة علي كسر مثل دراك ونزال النبي **حديث** ايكم والخلوة في الدارين
معكم من لا يبارككم الا عند الخائط وفيه بعض الرسل الى اهلها في شتمهم والكرهتهم
عن ابن عمر **حديث** ايكم وسوء ذات البين فانهما في القلعة **حديث**
عن ابن مسعود تقدم معناه في الاخر كرم بافضل من درجة الصيام **حديث**
ايكم والهوى قال الهوى يصمم ويغمي السجزي الى الامانة عن ابن عباس في الكرام عليه
في ذلك الشيء يصمم **حديث** ايكم وكثرة الحديث غني عن قال
علي فليقل حقا او صدقا ومن يقول على ما لم يقل يشك في وقعه من النار **حديث**
ت عن ابن قتادة وانه لما كان ابن ماجة غيا في قتادة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول وهو على المنبر ايكم وكثرة الحديث فذكره تقدم معناه **حديث**
ايكم ودعوة المظلوم وان كانت من كفراته ليس لها حجاب ودون الله عز وجل
سنة لغيره اس **حديث** ايكم وحقوق الذنوب فانما مثل حقوق الذنوب
كمن قوم نزلوا في بطون وادخاوا ذنوبهم وجادوا بعبوديتهم فلهذا ما استجوابهم
وان حقوق الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلك **حديث** ايكم وحقوق الذنوب فانهم يجتمعون على
عن سهل بن سعد **حديث** ايكم وحقوق الذنوب فانهم يجتمعون على
الرجل حتى يهلكه كرهل كان بارض فلانما خضع القوم لرجل ينجي بالعود
حتى جمعوا منه ذلك ضوادا واجوا اما را فافقوا ما فيها **حديث** ايكم وحقوق الذنوب
قال في الصالحات الحقوق الصغار والمعنى ان صفات الذنوب اذا اجتمعت ولم
تكفر احكمت **حديث** ايكم وحجادة الف وانه لا يخلو رجل باخرة ليس
طاهر الا فخرها انكم في كتاب الله اراجح عن سعد بن مسعود **حديث**
ايكم والغبية اقل الغلبة استمد من الركب ان الرجل قد يركب وينوب فيندب

عليه

عليه وان صاحب الغيبة لا يقول في بقوله صاحب ابن ابي الدبياني ذم الغيبة
وابن النج في التوبة عن جابر وابي سعيد في حديث دليل لمن يقول ان الغيبة كبر
وقد اختلف في ذم الغيبة وكبرها فاما قد قال الراغب في ان يذكر الان ان
عيب غيره فخر فخرج الى ذلك وقال الغزالي في ان تذكر افاك بما ذكره لوطي
ابن الابرار في ان تذكر الان في غيبة غيره وان كان فيه وقال النووي في الماذن
بغير الغيبة الى من ذكر المرء بما ذكره سواء كان في بدن الشخص او دونه او دونه او نفسه
او خلقه او خلقه او ماله او ولده او زوجه او خادمه او ثوبه او حكمة او طلاقه
او غيبته او غير ذلك مما يتعلق به سواء ذكرته باللفظ او بشارة والرازي في النووي
ومن يستعمل الغيبة في ذلك كثر في الفقهاء في الغيبة ينف وغيرها كقوله قال بعض
من يدعي العلم ببعض من يسيب الى الصلاح او نحو ذلك مما تفهم ان مع المراد به
ومن فوهم عند ذكره الله بعبادتنا انه يثوب علينا لانه الحكامة ونحو ذلك
فكل ذلك من الغيبة ونسكت من قال انها لا ينسب فيها غيبة ان شخص ما عند مسلم
واما صاحب السنن اندرون ما الغيبة قالوا انه ورسوله اعلم قال ذكر افاك
بما ذكره قال اريت ان كان في اخي ما تقول قال ان كان فيك ما تقول فقد اغتبت
وان لم يكن فيما تقول فقد رمت وله شاهد عند مالك فلم يقد ذلك الغيبة الشخص
فدل على ان لا فرق بين ان يقال ذلك في غيبته وفي حضوره والارجح اختصاص
بالغيبة دواعي استغاثتها وبذلك حرم اهل النعمة وقال ابن القيم الغيبة ذكر
المرء بما يكره نظره الخيب وكذا قوله الزمخشري والرازي في تفسيره في الغيبة وان تحس
جزم في مؤد في الغيبة والمغزى وغير واحد من العلماء قد اخرجوا الكرام في الغيبة
ان تشكك خلف لانت بما يكره لوسعه وكان صدقا قال وكما انك تارة
مع النية كذلك وكما من اطلق عنهم محمول على المقيد واحمد بن حنبل في الغيبة
والنفي باسمه ما ذكره في التواضع ما ذكره حرام واما حكمه فقال النووي الغيبة
والغيبة محرمان بالاجماع وذكرنا في الاصل انها من الصغار وبعضها من الغيب
القلبي والاجماع على انها من الكبائر لان قد البكر صادق عليها لانها ما ثبت للموحد
المدفوع نعم الغيبة في اهل العلم وحمله القوال كبر لسته اشرامهم وقوله ان
صاحب الغيبة لا يقول في بقوله صاحب فيه دليل على انه لا يقول الا بطحا اعلام
واستحالة فان نذر او نعمة يستغفر لصاحبها وقوله ويستغفر الله له لصاحبها
ان لم يعلم بها محمول على النذر او النعمة وخشي في ذلك لاضررا اما اذا لم يستغفر
ولم يتغفر فينبى عليه علامه بها وبذكره ما اعتابه به وهذا ما خرج به النووي في كراهه
قال السبكي فان قلت ما تقول في حديث كقارة الاغتصاب ان يستغفر لمن
اغتصبه قلت في سنده من لا يحتج به وفراغ الفقهاء بما به لانه حق ادق فلا يقطر
الا بالاراء فلا بد ان يحلل منه قال مات ونذر ذلك قال بعض الفقهاء يستغفر
له فاما ان يكون اخره في هذا الحديث واما ان يكون المقصود ان يصل الله من جهة

[illegible]

وكانت الحركات في هذه النسخة

النجاة من غضبها شيئا
 عن ابن عمر عن ابيهم عن
 التثنية والفرس سئلوا عن
 ابن عباس في حديثه في البيت
 واني اراهم في البيت
 رمضان والآن في البيت
 وعمر بن الخطاب في البيت
 انه والاشركا في البيت
 الصلوة في البيت
 ونصروا في البيت
 حمي في البيت
 واليد في البيت
 عنده في البيت
 الاصابع في البيت
 سئلوا في البيت
 وهذا في البيت
 اخضر في البيت
 الساكنون في البيت

وقوله الكلام وقوله المنام واعتراف المنام واخرجه ابو نعيم في حكاية عن بشر
بن الحارث انه سئل عن المنام فقال اضطرب بلا سكونه رجل اضطرب جوارحه
وقوله ساكن لا اشتهر له الا علمه وسكونه بلا اضطراب رجل ساكن الى الله بلا حكمة
وهذا عزير وهو من صفات الابدال فانه في كنف المعقود للبيان في نفي الله
به وقيل انما سمي الابدال اسلا لانه اذا عاينوا تبدل في مكانهم صور روحانية تحلفهم
واخرجه ابو نعيم عن موقوف الكوفي انه قال من قال في كل يوم عشر مرات اللهم صل على
محمد اللهم تخرج عن الجنة محمد اللهم ارحمته محمد كنت من الابدال **حديث**
الابدال في الدنيا فانهم يقوم الارض وهم عطفون ومنهم من يقولون **حديث**
عليه **حديث** الابدال في الاصل انهم هم من عطفون ومنهم من يقولون **حديث**
عن عوف بن مالك **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
ما ترحل ابدال الله مكانه رجلا سبق به الغيث ويقتصر بهم على الاعداء فيصرف عن اهل
النار هم العذاب **حديث** عن علي **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
اخرجه كل ما مات رجلا ابدال الله مكانه رجلا وكل ما مات امرأة ابدال الله مكانه امرأة
اكرام في كرامات الاولياء **حديث** عن انس **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
في الكنى عن عطاء وسما **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
حديث عن ابي هريرة **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
الذي تقام فيه جماعة **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
من كثر الخطي وتوكل في خطوة عشر حسنات كما رواه امام احمد بن حنبل في رواية عن عوف بن عامر
قال بن سلمان بن مهران ان يكون منظر **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
والبحر معقود في نواحي الجبل الى يوم القيامة **حديث** عن عروة البارقي عن سفيان الكوفي عن علي بن ابي طالب
معقود في نواحيها **حديث** الابدال في النار ومنهم من يقولون **حديث**
بن حور **حديث** الابرع شيطان **حديث** عن حماد بن عمار **حديث** الابرع شيطان
كما في رواية داود بن ابي جهم عن عمرو بن ابي حفص عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
قلت مروى بن الابرع فقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الابرع شيطان
انني **حديث** مروى بن الابرع **حديث** الابرع شيطان **حديث** الابرع شيطان **حديث** الابرع شيطان
تقته ففقد عاين صوم في الثانية مات سنة ثنتين وبقيت ثلث وثنتين ذكره شيخ
مستوفى والابرع يكون اجيم والابرع في النهاية اجدع قطع الانف والاذن
او الانف وهو بالانف اخص فاذا اطلق عاب عليه يقال رجل اجدع ومجروح اذا كان
مقطوع الانف انني قال بن سلمان والبراءة التي منه فلعلة من الابرع شيطان
لانه الداعي الى المجاعة وقطع الاطراف والسبب فيه من كراهية النبي صلى الله عليه وسلم المار به يدي
المصلي شيطان فقال ارفع فان لا فائدة فاما هو شيطان لانه الداعي الى الكفر والفسق
البحر **حديث** ان شيطانك ان كان فيك تراه فان لم تكن تراه
فانه يراك **حديث** عن عمر بن الخطاب **حديث** عن عمار بن حارث **حديث** عن عمار بن حارث

سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن الامام وراي الدين وعوايه صلعم **حديث**
الاجل قال شيخ مستوفى هو صديق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا عبد الله
وبغيره يقول احببت كذا اذا اتقنته وحسنت الى فلان اذا اوصيت الى فلان والاول
هو الامام لان المقصود انقاذ العباد وقد يخطئ الناس في انما هو من اجل الله
الى نفسه واحسن العباد الاصل من فيها واختصره وفراغ البال حال التمسك به
وخاصية المصود واستار في جوابه الى ما قبل ان يطلب عليه هذه التي عليه
كانه يراه بعينه وهو قوله كانك تراه اي وهو يراك والثانية ان لا يحضر الحق
مطلع عليه يرى كل ما يعمل وهو قوله فانه يراك وهما ان الثاني بينهما معرفة الله
وخصيصة وغيره في رواية تقول ان تحب الله كانك تراه قال النووي معناه انك تراه في
الاداب المذكورة اذا كانت تراه وبرك بركات لا يكونك تراه فهو دائما يراك
فاحسن عبادته وان لم تراه فقد يراك فان لم تكن تراه فاستمع على ذلك العباد
فانه يراك قال وهذا القدر من الحديث اصل عظيم من اصول الدين وقاعدة فتميزه
قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبعبارة اخرى يمكن العارفين وداب
الضالين وهو من جوامع الحكم التي اوتينا صلعم وقد نذب اهل القضيح الى الجاهلية
الضالين ليكون ذلك سائقا من التمسك بشي من النقايل في هذا العلم وشيئا منهم
فيكفي من لازل الله مطلقا عليه في شدة وعلايته انني **حديث** عن علي بن ابي طالب قال في النور في هذا
من جوامع الحكم لا لا لو قدر بان احدا قام في عبادة ربه وهو بعبادة سبى ونحوه لم يترك
شفاقا لقد راى عليه في شدة وعلايته وحسن السموت وشتماله بظاهوه وباطنه على
الاغتناء بتقريبه على حسن وجهها الا انني به فقال صلعم اعلم في جميع احوالك
عبادتك في حال الحيوان فان اتقمت المذكور انما كان يعلم الغيب لا طاعة الله عليه فلا
يقدم على القصص في هذا المجال للاطلاع عليه وهذا الموضع موجود مع عدم روية العبد
فيستفي ان يعلم مقتضاه فيصنع الكلام بحيث على الاطلاع وراقية العبد ربه انتمى
تنبيه دل سبى الحديث على الرواية التي في الدنيا بالانصار وغيرهم
واما النبي صلى الله عليه وسلم فذاك له قبل اذ وقد فرغ من رويته في حديثه في نامة يقول
صلعم واعلموا انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا او قدح بعض علماء الصوفية على ما نقله غيره
عنهم قال فيه امتارة الى مقام المحو والقضاء وتقدرا فان لم يكن اي كان له من شدة
وفيت عن نفسك حتى كانك ليس بموجود فانك حينئذ تراك وغض قال هذا الحديث
بالرواية على انه لو كان المراد ما ذكره كان قوله تراه محذوف لانه لا يصح وما كان
على رعيه جوابا لطرف ولم يرد في طريق هذا الحديث كجذب الله وابناء تارة الغفل
الجزوم على خلاف القياس فلا يصار اليه الا في ضرورة هذا وايضا فلو كان ما ادعاه
صحيح لما روي قوله فانه يراك ضابطا لانه لا يراك له ما قبله وما نقله رواية
كفهم فان نظرها كانك ان لا تراه فانه يراك فسلط النبي على الرواية لا على ان يكون
الذي يحمل على ارتكاب النوازل المذكورة في رواية لا فروع فان لم تراه فانه يراك

وكفه في حديث ابن عباس عن كل هذا بطلاننا والحق المصدق وأنه علم مني من الفقه
حديث الا حصان احصان الكاح وحصان عتاف من اليد
قائم طين وانما كونه في حوزة **حديث** الا حصان في الصلوة راحة اليد
حديث عن ابي بصير **قوله** الا حصان في الصلوة راحة اليد
على نفسه ومنه لا حصان راحة اليد في الصلوة راحة اليد ومنه لا حصان راحة اليد
ان لا يهل اليه الذين هم فيها خالدين راحة اليد في الصلوة راحة اليد
عن الا حصان في الصلوة راحة اليد **حديث** الا حصان في الصلوة راحة اليد
سبع عشرة كلمة **حديث** عن ابي بصير **قوله** الا حصان في الصلوة راحة اليد
ت عه ابا امامة عه ابي بصير **قوله** الا حصان في الصلوة راحة اليد
وعن ابن عباس عن ابن عمر عن عائشة قال في الكبر **قوله** الا حصان في الصلوة راحة اليد
الا اذان من الراس في بيان انها ليست في الوجه كذا ذهب اليه الاوصى وانما ليس بالوجه
الوجه واما وجهها من الراس كذا ذهب اليه العتيق وقتة ذهب اليه انها من الراس ابن
المسبب وعطاء وحسن ابن سيرين وسعيد بن جبيرة والنفق وهو قول الثوري واعني
الراي وما لك واحمد بن حنبل وقال فيهما عضوان مستقلان وسنه على صاحبها
ليس في الوجه ولا من الراس في قوله والا انها ليست في الوجه كذا ذهب اليه
كلا وجهها وانما فيها الراس اضافة لشبهه ونزولها اضافة لثقلها واما ما هو في معنى
دون معنى كقول مولاي القوم منهم اي في حكم النقرة والمولاة دون حكم النسب واستحقاق
الارث ولو اوصى رجل بثلثي ما له لم يوطأ ما له ومولى اليهود لا يوطأ ما له وقاية الكلام
ومعناه عند هذا انه الا اذن عن الوجه في حكم الفصل وقطع الشبهة فيها لما فيها من الشبهة
في الصورة وذلك انها ودر في فصل الخلق بالاشارة وجعلت محلا لما سنده من كونه
ومعظم كوا من في الوجه فقبل الا اذان من الراس ليعلم انها ليست في الوجه وقول الثوري
منه عني ان الا اذن عن عضوان مستقلان ليست في الوجه ولا من الراس فيشربهما
على الا اذان ولا يجب وفيه قال جماعة في الصلوة راحة اليد وعطاء واثور وقال
الزهري انها في الوجه فيصير معه وقال الاكر من جماعة الراس قال ابن المنذر روي عن ابن
عباس عن ابن عمر عن ابي بصير وعطاء وابن مسعود وكس وعمر بن عبد العزيز والنفق وسعيد بن
جبيرة وقنادة والنفق والنفق والنفق والنفق والنفق والنفق والنفق والنفق والنفق
في الصلوة راحة اليد في قوله راحة اليد وانما ليس في الوجه كذا ذهب اليه
جعل باخذ طماها في حديث ابن عباس عن كل هذا بطلاننا والحق المصدق وأنه علم مني من الفقه
يصل معه وما ادر من الراس في وجهها والله ذهب يحيى واجتبه في قوله راحة اليد
فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجده سجدة وجهي للذي خلقه وصوره وسق سمعه وبصره
فاضاف اليه الوجه كذا اضاف اليه البصر واجتبه في قوله راحة اليد في قوله راحة اليد
من الراس في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
الوجه ما حصلت به المواجهة وهي ماصلة بها قبل واجتبه في قوله راحة اليد في وجهها

حديث عبد الله بن زيد بن النسي صلعم اخذ لاذنه ما دخل في اللز اخذه راسه واه
ابيه في وقال اسناده صحيح لغيره يخرج انهما ليست في الراس اذ لو كانا منه لما اخذ
طماها في حديث ابن عباس عن كل هذا بطلاننا والحق المصدق وأنه علم مني من الفقه
قال جماعة في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
لفهما وايضا قال جماعة في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد
الوجه في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
عليه قال جماعة في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
الحمد لوقر في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
خلقة وتبين علم مني من وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
الدار على الا اذن من الراس في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
الحكم في الراس في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها في قوله راحة اليد في وجهها
عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الا ووجهه والذين على هذا ان السجدة حاصل باعضاء اركانها ان التي يضاف
اليها يقرب من وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
الاية انه ما قبل الا اذن في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
فقبل الملام الراس في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
عن الاحاديث انها كلها متفقة الا حديث ابن عباس في اسناده حديثه وليس فيه
وليس لما روي عنه لانه ليس في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
اصحابا كانه كان يقول في كل اربعة اركان فاذ اخرج من وجهها في وجهها في وجهها
انتهى **حديث** الا اذن من الراس في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
عن ابن عمر قال في النهاية الراس في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
كقوله في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
على الكفا في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
الا في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
حديث في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
ما التوب في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
حديث عن ابي بصير **قوله** الا اذن من الراس في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
معنيان احدهما البناء المعروف مسجد او الذي ينبغي ان يقرب به هنا موضع السجدة
اي مكان وهو معنى القوي وهو في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
بيت الباطن وما هو في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
والحق في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
تحتن بنسبها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها في وجهها
الكرامة كالتى قبلها ولا فرق في الكرامة بين ان يصل على القبر او بجانبه نعم يستمكن

وصفاته ونوعه وان ليس كغيره من وافقاده وادواته والامام عليه السلام
وكيفية وسبله والقدر في رتبة **والامام** بالجملة واليوم الآخر ويدخل فيه من
القبور والبعث والنشور والحساب والنيران والقرن والجنة والنار ونحو ذلك
والنفس فيه ونحوه النبي صلى الله عليه وآله وافقاده وتظيمه ويدخل فيه الصلوة عليه واتباع سنته
والاخلاص ويدخل فيه ترك الكبرياء والنفاق والتزلف والتخلف والرجاء والوفاء
والصبر والرضا بالقضاء والشكر والرحمة والتواضع ويدخل فيه توبة الكبير ورحمة الصغير
وترك التكرار والعجز وترك الحسد وترك الغضب واعمال القساات على
على سبع خصال الملتزم بالوحد وتلاوة القرآن وتعلم العلم وتعليمه والدعاء والذكر
ويدخل فيه الاستغفار واختيار القفو واعمال الله تعالى على طاعتين خصلته
منها ما يختص بالامام وهي خمس عشرة المظهر منها وكلها ويدخل فيه اجتناب النجاسة
وسنة الصورة والصلوة فرضا ونظرا والزكوة كذا وكذا وفك الزكوة والحدود ويدخل
فيه طعم الطعام والارام الضيف والصيام فرضا ونظرا والجمعة كذا وكذا والظهور
والاحتكاك والتمسك بليمة القدر والظهور بالدين ويدخل فيه ليرة خذ دار الكفر والوفاء
بالنذر والنجوى في الامام واداء الكفارات ومنها ما يتعلق بالاشياء وهي مستحبات
التعفف بالشفاع والقيام بحقوق العيال وتزويج اليتيم ومنه اجتناب العقول وتربية
الاولاد وصلة الرحم وطاعة الادة والرفق بالبيدة ومنها ما يتعلق بالقامة وهي
سبع عشرة القيام بالاداء مع العدل ومناجاة الجماعة وطاعة اولي الامر واصلاح بين
الناس ويدخل فيه افعال الخوارج والبغاة والمعاونة على التبر ويدخل فيه الاداء بالعرف
والنهي عن المنكر واقامة الحدود والبراطة واداء الامانة ومنه اداء الخصال
والفرض مع وقائه واكرام كبار رخص الجماعة وفيه جمع المال في حقه وانفاق المال في
حقه وفيه ترك التبر والامانة ورد السلام وتثبيت المعاملات وكف الضرر
عن الناس واجتناب التهور والامانة الذي في الطريق فخذته من شئ وسئل خصلته ويمكن
عدها تسعا وسبعين خصلة باعتبار افراد ما في بعضها من بعض **فصل** في احوال الامام عليه السلام
وهو في اللغة يغير وانك ريعي لانك قد خولت الجبابرة وفي الشريعة خلق يبعث
على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي القربى وانما افردة بالذكرا لانه كالذكر في
بالحى الشفاعة التي يخاف فضيحة الدين والافرة فينا من غير **فصل** في احوال الامام عليه السلام
قال شيخنا في الطبقات اي اقرها منزلة وادماها مقدارا انه الذي يبعث القوم على فعلها
داني القدر وفريق المنزلة يبعث الرفع العالي وكذلك مستعمل في مقابل الامام **فصل**
الامة الذي في الطبقات يقال الامة الشئ الذي اذا ازاله عنه واذعه الذي حذا
اسم ما يورث الناس نحو الشوك والحر قال الراغب هذا جرب من تامة وعرف
خصلته علم ان الامام بالواجب هو انسان وسبعون درجة لا يقيس كثر منها ولا اقل
ولا يوجد من الامام ما هو خارج عنها بوجه انشئ وسبانه في قوله كذا وسبعة من
الامام زيادة في حديث كذا وسبعة من الامام من حروف كذا وقال شيخنا قال

البيضاوي

البيضاوي في شرح المصابيح بحمل ان المراد بقوله يبعث وسبعون انكثرة ذلك القدر
كما في قوله تعالى انكثرة علم سبعين مرة وشتمه في لفظي السبعة والسبعين لكثرة كثر
ويحتمل ان يكون المراد مقدار الخصال وهو ما يفيد ان اجتناب الامام وان كانت مذكورة
الا ان حاصلها يرجع الى اصل واحد وهو تمثيل النفس على وجه يصح معاشه ويحسن
مفادته وذلك ان ينفذ وينتقم في العمل والله اشهد صلواته حيث قال السفياني
سأله عن الامام قوله لا جأه ما قاله فلما كنت في مكة ثم سألته عن **حديث**
الامام عليه السلام عن من هو في الجنة في يوم القيامة **حديث**
الامام عليه السلام في الفتن لا يفتك مؤمن **حديث** عن ابي جعفر عليه السلام عن ابي بصير عن
عقوبة قال في النهاية الفتن ان ياتي رجل صاحب وهو غار غافل فيك عليه ليقبضه
والغلبة ان يجده ثم يقبضه في موضع خفي انشئ قال في الفتح والغلبة بالكلية لا يقال
يقال قبض عليه وهو ان يجده في موضع خفي في موضع كذا اذا صار اليه **حديث**
الامام عليه السلام في طيب في مكارم الاخلاق عن جابر **حديث**
الامام عليه السلام في القدر نظام التوحيد في عز ابي جعفر **حديث** الامام عليه السلام
الحق والحق **حديث** في تزيين القضاة عن ابي جعفر **حديث** الامام عليه السلام
عقوبة عن الحارم عن عفيف عن الطامع **حديث** عن محمد بن النضر عن ابي جعفر **حديث**
الامام عليه السلام في النفس والالهة بالنفس والالهة كذا قال ابن زاهر السفياني في الاربعين
عن عمر **حديث** الامام عليه السلام في اخوان نزيك في قول لا يقبل احد من الامم
شاهين في السنة عن علي **حديث** الامام عليه السلام في زيارته في كل يوم
الا مع صاحب ابن شاهين عن محمد بن علي **حديث** الامام عليه السلام في نصف
فنصف في القبر ونصف في النكاح **حديث** عن ابن عباس في حديث القبر نصف الامام
حديث الامام عليه السلام في جبانة ليس لشيء ان يولي ابن سعد عن سعد بن الحسين
كروا قال في الدرر الامام في الاستشارة بالاعضاء كالراس واليد والرجل في اجاب فقال
اومات ولا يقال اومات وومات **حديث** الامام عليه السلام في من فريش ابراهيم
احد ابراهيم في راحته ابراهيم في راحته ابراهيم في راحته ابراهيم في راحته ابراهيم في راحته
له واليه وما لم يخبر احدكم بين السلامه وضرب عنقه فان ضرب بين السلامه وضرب عنقه
فليقدم عنقه **حديث** عن علي **حديث** الامام عليه السلام في الجمل والدين المملكتين
قطع الانف والاذن والشفة وهو بالانف افضل فاذا اطلق غلب عليه وتقدم
حديث الامام عليه السلام في انفسها من ولها والبركتان في انفسها واذا منها
صماها ملك **حديث** عن ابي جعفر **حديث** الامام عليه السلام في الاصل التي لا زوج لها كالكنت
او ميتة مطلقا **حديث** عن ابي جعفر **حديث** الامام عليه السلام في العوب رجلا كان واداء
بحال الصلوة في سوا تزوج في قول اوله من تزوج فيقال رجل انتم واداء انتم واداء انتم
في هذا الحديث التبت فائدة **حديث** الامام عليه السلام في اخلاق اخلف في قوله
انني بنفسي اصل المراد بالاذن فقط ام به وبالقدح انتم على الاول **حديث**

الابن قال ابن مالك **قوله** عن ابن مسعود كان في الفاري عن ابن مالك ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من شرب ماء من يمينه غاب عنه
الاعرابي وقال ابن مالك **قوله** قد شرب ماء من يمينه غاب عنه
يخرجون الذين باليمن والذين باليسار يكون حاراً وتلك البلاد في الغالب حارة
كما في الكبرياء والذين باليمن والذين باليسار يكون حاراً وتلك البلاد في الغالب حارة
بعد شرب **قوله** وقال ابن مالك **قوله** قد شرب ماء من يمينه غاب عنه
من على اليمن ثم الكبرياء وعلمه قرأ في الحديث من القوم الذين في سبيل الله
علمه او يبين لا ينبغي عند شرب ماء من يمينه في الموضع المذكور من مجلس الذي حيث
انتهى المجلس لكن ان اراد السابح حاراً قال من شرب ماء من يمينه غاب عنه
او صغير اذا كان ممن يجوز ان يركب في ذلك الحارة من كان في سبيل الله
لا ان لا يركب في ذلك الحارة من كان في سبيل الله لا يركب في ذلك الحارة من كان في سبيل الله
او من يقوم مقامه والافاق في ذلك **قوله** قال الخطابي وغيره كانت العادة
جارية في كل من كان في سبيل الله في الشرب حتى قال غروب كل يوم في قصده
له وكان الحارس محاربا اليمن **قوله** افترق الذين صلوا في ذلك الحارة من كان في سبيل الله
السنه وانها مستمرة وان الذين يقدم على الاضطرار في ذلك الحارة من كان في سبيل الله
الا فضل وكان ذلك لفضل اليمن على البصرة في كل كتاب **قوله** في كتابه عن ابن مسعود
معضلاً **حديث** باب انتهى ان يركب في ذلك الحارة من كان في سبيل الله
الراكب المحرر انما هم انهم ليضبطون عليه حتى تكلموا في ذلك **قوله** عن ابن عمر
قال **قوله** غريب **قوله** الراكب المحرر اي صاحب الحراد وهو من السابح اجد
قوله انهم ليضبطون اي يزدجون يقال ضبط يضبطه ضبطاً اذا غصه
وصبح عليه وفرا **قوله** **قوله** بالحق يقال ان عقوبتهما في الدنيا البغي
والعقوب **قوله** عن ابن مسعود **قوله** بالحق يقال ان عقوبتهما في الدنيا البغي
قال في النهاية يقال عقوب والده في حقه عقوباً فهو عاق اذا اذاه وعصاه وخرج عليه وهو
قصد البرية انتهى ونقد فيه زيادة في انما ان يعظم الله في الدنيا **قوله**
بادروا الصبح بالوتر **قوله** عن ابن عمر **قوله** بادر واصلوه لخير
قبل طلوع الشمس **قوله** عن ابن عمر **قوله** بادر واصلوه لخير
قبل ان تغرب الشمس **قوله** عن ابن عمر **قوله** بادر واصلوه لخير
بادروا بالاعمال **قوله** كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمناً ويمسك مؤمناً
ويصبح كافراً يبيع خذمته بدينه بغير دينه **قوله** عن ابن عمر **قوله** بادر واصلوه لخير
رواية المحدثين بالواتوا ورواية مسموعة او على سبيل ما في الدرر **قوله** قال ابن مسعود
اصل الفقه في كلام العرب الاشارة والاشارة والاشارة ثم صارت في عرف الحكماء
كل اشارة لا يخبر عن شئ قال شيخنا معناه تحت على المبادرة الى العمل الصالح

قبل

قوله في الحديث
عن ابن مسعود
كان في الفاري
عن ابن مالك
ان رسول الله
صلى الله عليه
وسلم قال من
شرب ماء من
يمينه غاب
عنه الاعرابي
وقال ابن مالك
قوله قد شرب
ماء من يمينه
غاب عنه

قبل نذرها واشتغال عنها بما يحدث من لغت المشاغلة التكاثر المارة كذا
ظلام الليل المظلم لا الخمر ووصف صلتهم نوفا من سواد تلك الفتن وهو مسمى من
ثم يصبح كما في الرواية كسك الراوي وفقد العظم الفتن بقلب لانت في النوم
الواحد بعد الانقلاب **قوله** فتننا كقطع الليل المظلم قال في النهاية قطع الليل
جمع قطعة وهي لافقة منه رادفة مظلمة سوداء تعظيماً لثقلها **قوله**
بعض من الدين يفتح الراوي منها وحطامها **قوله** **قوله** بادر واصلوه لخير
هرما غصا وموتنا حالصا وموتنا خاسراً وموتنا مؤسباً **قوله** عن ابن عمر **قوله** بادر واصلوه لخير
قوله هرما قال في النهاية الطرم والكبر وقد عوم هرما قال في المصباح طرمه كقولهم طرمه
في باب ثوب ذاك وضيف وتنبوع هو في مثل زمن كوزني واداه طرمه وضو
هو في وهو مات ايضا **قوله** هرما غصا بالنول والغبين المعجزة والصار الملهمة
اي كذا قال في التفصيح فغص الله عليه الغصين تنغيصا اي كثره **قوله** وموتنا
كاساً قال في النهاية اي خلسكم على غفلة انتهى وقال في المصباح طست الشيء
طستاً في باب ضرب اختطفته مبرعة على غفلة واخذت منه ذلك والخلة بالفتح
المرء والخلة بالضم ما يجلس منه لا قطع في الغفلة انتهى وقال شيخنا واخذت
ما يؤخذ سلباً ومكافاة وموتنا قال اي خلسكم على غفلة انتهى **قوله** وموتنا
كاساً قال في المصباح كسب ضد الغفلة وجبة واجتنبته مجيء انتهى **قوله** وموتنا
موسياً قال في النهاية التوسيف المطول والتأخر **قوله** بادر واصلوه لخير
بالاعمال مشا طلوع الشمس من موهبا والدرخان وداره الارض والدرجال ونحوه
احدكم واد القامة **قوله** عن ابن عمر **قوله** بادر واصلوه لخير
قال في النهاية في باب كسب المشا اشار الى انها مصائب ودواها ومعنى بادر منها
بالاعمال بالاعمال المشا بالاعمال الصالحة والاهتمام بها قبل وقوعها **قوله** ونحوه
احدكم قال في النهاية في باب كسب المشا اشار الى انها مصائب ودواها ومعنى بادر منها
وقصوت لا خفارتها في باب كسب المشا اشار الى انها مصائب ودواها ومعنى بادر منها
قوله بادر واصلوه لخير **قوله** بادر واصلوه لخير **قوله** بادر واصلوه لخير
احكم واخفايا بالدم **قوله** وقطعة الرمح وشوا نخذول القوان فامر بغيره
احدكم ليقتلهم والافعال ان في فقه **قوله** عن عاصم الفاري **قوله** بادر واصلوه لخير
بادروا بالاعمال سبعاً ما تنظرون الا افرا منبأ او في مطبخا او رضاء مفداً
او هو ما مفداً او موتاً بغيره والافعال فانه من منظر اوان غدا ادم واخر **قوله**
قوله عن ابن عمر **قوله** بادر واصلوه لخير **قوله** بادر واصلوه لخير
واحدكم بغيره **قوله** بادر واصلوه لخير **قوله** بادر واصلوه لخير
فكلم بالفتح ثم فقهوا ان اذا هم قد فندلوا في كلامهم بالمحرف من كلامهم عن الفقه
وافند الكبر اذا وقع في القصد **قوله** او موتنا بغيره **قوله** بادر واصلوه لخير
يقال اجبر على الحج بغيره اذا اراد من فندل **قوله** بادر واصلوه لخير

قوله في الحديث
عن ابن مسعود
كان في الفاري
عن ابن مالك
ان رسول الله
صلى الله عليه
وسلم قال من
شرب ماء من
يمينه غاب
عنه الاعرابي
وقال ابن مالك
قوله قد شرب
ماء من يمينه
غاب عنه

[illegible]

فقد وجدنا في بعض النسخ
والله اعلم بالصواب

[illegible]

الى موسى فقال هلك فرقت فادركت
 صلوات كل يوم فوجئت الى موسى فقال ما ادركت
 فقلت اذنت فخلص صلوات كل يوم قال ان
 تفعلك لا تبطل خمس صلوات كل يوم وايرقد
 حبت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل
 للعلامة فارجع الى ربك فله الخفيف
 قلت سالت ربك في استحييت لكن ارجع
 واسلم فلما فوزت ماوى منادى امضيت
 فربيتي وخلفت عن عبادي **عم**
 عنه ما كان يصعصع **بنينا** انا يم رابني
 اطوف بالعبدة فاذا رجل ادم سبط العرين
 رجلين نطيف راسه وانفقت فمعدا قالوا
 هذا ابن دميم ثم زهبت النفت فاذا رجل ادم
 جيم عبد الراس اهور العين قلت من هذا
 قالوا الكفال اقرب الناس شهابا بن قطن
 ثم عم ابن عمر **بنينا** ثمانية نفر مشهورهم
 فاووا الى عارفي جبل فاختطت على غارهم
 صخرة فنهجوا وطقت عليهم فقال الله لهم
 انظروا اعمالا علمتوها صالحة الله فادعوا الله
 بهالعله يفرجها عنكم فقال الله لهم ان كان لي
 والذين تجان كبير واذا نبي ولي صبيته صفاء
 رعى عليهم فاذا اذنت عليهم هبث ولبث
 بوالدي قبضتها قبل نبي والله ما في ذوات
 يوم الحج فادركت حتى اميت فوجدتها
 قد ماتا فخلبت كما كنت خلعت فبنت الجدار
 ففقت عند رؤسها اكره ان وقظهما فندمهما
 واكره ان اسقى الصبيته قبلها والصبيته نصبا

[illegible]

بطريق الكون فان التاي مع انت رها وكثرة جملتها تكفي لانه سبغى ووقع حفظها
 وصونها عن الضياع والتخريف اذا كانت واجبة التبليغ فالحديث كذا لا يثبت
 فاذا كرر في انتهى **قوله** وخذوا عن ابن ابي اسحاق ولا يخرج اي الاضيق عليكم
 في الحديث عنهم لانهم كان تقدم منه صلحهم ارجعهم الاخذ عنهم والفظرة كتبتم من فضل
 التوسيع في ذلك وكان النبي واقع قبل المقتول الاحكام الاسلامية والقرعة الدينية
 خسة القنينة ثم لما زال المجدور ووقع الاذن في ذلك لما سمع اخبار النبي كانت
 في زمانهم فلهذا روي في معنى قوله ولا يخرج اي لا تضيقوا صدوركم بما سمعتموه
 من الاعاجيب فان ذلك وقع لهم كثيرا وقيل لا يخرج من ان لا تتخذوا عنهم لان قوله
 او لا تتخذوا صيغة اذ يقتضي الوجوب فاستاء الى عدم الوجوب وانما الاذنه
 للامانة بقوله ولا يخرج اي في ترك الحديث عنهم وقيل المراد رفع المخرج عن حاله
 ذلك لما في اخباره من الالفاظ المستنبطة كقوله لا تذهب انت وربك فضاء يوم
 اجعل لنا الهة وقيل المراد بنى اسرائيل والادب ابراهيم نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد
 خذوا عنهم يقتضيهم مع انهم يوسف وهذا العهد لا وجه وقال ابنك المراد جواز
 الحديث عنهم بما كان لا منه ارجح انما علم كذبه فلا وقيل المانع خذوا عنهم عنما
 ورد في القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز الحديث عنهم بأي صورة وقيل
 من انقطاع اوطاع العقول لا انفصال في الحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان
 الاصل في الحديث بها الانفصال ولا يبعد ذلك لوقوع العهد وقال ان في العلم
 ان النبي صلعم لا يجزئ الحديث بالكذب فالمانع خذوا عنهم بنى اسرائيل لا تعلم كذبه وانما
 ما يجزئونه فلا يخرج عليكم في الحديث به عنهم وهو نظير قوله اذا حكمتم اهل الكتاب
 فلا تضربوهم ولا تذكروهم والمرد الاذن ولا المانع من الحديث بما يقع بصدقه
 انتهى **قوله** ابدا وراكم ولو باكتلام النصارى عن ابن عباس **قوله**
 عن ابن الصديق **قوله** عن ابن مسعود بن عمر قال قال النضر كما صلبه ابي نذر وجلبصتها
 ومع يلبصون العذوة على اصله كما يلبصون اليبس على القطعة لانهم لما راي بعض
 اثباتا اتصل وتخلط بالعداوة ويحبس بينهما التباين والتعقوب باليبس كالبقا والبلبل
 للوصل واليبس للقطعة **قوله** بنواها ثم ونحو المطلب من واحد
قوله عن جبير بن مطعم **قوله** بني الاسلام على اخص شهادة ان لا اله الا
 الله وال محمد رسول الله واقام الصلوة واتا الزكاة وحج البيت وصوم رمضان
قوله عن ابن عمر **قوله** عن علي بن ابي طالب **قوله** اي عاينكم في رواية عبد الله بن
 مالك بن عمار قال سمعت عمار بن عبد الله بن عبد الله بن ابي طالب قال سمعت ابا
 فمؤمني عليها لانها شرطه لانها مع النبي الذي هو شرط في محسن وان اريد به الامان فلهذا
 لانه شرط وان اريد به الانقياد والانقياد هو الكثرة والطاعة هو فعل الامور به
 هذه الخمس على سبيل المحرم بنواها التي عاينهم قالوا احباب ان الله لم
 اللغوي تربت عليه هذه الالفاظ ليقولوا من العبد الطاعة وتقر به وقال في موضع آخر

[illegible][illegible]

الف ملك ثم لا يعودون اليه في نفوسهم
التي هي فيهم في نفوسهم

وقد رغب القوم رغباً شديداً وقال شيخنا والاعرف منكم أي القوم والحرص على الدنيا
وكثرة الأكل وسعة البطن وروي بالزاد معنى الجماع وفيه نظر **حديث**
بشير الجدي عن الحسن أن أخصاً من أخص الأسفار حزن وأن غلهاها من فرح **طرب**
حديث عن معاذ إذا حكر الطعام شتره وجب بيقظ فيخلو والامحكر وأصل الحكر الجمع
والأف ك **حديث** بطل البيت الحرام يرفع فيه الأصوات لو كشف فيه
العورات **حديث** عن ابن عباس **حديث** بشير البيت الحرام بيت لا يستر وراءه
لا يظهر **حديث** عن عائشة سبى الكلام عليه **حديث** بشير الشعب
جاءت خرج الدابة فتخرج ثلاث مررات فيلطمها من بين أي فحين **طرس**
عن أبي هريرة قال في المصباح السبع بالكلية الطويل وقيل الطويل في الجبل **حديث**
أما فحين أي فحين حاطوا بالسماء والأرض وقيل المشرق والمغرب وعلى الأول أنتم
في الدر **حديث** بشير الطعام طعام العوس يطعم الأغنياء ويمنع المساكين
حديث في فريد من مدر ك عن أبي هريرة **حديث** بشير القوم قوم لا يملكون التضييق
حديث عن عتبة بن عامر **حديث** بشير القوم قوم يحسنون المواساة بالقبيلة والكنية
حديث عن ابن مسعود سبى في وقعة على أقدار في النهاية النخبة والنفقة يطعمه ربه إنهم
يقولون بعضهم بعضاً ونظره ومن الصالح والافتقار وبالطريق خلاف ذلك **حديث**
والكنية كمن التي كنى وأما ما ذكرتموه أيضاً وسحاب كنتم لا تعرفونه ومنهم من يرى
أي يكون وكنتم بالشر يد بولغ في كتمان **حديث** بشير الكسب من الزيادة ومن
الكلب أبو بكر بن عتمة خرج في عهده من ضيق ما لم يقف لغيره من المستدة
بان جعل على الممثلة واقعة قال في النهاية الزيادة من الزيادة وقيل هو متقدم الراو
على الزاد من الزاد أو كذا بالعين والياء في النسخ والزاد لا يقبل ذلك في الأول
الوجه قال في النهاية الزيادة التي أحسنه والزاد الطعام الجليل وقال في النهاية كمن قال
أراد الخفية يقال غناض من حسن وزاد أي غنى والقصة التي يترجم بها زارة انتهى
قال في النهاية والزاد واحد فلا يراد به من زاد الرجل من زاده وزاد من زاده ولا
يكا ويكاد زاد ويقال لمرأة زاده ولا يقال زارة انتهى وسبى الكلام على من يكتب
في الحديث **حديث** بشير مطية بالرجل زعموا **حديث** عن حذيفة **حديث**
مطية عن أبي بصير ذكر أن أبا أيوب فضيلة عن معقولة **حديث** الرجل وكذا المرأة **حديث**
زعموا معناه أن الرجل إذا أراد الخسة في طلبه أو الطعن إلى حاجة تركت مطية وسار حتى
يقضي ربه فشيء ما يقدره الحكيم ما كان من كلامه وينتقل إلى غرضه من قوله زعموا كذا وكذا
بالمطية التي تنقل بها إلى الحاجة وأما يقال زعموا في حديث كسند له ولا ثبت فيه
وأما يحكى على الناس على سبيل البلاغ فذكر من الحديث ما كان هذا بسبيل واحد ثبت
فيما يحكى والاحتياط بما روي في الرواية لا ما نقلت في كماله قالوا كذا وكذا وزعم
ناقله لا أنتم أنتم عليه وإنما هو على ما نقله الأول في كتمان من كتمان وكفى بالمرء إذا
يحدث بكل ما سمع قال ابن دريد كتمان ما يسمع الزعم على الباطل قال ابن بطال فقال

زعم كذا إذا ذكر خبر لا يدري الحق هو باطل ومعنى الحديث أن من أكره الحديث
لأنه لا يعلم صدقه لم يؤمن عليه الوقوع في الكذب فثبتت هذه اللفظة مطية ليقول
ما لا يعلم فإنها تؤول إلى الكذب انتهى ومن حاد قول الحسن بوسك أن يوقع فيه قال
بشير خلوها قال القولي والزم القول الذي لا يوافق به قاله ابن السكيت وغيره
قلت وفيه نظر لأن الزعم يطبق على القول المحقق أيضاً كما نقله أبو عمر والزهري فخرج
فصيح في حديث كتمان يسو أبى من قوله زعم الخليل في مقام الإتيان به انتهى **حديث**
بشير لا حركه أن يقول أن بيتاً به كبت وكبت على موسى **حديث** **حديث**
حديث عن ابن مسعود **حديث** كبت وكبت قال شيخنا يفتح الناء والسين كذا
وكذا قال النووي إنما كره ذلك لأنه يفهم نسبة الفاعل والفاعل فيها إلى
نفسه وقال عياض أول ما يؤول عليه الحديث أن معناه ذم كمال لأن القول الذي
ثبت كماله فانه من حفظ القرآن فنقل عنه حتى نسبته فقلت وما كان بشيراً بعد ذلك
ما تقدم قلت بناءً على هذا النسخ وقوله عقبه بل موسى وعذرا تأويل آخر وهو أن
الحديث ورد فيها كأن نسبة الله إلى فظية من الآيات والسور التي تريد من تلاوتها
وتجوها من القلوب وهو المثل الذي يقولون ما نسمع من آية أو منسبها فمن سجد ألقم
النون وقد وردت **حديث** كبت كبتة بالفتح أي القصة به روى عنه عنهم كانوا يحفظون
آيات وسوراً فيصيحون وقد ثبت من قولهم فيأول الله صلواتهم عليه وفيه فيقول
أنها ما نسمع خاتمة فلهذا عذرها وقد ائتمت في كتاب اللغات وفي التفسير
المأثور فغدي أن هذا الحديث في هذا النوع فهو أن يسو أبى ذلك اللهم وأما الله
تعالى استأجاباه ورفع لارادته شئ ثم بعد أن قررت ذلك عدة وجوب الباطل
قد سبق في الله فقال في شرح الموطأ وقد أورد هذا الحديث وحديث ابن مسعود
أما ما سألني كما سنون فإذا ثبت فذكر في كتمان أن يكون معنى الحديث
الأول ما كان من حفظ القرآن بالثبات به جميع الناس فلا يبقى في حفظ
أحد فيكون ذلك شئ ويكون معنى الحديث الآخر أن الشئ المعاد من التهود
في الصلوة وما جرحه انتهى قلت وعبارته في قول ابن بشير فعل الزم ما كره
موصوفة أي شئاً كان لا حركه أن يقول هو المخصوص بالذم ثبت ووجه الزم
نسبة الفعل إلى نفسه وهو فعل الشائع وقيل هو مضاف من منته صلواته إذ كان من حركه
الشئ من الشئ الذي ينزل منه بواعه نسبة ذلك إليهم وإنما هو باطل لأن كتمان

المعروف
حديث الدار بن السهم روى من القرم **حديث** عن ابن مسعود
حديث القرم هو نقيض القمار الممثلة وسكون الراء القطع والجر صرت الشئ
صراً إذا قطعت وصرت الرجل صراً إذا قطعت كلامه والقصار من النفاط قال
في المصباح صرته صراً بفتح فرب قطعه والاسم القرم فهو صرور وهو من كتمان
حديث في الذكر بعدة من الكبر هو بالكسر العظيمة أو كذا لك الكبرياء قال شيخنا

[illegible]

بالفرد

بالخير العرف وغير ذلك من ان يتقيا بحسن الاخلاق كالكرم والعفة
 واحلم وغيرها متوقفا لما فيها من الخير والنجور والظلم وغيرها **فصل**
 اذا فقهوا فيهم القاف ويجوز كسر **فصل** ويجوز ان يخرجه من هذا الشأن
 اي الولاية والادارة وقوله اشتد له كراهته اي ان الدخول في هذه الادارة مكرهه
 ثم جهة تحمل الشقة فيه وانما تشدد الكراهية لمن ينصف بالعقل والدين لما فيه
 من صعوبة العمل بالعدل او عمل الناس على دفع الظلم ولم ترتب عليه من مخالفة الله
 تعالى للقيام بين شعوب الله وقصور عباده ولا يخفى اخرية من خاف مقام ربه واما
 قوله ويجوز ان يخرجه من هذا الشأن كراهته لهذا ان حتى يقع فيه فانه فيقدر
 الاطلاق في الرواية الاولى وعرف ان فيه حراة وان من انصف بذلك لا يكون
 خيرا من على الاطلاق ولما قوله حتى يقع فيه فاضلف الى الممنومة فقبل ان معناه
 ان لم يكن حراة على المارة غير راعية فيها اذا حصلت له بغير رسول ليرى
 عنه الكراهية فيها لما يراه فاعانة التي تقع له عليها فيا من على ربه في كان بخلاف
 عليه منها قبل ان يقع فيها وانه من اجب من اجب من السلف الفاضل
 حتى قال عليها وقرض بعض من اجل منهم بانه لم يشتره الولاية بل ساءه العمل وليس
 المراد بقوله حتى يقع فيه اي اذا وقع فيه لا يجوز له ان يكرهه وقبل معناه ان العادة
 جرت بذلك وان من خرس على الشيء ورغب في ظلمه فلان يحصل له ومن اعرض عن الشيء
 وقلت رغبته فيه يحصل له غالبا انتهى في الفتح وقال فيه يسهل هذا الحديث على ثلاثة
 احاديث اولها تجدون الناس معادن وثانيها تجدون خير الناس في هذا الشأن
 وثالثها تجدون شر الناس في الوجهين انتهى لخص **فصل** في هذا الشأن
 اي الولاية والادارة **فصل** يستدرك له كراهية اي الدخول فيه لان ذلك اما يكون
 من مناة الدين ورعاية العقل **فصل** حتى يقع فيه في رواية اخرى اي ان ذلك
 غاية الكراهية لان الغالب حصول الشيء لمن يكرهه وقرضه عن يكرهه قال الفقيه
 ويجوز ان المراد به الاسلام سئل ما وقع لعمر بن الخطاب وخاله من الوليد وعمر بن
 العاص وعكرمة بن اب جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم فانه كان يكره ان يكرهه كراهية متدبرة
 ثم لما دخل فيه فخلص واجبة وجاهد فيه حتى جهاد ما قال ويكمل ان المراد بالولاية
 لانه اذا اعطيت له غير ما اعجب عليها **فصل** ويجوز ان يخرجه من هذا الشأن كراهته
 قال شيخنا في الوطى ان كان ذو الوجهين شر الناس لانه حاله حال الخلق
 اذ هو متمكن بالباطل وبالكذب بدخل الف ودين الناس وقال النووي هو الذي
 ياتي كل نفع بما يرضيه فيظهر له انه من بائع الف للصدقة وصنيعه فاني لخص في كذب
 وخرع وتجب على الاطلاع على الاسرار وهي مباحة بحكمة قال فاما من يقصد بذلك
 للاصلاح بين الناس فليس بمحرم وقال عمو النوري بينهما ان المذموم من يترى في
 طائفة سخطها ويقسم عند الاخرى ويذم كل طائفة عند الاخرى والمحمود ان كان على طائفة
 بما فيه صلاح الاخرى ويقدر لكل واحدة من الاخرى ويقبل اليها ما آمنه من الخيل

[illegible]

[illegible][illegible]

وقيل ان الصواب بالفتح لانه بالفتح الطعام والبركة والاجر والثواب في الفعل لا الطعام
 انتهى وقال شيخنا شيخنا هو بفتح السين وبفتحها لان المراد بالبركة الثواب والاجر
 فبنا سبب الفتح لانه مصدر بمعنى التبرع او البركة كونه تقوى على الصوم ونسب له
 ونسب المشتق فيه فبنا سبب الفتح لانه ما يتصور به وقيل البركة ما يتحقق من الصلوات
 والعبادة والاجر والاول ان البركة والتصور يحصل بجهات متعددة وهي اتيان السنة
 والالتزام بالكتاب والتقوى به على العبادة والزيادة في الشغل والتسبب
 للصحة على ان ذلك لا يجمع مع على المالك والتسبب للذكر والبراء وفيه مظنة
 الاجابة وتذكرت فيه الصوم فمن غفلها قبل ان ينام وقال ابن دقيق العيد هذه
 البركة يجوز ان تكون الامور الاخرى وقد كان اقامة السنة تدرب لاجل زيادة
 ونقصان ما يتناول الامور الدينية كقوة الله على الصوم وتيسر من غير اقرار بالصيام
 ما لا يعلم به سببها بالتصور المسمى لانه لا اهل الكتاب لانه لا يمنع عنه وهذا الوجه
 المتضمن للزيادة في الاجر والاخر وهو ان الصلوات ترفع عنه فتمت في صلاة الكسوف كالحام
 من جهة اعتبار حكم الصوم وحسن تهيئة البطن والفروج والتصور في بيان ذلك
 والصواب ان يقال ما زاد في القدر حتى يعدم هذه البركة بالكلية فليس تحت كذا
 نصه المرفوع من الثاني في المالك وكثرة الاستعداد لها وما هذا ذلك تختلف مراتبه
 تنمى يحصل التصور ما لا يتصور له من مأكول او مشروب انتهى وبوجه ما بعده
 من الاحاديث ومن نظم شيخنا يا معشر الصوام في الجور وبفتح السين الثواب
 والاجر تنزهوا عن ذلك وزوروا وان اردتم عطف القصور استمروا
 قال في التجرور بركة في آخر المأثور **حديث** استمروا من قبل هذا
 الفداء المبارك **طب** عن حقه بن عبد الوارث **حديث** استمروا
 ولو جرحه من ماء **حديث** عن ابن **حديث** استمروا ولو لم ياتكم منكم
 عن عبد الله بن سارة **حديث** استمروا ولو شربتم من ماء وافطروا ولو
 على شربة من ماء **حديث** عن علي **حديث** استمروا في الزكاة في التجارة
 والعشر في الارش **حديث** عن نعيم بن عبد الرحمن الازدي وكفى من جابر الذي رسل
حديث تسمي الرجل باصبع واحدة يشير باصبع اليهود **حديث** طس هب
 عن جابر **حديث** استمعوا من سبع منكم وسمع من سبع منكم **حديث** حم د
حديث عن ابن عباس **حديث** استمعوا من سبع منكم وسمع من سبع منكم **حديث** حم د
 وسمع من سبع منكم وسمع من سبع منكم **حديث** حم د
 يكون خبرنا من الاثر اي استمعوا مني احدث بظنوه غنى ويسمع من بعد منكم
 وهذا هو قوله صلى الله عليه وسلم رجل يدبنا به ودرهم اي يصدق وجمع عليه يتابع
 اي يجمع **حديث** حم د
 من سبع منكم وسمع من سبع منكم **حديث** حم د
 وكذا من بعد من سبع منكم وسمع من سبع منكم **حديث** حم د

هذا المنع ليس بالثابت عندكم الغائب **حديث** استمعوا مني ولا تكلموا بكلمتي
حديث حم د عن ابن عباس **حديث** عن جابر **حديث** حم د
 وتذكر يد النول وهو على حرف احدى التائين او يكون الكاف وفيه كذا
 وفي رواية ولا تكلموا بكون الكاف وفيه المنع لانه لا يجوز ان يكون
 كالم النول في الخلف في التكمي بانه القاسم على لانه يجب الاول المنع مطلقا سواء
 كان اسم محمد ام لا ثبت ذلك عن ان في كل والياء اجواز مطلقا وقيل اني بجملة
 صلعم والثبات بالاجواز لم يسم محمد وكذا في كل المطر من هذا راجع الى المنع
 من التسمية بمحمد مطلقا وكذا الكنية بانه القاسم مطلقا وعلى غيره من هذا راجع
 وهو المنع مطلقا في حقه والتفصيل بعده بين كل اسم محمد واحد فمتنع والا يجوز
 وفي الجملة اعد المذاهب المفضل المسمى اخر مع غرضه وقال الشيخ ابو جعفر ابن
 ابي حمزة بعد ان اشار الى ترجيح المذهب الثالث من حيث اجواز لكن الاول الاثر بالمذهب
 الاول لانه امر بالذمة واعظم للمحبة انتهى **حديث** حم د
 اولادكم محمد ثم تفرغوا من المزارع **حديث** حم د
 محمد **حديث** حم د استمعوا مني ولا تكلموا بكلمتي
 وعبد الرحمن واصدقها حارث وهام واثمها حارث وقره **حديث** حم د
 احسنهم لما في حرم المكاره وقره من المارة والبيعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تحت الفال الحسن الاسم الحسن وتقدم الكلام عليه في ادب الاسماء **حديث** حم د
 نصا في ان يذهب الغل على قلوبكم **حديث** حم د عن ابن عمر **حديث** حم د
 شيخنا القضيعة القضيعة وهو ضرب صفة الكف على صفة الاخرى ومنه المصاحفة
 وهي المصاحف صفة الكف وفي المصاحف صالحة مصاحف انصفت بيد الله
 يده وفي المصاحف المصاحف بالابدي عند السلام واللقاء وهي ضرب بعضها بغير
 وقال شيخنا شيخنا المصاحف مفاعلة في الصفة او المراد بها الاقضاء بصفة اليد
 الرصفة اليد انتهى وفي المصاحف المصاحف الاخذ باليد انتهى **حديث** حم د
 فساقى عليكم زمان يحيى الرجل بصدقة فيقول الذي يات به بالوجه بها الحسن
 لقبها فاما الله انما جازي فيها فلا يجد من يقبلها **حديث** حم د عن حارث بن
 وهب قال شيخنا السهابة لعنطالي وهذا مما يكون في الوقت الذي يستحق الثواب
 فيه عن المال اشتغالهم بانفسهم عند الفتنة وهذا من الدجال ان يكون ذلك لوط
 الامن والعدل بالمال بحيث يكفى كل احد ما عده عما عده غيره وهذا يكون في زمن
 المدي والغنى المأخوذ من جابر الذي سئل في المصاحف فلا يثبت احد الى ثوب بل
 بقصد نجاة نفسه ومن سخط من اهل دولته وكفى ان يكون بحسب صدقة الى
 اخره وفيه خلافه عن عبد الوارث فلا يكون من شرط ان يكون في تاريخه بغير
 بن سفيان في طريقه يحيى بن محمد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بسند جيد
 قال لا والله ما مات عمر بن عبد العزيز في هذا الرجل يا ليتنا بالمال العظيم فيقول اجعلوا

ثم نعلم بالآراء فإذا علموا بالآراء فقد ضلوا واضلوا **في حرره** **قوله**
 برهة قال في الصباح صحت برهة في الزمان بضم الباء ونقحها أي مدة واجمع برهة
 وبرحات مثل غرة وغرات في وجعها **قوله** ثم نعلم بالآراء **قوله** قال في النهار
 المحدثون يسمون اصحاب القياس اصحاب الآراء يعني انهم يأتون بأخبارهم فيها
 يسلكوا في الحديث والمبادئ فيه حديث ولا أثر انتهى **قوله** فتعذر لما
 من بعد الباء ودرج الشقاق وسوء القضاء وشهادة الاعداء **قوله** في حرره
 من بعد الباء بفتح الجيم وفتحها كل اصحاب المذاهب شدة وشدة ومالاة في حملها والقدر
 على دفعه وقيل هي كلمة التي تكثر عليها المذاهب وقيل هي كلمة المال وكثرة العيال وقيل
 كثرتهم مع قلة القدر **قوله** ودرج الشقاق بفتح الدال المهملة والراء وبفتح
 السين المعجمة الادراك والحق والشقاق بالمذاهب المال في الدنيا والاخرة وقيل
 المراد به سوء الحاشية بغزو ما تنفع منها **قوله** وسوء القضاء هو عدم موافقة الدنيا
 والدين والمراد بالقضاء القضي لان قضاء الله من كل شيء لا سوءه **قوله** وشهادة
 الاعداء هي ما ينكره القلب ويبغض من النفس استدراج وقال النووي في حقه بضم
 تنزل المعادى انتهى **قوله** فتعذر ما يات من جوارسهم دار العالم كان
 حار البادى يقول **قوله** في حرره **قوله** فتعذر ما يات من
 طيات فوق جوارسهم رأى حركته وان رأى شرا اذا عه وزوجه سواء ان قلت
 عليها السنك وان عنت عنها فانتك ولما هو سواء ان حسنت لم يقبل وان اسأت
 لم يقبل **قوله** في حرره الغزاة والوحى واحدها فافرة كلها كظمها الظاهر
 كما يقال فافرة الظفر والمفاقر جمع فقرة على غير قياس وجمع فقرة **قوله**
 فتعذر ما يات من الرغب الحكم عن السجدة تقدم ضبطه في قبل الجواب **قوله**
 تنظية الزمان النهار فقه والتبلي لرتبة **قوله** عن رتبة **قوله** فتعذر ما يات
 السماء وينجاب الدخان في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف في جبل الله وعند
 نزول الغيث وعند فناء الصلوة وعند زوية الكعبة **قوله** عن الامانة
قوله فتعذر ما يات من السحاب لواء القوان ولقاء الرخصين ونزول الغيث
 ولذروة المظلم **قوله** ولا اذان **قوله** عن رتبة **قوله** فتعذر ما يات
 القين فينادى مناد صاخر دايع في سحاب له صل من سابل فيطير من سكر فيفزع
 عنه فلا يبقى من يدعو بدعوة الاسجاب لانه لا زانية في يوقها او عثا را
قوله عن عثمان بن ابي العاصي **قوله** او عثا را العشار المسكر وكذا
 العاشر والعشور المكسور الذي يات في الملوكة **قوله** فتعذر ما يات من
 وسجرون فيها سوتا يقبل لها الحامات فلا يدركها الرجال الا بالارزق ومنه النساء
 ان يدركها الا رقة او نف **قوله** عن غيرهم من المذاهب لفظ لا يثبت بالانفاق
 كذا في الارزوى وغيره وعنه جملة من شتى لفظه التحميم وهو المال والكار واوول
 من اخذ سليمان بن داود وعليها السلام **قوله** واعلم انه جاء في دخول الحمام عن السلف

انار منقارضة في البابا وانكره فحق ان يذرع البيت الحمام بذهب الدرر وينكر
 القار وعن علي وابن عمر بنس البيت الحمام بذهب الدرر وينكر القار رواه ابن
 سبينة في مصنفه قال النووي وخلة القول في دخول الحمام انه يباح للرجل ان يستر
 وغض البصر ومكره لئلا يذرع من نفاس او يذرع في المكره لئلا يذرع من نفاس
 على المبالغة في السر وما يوضع ثيابه في غير بيوت من البيت وما يذرع من نفاس
 في الغتة **قوله** ولما دخل اذاب منها ان تذكر حجة حلالا ويستبعد ما تنفع من حجاب
 اجته وان يكون قصد التنظيف والتطهير دون التستر والستر وان لا يذرع اذ رأى
 فيه عاريا ولا يذرع القوان ولا يستره ويستغفر الله اذا خرج ويصلي ركعتين فقد
 كما نوا يقولون يوم الحمام يوم اثم وذكر النووي في الاجابة كلاما شاملا طويلا فحقرة
 انه لا بأس بدخول الحمام داخل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسلام وعلى اظه
 واجبات وسنن من الاجابات صون عورة عن نظر غيره ومسته لئلا يتعالي
 ارجها وازالة وجهها الا ببند واجبات في حرره غيره ان يقض بصره عنها وان يستر
 كسترها لان النبي في المنكرات واجب فعله ذلك قال في حاشية الامام قال في حاشية
 عشرة التنية بان لا يدخل عينا ولا يذرع من نفاس بل يقصد التنظيف المحبوب او ان يعطي
 قيمته لاجرة قبل دخوله وتقدم رجله اليسرى في دخوله قائما بسنة الرحمن الرحمن
 اعوذ بالله من الرخص الجهنم المحدث الشيطان الرجيم **قوله** وان يدخل وقت الصلوة
 او يتكلف اخلاء الحمام وان لا يجلس بدخوله البيت انما يدخله في الاول والاخير
 صلت لما بل يقصر على قدر الحاجة من المأذون فيه وان تذكر حرجه حاشية بار حقه
 وان لا يكره الكلام ويكره دخوله بين المذوب والعت وقربا في المذوب وان يكره
 نزع اذا فرغ من عمله النفاضة وهي النظافة وقد قيل ان الحمام في الشتاء من النعمة الذي
 بل عنه **قوله** وقال ابن عمر رضي الله عنهما في الحمام في الشتاء من النعمة الذي
 واما حجة الطب فتدفع بولته في الشتاء في الحمام قائما حرجه شربة دواء وغسل
 القدمين بالماء الدار بعد الخروج من الحمام بل من النفوس ويكره حمة الطب صلب
 الماء الدار على الارض عند الخروج من الحمام واشرب ولا بأس بقوله ليقع عاكاك الله
 ولا بأس بالمصافحة ولا مانع من ذلك في غير العورة واذا دخلت المرأة لغزوة فلا
 تدخل الا بمنزلة صابغ روى ابن ابي الدنيا في كتاب مكاتب الشيطان عن الامامة الساجي
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انزل اليه من الارض فاني اشرت انزلني وجعلتني رجلا
 طريفا فجعل لي بيتا قال الحمام قال فجعل لي مجلسا قال الاسواق وجامع الطريق قال
 فجعل لي طعنا قال ما يدرك اسم الله عليه قال فجعل لي شرايا قال بكر قال
 اجعل لي مؤذنا قال المذابة قال اجعل لي قرانا قال الشوق قال اجعل لي كفا قال المومنين
 قال اجعل لي مدينا قال الكذب قال اجعل لي رسلا قال الكهان قال اجعل لي مصاييد
 قال الف وسباب الكهان على الاطباء بالثورة في كان اذا اخطى من باب كذا
قوله فتعذر ما يات من السحاب لواء القوان ولقاء الرخصين ونزول الغيث
 ولذروة المظلم **قوله** ولا اذان **قوله** عن رتبة **قوله** فتعذر ما يات

حديث الثائب من الذنب كمن لا ذنب له عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ذنب من الذنب كمن لا ذنب له واذا اذنت الله عبد لم ينفره ذنب القبرى في الرسالة وابن الفجار عن ابن مسعود قال لا ذنب من الذنب كمن لا ذنب له ولا ينفر من الذنب وهو مقيم عليه المستهزى بربه ومن اذى سما كان عليه من الذنب مثل منابت النخل **حديث** وانما على امرئ من عاص **حديث** التوبة في فعله وقوله ولو اذنا في ذنبت ولم يعن وانبت في اركى اى تنبت واصل التوبة فيها واواوالتنبت في كل شئ فضل ونعمة من الله يعطيه لمن شاء من عباده وبذل عليه **حديث** التوبة والاقتصاد والتسبب الحسن في ذنابربعة وعشرين **حديث** من الكبوة **حديث** عن عبد بن مسعود **حديث** الاقتصاد المقصد هو الوسط بين الطرفين **حديث** والتسبب الحسن هو الحنية الحسنه وقال شيخنا التسبب الحسن الطيبة والنظر في الدين وتقدم معنى الحديث في ان الهدى **حديث** الثاني من الله والجلية من الشيطان الاتي على الاخرة **حديث** الاتي على الاخرة هذا عام في كل شئ في اعمال الاخرة انتهى **حديث** الثاني من الله والجلية من الشيطان يعني ما قبله وهو قوله الاتي على الاخرة **حديث** التاج الصدوق المسمى مع الشهيد ايام القيامة **حديث** عن ابن عمر **حديث** التاج الصدوق الامين مع اليقين والصديقين والشهداء **حديث** عن ابن مسعود **حديث** التاج الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة الاصرها في تزيجه **حديث** عن ابن مسعود **حديث** التاج الصدوق لا يجب من الباب الحنة ابن الفجار **حديث** عن ابن عباس **حديث** التاج ايجان محروم والتاج انجور در زوى **حديث** عن ابن عباس **حديث** ايجان هو ضد التجماع **حديث** التناوب من الشيطان فاذا تناوب فليذهبه كمنقطع قال منكم اذا قال احاشك الله الشيطان على اية حوره تقدم معناه في اذا تناوب احدكم **حديث** التناوب الشديد والعطسة الشديدة من الشيطان ان السني في عمل يوم وليلة ثم اتم سنة **حديث** التحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر ومن لم يتك القليل لا يتك الكثير ومن لم يتك الناس لا يتك الله ولجماعة بركة والفرقة عذاب **حديث** عن النبي بن بشر قلت لشيخنا رحمه الله ما ليف لطيف سماه نزول الرحمه في التحدث

التعريف

[illegible]

علم ابن عباس وقال في الدرر شرب حتى تصنع اي الكرمه السرب حتى تصنع وجنبه وفضل
وقال الدرر شرب حتى تصنع اي الكرمه السرب حتى تصنع وجنبه وفضل
وما كان يذهب الصداع وان الطلاع فيها يكلو اللحم وان سبكه اعلمها زنا يكلو اعز
من النبل والنفات وما ذكر من خواصها ان ما حاقوى القلب ويكن الروح
حديث النفل في المسح طيبه وكفارة ان يوارى به عن النفل المنشاء
الفوقية المنفوخة وسكنوا الفنا نفخ مع رين وهو اكثر في النفث وتقدم الكلام على
منه الحديث **حديث** النفل في الفطر سبع في الاكل وخمس في الاخر والقراءة
بعد كل مائة **حديث** عن ابن عمر **حديث** سبع في الاولى اي سوي ثلثه الا حرام بعد دعاء
الاستفتاح وقبل القراءة **حديث** وخمس في الاخر اي بعد سبوا فاما **حديث** بعد
اي بعد سبع وخمس **حديث** كليهما اي في كلتي الركعتين **حديث** التلبينة
تجوز في كل ركعة من ركعتي الفجر **حديث** عن عائشة قلت هذا لفظ مسمي واقره
كما في مسمي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت ذات المديت ذاهبا فاجابها فقال ذلك
التي غمنا فزنا الا اهلها وفاضها ادت بركة من تلبينة فطبت ثم صنع زيد
فصبت التلبينة عليها ثم قالت كان منها في سموت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التلبينة
فذكره **حديث** التلبينة قال شيخنا في شرحه في فقه المنشاء وسكنوا الاكل وكسر
الموجدة بعد ما تخانة ثم يوزن ثم يحا وقد يقال بلها قال النبي صلى الله عليه وسلم من دق
او شال وجعل فيه غسل قال غيره او البس سميت تلبينة تلبسها باللبن في بياضها
ورقتها وقال ابن قتيبة وعلى قول من قال يخلط فيها لبن سميت بذلك لخلط اللبن
لها وقال ابو يعقوب الطبري دق حتى يكت وقال غيره قد سمع وقال الدرودي يؤخذ
العين ثم يخرق في حوضا فيكون لاجل طيب في ذلك كثر من فقهه وقال الموقر البغدادي
التلبينة كسبا ويحول في قوام اللبن وهو الذي هو النضج لا الغليظ النماز وقال شيخنا
التلبينة هو كسر اربعين الذي هو قوام اللبن وقال في الدرر التلبينة والتلبين حبا
يعمل من دقيق او نخالة وربما جعل من عسل واللبنة بالكلية **حديث** في فطر
المريض يفتح الحنك ويحرق ويؤخذ من اللبن الثانية وهذا هو المهور وروي ايضا اوله
وكسر ثابته وهي يفتح والخبز انها ترخ فواده وتزبل عنه اللحم وتنشط ويحاط بالثريد
المستريح والمصدر الحام والاحكام ويقال هم القوس وهم اذا ارجح فلم يركب فيكون
ادعى لثابته وكل ان يقال انه روي في البخاري ومعه قال في التلبينة انها
كانت تامة بالتلبينة زاد البخاري وتقول هو البغض النافع وعند احمد والترمذي
عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اخذ اهل البيت اكل بالي فضع لهم
فحسا منه ثم قال انه لم يزل يواد الخبز وليرى عن فواد السقيم كما تسروا من الوجع
عن وجهها بالماء ورواية عند النبي صلى الله عليه وسلم انما هي في فطره
لنفل بطن حركه كما نفل احدكم الوضوء وجهه بالماء الوضوء قال شيخنا قال الموقر
هو المريض الخفيف واقره المريض قبل ان يقوى وقال في النهاية هو الخفيف وقيل المله

قوله ادر بالحقا قال في النهاية هو بالفتح والمدة طينج يخذ من دقيق
ودهن وقد يحلى ويكون رقيقا **قوله** لم يزل يواد الخبز براد ومنه قوتية
اي يثبه ويقوته **قوله** ويسروا عن فواد السقيم اي يكتشف فيزل **قوله**
والبغض بوزن عظيم من البغض اي يفضله من كل شيء كونه ينفذ كبر الادوية
قال الموقر البغدادي ان شئت معرفة التلبينة فاعرفها في الشعر ولا سيما اذا
كان نخالة فانه يكلو او ينفذ بسرعة وينفذ غذا لطيفا واذا امرت حارا كان
اجدا واقرى نفوذ او اما اي بالبول في الفم وهو زيادة للمحارة الغريزية قال
والمراد بالفواد في الحديث راس المودة فان فواد الخبز يصفى يستعمل
التلبين على احصائه وعلى مودته فاضه لتغلب الغذاء واما برطها وينفذها
ويقويهما ويفعل مثل ذلك فواد المريض لكن المريض كبر اما يجمع في مودته فلفظ
حراري او يفتح او يهدد بها وهذا كسبا يخلو ذلك عن المودة قال في التلبينة
النافع لان المريض يعاف وهو ما نفع له قال ولا يفي لمن يغلب عليه في غذائه الشعر
واما من يغلب على غذائه الحنطة قالوا في دفعه حساء الشعر وقال صاحب الحديث
التلبينة انفع من كسبا لانها تطفئ مطبوخة فتخرج خاصية الشعر بالطحين وهي اكثر
تغذية واقرى فعلا واكثر جلاء واما اختار الاطباء الصبي لانه ارق ولطف فلا
ينقل على طبيعة المريض وينبغي ان يختلف الانتفاع بذلك بحسب اختلاف العادة
في البلاد ولعل الاطباء بالمريض والشعر اذا لم يجمع في مودته فلفظ
لما تقدمت شارة من الفوق بينها في احصائه **قوله** التمر بالتمر والحنطة
بالحنطة والتبنة بالتمر والمخ بالمخ مثلا بمنزل يد بيد من زاد وسنن اذ قد ارضى
الاما خلقت الوانه **حديث** عن ابن جبر قال النور في هذا ليس هو في ان
البر والتبنة صنفان وهو من ذهب الحنطة والتمري والنوري وفقرها المودع في
وقال مالك واللبث والادراعي وعظم على الحديث وان من المتفدين انها
صنف واحد وهو في غيرهم وسعد وغيرهم من السلف **قوله** فمن زاد
او زاد فقد اربى قال النوري معناه قد فعل الربوا المحرم فافق الزيادة وضحا
عاصبا **قوله** الاما خلقت الوانه يعني اجاسه كما خرج من الاهاب
حديث التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا لرؤسكم الله تعالى
والعقول لا يزيد العبد الا عزا اذ عفووا بغيركم الله والصدقة لا تزيد المال الا كراهة فقد
يرحمكم الله عز وجل ابن الدبان في ذم الغضب عن محمد بن عمير العدي **قوله**
التواضع يرفع الضاد المعجمة مشتق من الضعة بكسر الضاد والمراد بالتواضع
التواضع في الدنيا لمن يراى تعظيمه وقيل هو تعظيم من فوقه لفضله وقيل هو التسليم
للحق وزك لا غير من اعلى من اعلى وقيل هو ان تخضع للحق وتوقاه وقيل هو
ان لا يبر لنفسه مفا ولا ياكل الفضل بها غيره ولا يرى ان في اكل من هو شر منه
قوله ترا حسن رضى الله عنهما يصيبا معكم كسر خبره فاستغفروا

او با معة فمزل واكل معهم وان كان ذا جاره وحرمة تواضعا والخبر من دعوى فليج ولو الى
 كراغ ثم حمله الى منزله والاطعمهم وكسهم وقال البذاي النعمة لهم حيث احسنوا
 اولاً وتلاوا اما المكنم لانهم لم يجدوا غير ما اطعموه ونحن كذا كذا **قوله**
 والعفو لا يزيد العبد الاغنى **قوله** انما في النهاية العفو هو العفو عن الذنب وترك
 العقاب عليه واصلة المحو والتمس **قوله** التوبة من الذنب
 ان لا يعود الله ابدان مردوية **قوله** عن ابن مسعود والذنب بعد التوبة النصوح
 الى آخره التوبة اصل كل مقام وينفخ كل حال فمن التوبة له المقام له ولا حال
 له وهي لغة الخروج من شيء الى آخره وقال النووي اصل التوبة في اللغة الخروج يقال
 تاب وتاب بالمثل وتاب واتب واتب رجوع والمراد بالتوبة بها الخروج عن الذنب
 انتهى قال شيخنا زكريا وقد هاترنا الخروج في الواجب عن الذنب بان يقطع عنه
 ويندم عليه ويعزم ان لا يعود الله ويرى لادنى في ظلامه ان تغلب به وفي الحديث
 عن البطولات والنباتات الى انما عات او عن ادنى المذبات الى ارفعها في الدرجات
 ومنه قوله تعالى نعم العبد ان تواب ويقال للتوبة الاوبة والابانة لكن باعتبار ان
 حال في توبته انتهى وقال بعضهم التوبة الواجبة الخروج عما كان مذموماً بالشرع
 ترك واجب وفعل محرم الى ما هو محمود في الشرع قال النووي اركانها ثمانية الاتكال
 والندم على فعل ترك المعصية والعزم على ان لا يعود اليها ابداً قلت وان لا يعود
 انتهى فان كانت المعصية لادنى فلها ركن رابع وهو التخل في صلب ذلك الحق واسمها
 الندم وهو ركنها الاعظم وانفقوا على ان التوبة في جميع المعاصي وانها واجبة على العفو
 لا يجوز ان يخرجها سواء كانت المعصية كبيرة او صغيرة **قوله** والتوبة من مهمات الاسلام
 وقواعد المائدة ووجوبها عند اهل السنة بالشرع وعند المعتزلة بالعقل والجب
 على الله بقبولها بالشرع والجماع خلافاً لهم اذا حدث بشروطها عطا الله اهل
 السنة كنيسة سبحة ونحو قبيلها كرامته وقظلاً وعرفنا قبولها بالشرع والجماع خلافاً
 لهم واذا تاب من ذنب ثم ذكره هل يجب تحريمه للندم فيه خلاف لا محالة وغيرهم
 من اهل السنة قال ابن ابي قتيبة يجب قلت لان تركه حقيقته مستهانة بالذنب ثم قل
 وقال الامام احمد بن حنبل لا يجب قلت ورجح ابن المقرئ ثم قال وتصح التوبة في الذنب على ان
 كان مقراً على ذنبه واذا تاب توبته صحيحة بشرطها ثم عاود ذلك الذنب كتب
 عليه ذلك الذنب الثاني ولم يتطبل توبته بهذا مذهب اهل السنة في ان التوبة في
 المعصية فيها قال اصحابنا ولو تكررت التوبة ومعاودة الذنب صححت ثم توبته
 الكفر منه كونه مقطوع بقبولها وبما سواها من انواع التوبة هل يتطوعها مقطوع به
 او مطلقون فيه خلاف لا اهل السنة واخيراً ما لم يحكموا به من مطلقون وهو الاصح انتهى
 قلت قال النووي من سبغ الشربة بعلم ان الله سبحانه ونع يقبل التوبة من الصادقين
 قطعاً نقدر الفقه واقره **قوله** التوبة النصوح والندم على الذنب
 حين يوطئ منك فتستغفر الله ثم لا تعود اليه ابدان ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابى



قال

قال الفقه وحكي القول في التوبة انما اجتمع له في احوال العلم في تفسير التوبة النصوح ثمانية
 وعشرون قولاً الاول قول عمر ان يذنب الذنب ثم لا يرجع اليه وفي لفظه ثم
 لا يعود اليه ابدان الطبري بسند صحيح وعن ابن مسعود مثله واخره احمد بن حنبل
 واخرج ابن ابي حاتم عن طريق زر بن حبیش عن ابى بن كعب انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال ان تذنب اذا اذنبت فتستغفر ثم لا تعود اليه ابدان وسند ضعيف جداً
 الثاني ان يتغسل بالذنب ويستغفر منه كلما ذكره اخره ابن ابي حاتم عن الحسن البصري
 الثالث قول قتادة الصادقة النعمية الرابع ان يجلس فيها اي جلس اليه يصبر عن
 قبولها وجل السادس ان يكبح معها الى توبته اخرى الثاني ان يتنفل على فوف زجاء
 ويدرس لقطعة الثامن مثله وزاد ان يهاجر من عاصيته عليه التاسع ان يكون ذنبه بين
 عينيه العشر ان يكون جهاً لا فساد كما كان في المعصية قابلاً ووجه ثم رتبة لا قول
 كلها من كلام الصوفية بطرائق مختلفة ومعان مختلفة ترجع الى ما تقدم وجميعه من
 المكملات لامن ثم انظر العفو والله سبحانه ونرا علم انتهى وسيل في حديث
 ثم اخرج بقوله عبده **قوله** التوبة نصوحاً لغيره في قوله وفيه للندم
 الى المتقين **قوله** غرض عن ابن عمر **قوله** احمده بآدمه والصلوة والسلام على
 لاني بعده ثم اخرج الاول في المكملات **قوله** بشرح اجماع الصغرى من حديث
 المنذر **قوله** تاليف الشيخ الامام العالم العلامة فائمه المحققين **قوله** التوبة النصوح
 العلم **قوله** نفقنا الله سبحانه ونحالي بركانه واسكنه فسيح جنه ونحفظه بحرمه
 جيبه ونبيه وعمه وكرمه آمين امين **قوله** وفي العوا من استساح
 هذه التوبة الشريفة المفيدة الميمونة المباركة ثم عذر الله
 محمد مصطفي حيث لم يدر البنا لوقر السهر بوعظ را
 بشر الله خاضعاً للارض ووعوله ولوالديه
 واحلها لله في اواخر ربيع الاول
 من شهر ربيع الثاني سنة 1281

497

يتلوه في الجرد الشاخر الثاني المثلثة ثلاث مكرت فيه

جرت في الله خاضعاً من تامل كتابي وقابل ما يدان من السهو بالعفو واصلاح ما اخطيت
 فيه بفضلته وفطنته واستغفاره من سهوه يا خالي اخلق طورا وطوار
 وعالم القول من سيرة واجهار اغفر كما تبني ايضا ومالكه والمستعبر اليه رز
 الواري وارزق مصطفية بآية مفضلة يوم الحساب ولا تحزنه بالباري

